

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ
 ان (انبیاء و ائمہ سابقین) کے قصہ میں سمجھاؤ (لوگوں کے لئے) (بڑی) عبرت ہے۔

بِصَفَرٍ حَكِيمٍ الْإِيْتِ مُحَمَّدٍ الْمِلَّةِ بِنَا مُحَمَّدٍ شَرَفٍ عَلَى صَاتِبِهَا نَوَى

ان ملفوظات سے ایسے ایسے مسائل حل ہوئے ہیں کہ بڑی بڑی کتابوں اور بڑے بڑے عالموں سے بھی حل ہونا مشکل ہے اس کے پڑھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے جیسا کہ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی مجلس خاص میں بیٹھے سن رہے ہیں، چنانچہ مشاہدہ ہے اور ہزاروں کا تجربہ ہے کہ حضرت حکیم الامت قدس سرہ العزیز کے ملفوظات و مواعظ پڑھنے والوں کی زندگی میں عظیم الشان تغیر پیدا ہو جاتا ہے اور ایمان میں تازگی اور اعمال صالحہ کی رغبت پیدا ہو جاتی ہے۔ اپنے گناہوں اور غفلت کے تدارک کے لئے بہت ہی آسان صورت نظر آنے لگتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت اور مغفرت کی امیدیں قوی تر ہو جاتی ہیں۔ یہ بات ان شاء اللہ تعالیٰ اس کتاب کے مطالعہ کے بعد ہر طالب خود محسوس کر لے گا۔

بانی ادارہ: حافظ عبد المنان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

قرآن کریم اور اسلامی کتب کا مرکز

مولوی مسافر خانہ ایم اے جناح روڈ کراچی نمبر ۱

۶۲۰، ۹۳۷

مکتبہ عثمانیہ

فہرست مضامین کلمات اشرفیہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱	عزت کا حقیقت اور اس کی ذلت	۲۵	پیشگوئی مانع توبہ نہیں	۲۹	افکار مصلوٰۃ کے معنی	۳۱	موتی کے غیر مسوغات کے
۲۱	معاصی پر توبہ کی طبیعت کا علاج	۲۵	صوفی کے مہر کرنے کی وجہ	۲۹	حکم رطوبت خفین	۲۹	ادراک کا حکم
۲۱	بلج معکم کو مانع نہیں سمجھو	۲۶	اتفاق محمدی اور اتفاق نبوی	۲۹	نابینا کی خلقی سبب عار و گار	۳۱	نیرت کے ساتھ ملنا افتاد
	شیخ سناؤ کہ		کی صورت	۲۹	اشتغال بالکل کی اہلیت	۲۹	ہونا بھی ضروری ہے۔
۲۲	جادو کے لئے طہو آاد کی حاجت	۲۶	قرآن کے لقب فرکان کسبی	۲۹	کمال مقصود	۲۹	سور بابو کا حکم
۲۲	دعا کی تریخ قوت خاں لہر	۲۶	اتفاق کرنے کا طریقہ	۲۹	شہوات دنیا کے موجب	۲۹	اسرار کا حکم
۲۲	اصل تہذیب معاصی کی	۲۶	فساد کے حقیقی معنی	۲۹	کمال ہونے کی صورت	۳۱	اکابرہ علوم پر موافقت
۲۲	دشمن سے بھاگنا ضروری نہیں	۲۶	جادو مہلوم	۲۹	حکمت خود تالیف ہے نہیں حق	۲۹	دلیل سلامت و فہم کی ہے
۲۲	آثار حق سبحانہ	۲۶	غیبت عداوت کا پاپ بھی	۲۹	سجاد کے	۳۱	محقق ہونے کی ایک مثال
۲۲	انتخاب طبی کا علاج	۲۶	ہے اور پیشا بھی	۲۹	ایضاً	۲۹	شیخ لافن دان ہونا ضروری
۲۳	غصہ کا حرب علاج	۲۶	شرافت اخلاق بھی حیاتی	۲۹	تصوف پر سلطان دعا کا باب	۲۹	سنگوولی اور قبول مذہب
۲۳	اسیر پرانے کی تفتیش کا حکم	۲۳	سے مانع ہے۔		ہوتے ہیں اس کی سند	۳۱	نیرت کو وصول الی اللہ
۲۳	بکر علی علاج	۲۳	پردہ کی اثبات میں ایک	۳۰	قبول ہیت میں توبہ اللہ	۳۰	قرارداد حلال ہے۔
۲۳	یا رسولی شریعتیہ کے علاج	۲۳	محیط دلیل	۳۰	تشیکی کے وجہ۔	۳۲	غیبت کا علاج
۲۳	ایضاً اصلاح کی منکر قدم ہے	۲۳	خاطی منہات پہننے کی ذلت	۳۰	سبب نہ سادشت کی ثابت	۳۲	طاہرات کا نقص غیر اختیاری
۲۳	دشمنوں کی اصلاح کی فکر سے	۲۳	جو کام تنہا ہو سکے دیکھ کے	۳۰	دین کی عورت کا خیال رکھو	۳۰	بھی باطن کو نال ہے۔
۲۳	اپنوں کی محبت نصل خداوندی	۲۳	ساتھ مل کر ہرگز نہ کرو۔	۳۰	نوسطین الکلفۃ الشریع	۳۲	مجموعیت کا ایک درجہ ہیں
۲۳	روح الطریق	۲۳	اعمال کا صدور و رد و امض	۲۸	کا امر۔	۳۲	انتقام الہی ضرور ہوتا ہے
۲۳	غصہ کا ایک حرب علاج	۲۳	سوہیت ہے۔	۳۰	موت کے آسانی اور آزادی	۳۲	امور دنیاویہ کے انتظام و
۲۳	حاصل کا علاج	۲۳	شوق پیدا کرنے کے پہلے	۲۸	سے زندگی بسر کرنے کی ترکیب	۳۲	انتہام کا دستور اصل
۲۳	ہونے سے مقصود نہیں ہے	۲۳	اختیار ہی بھیجی۔	۳۰	اہل دیوبند کی نفرتوں کو	۳۲	عروج روحانی کے تفصیل
۲۳	مصلح کو مرض کی اطلاع کر کے	۲۳	دخول جنت و حصول مغفرت	۲۸	معاف کرو۔	۳۲	کا طریق۔
۲۳	اعتقاد کبر و عل کبر علاج	۲۳	گوہی ہیں لیکن ان کا باب	۳۰	امت محمدیہ اشرفیہ و سلم کے	۳۲	بندوب کا فعل جنت نہیں
۲۳	اخلاق کا دیکھا عام و غیر متعلق	۲۳	اختیاری ہیں۔	۳۰	بڑے درجہ کے لوگ کو نہیں۔	۳۲	اداس کی وجہ
۲۳	حق الامواج	۲۳	محنت کا نتیجہ راحت سے	۳۱	ایک بات زیادہ دین میں	۳۲	بخارہ کے لئے توبہ کا اظہار
۲۵	مجاہدہ اور ایک جادو کا علاج	۲۵	مشغولی نماز میں حزن سے	۳۰	کھانا جسکے بدون ہو کر	۳۲	عزت و منہاج ہے۔
۲۵	مصابہ مقام کی گمشدگی	۲۵	صوت عورت بھی صورت	۲۹	امرات ہے۔	۳۲	ہر امر کا ضابطہ ہونا چاہیے۔

۳۲	لذا میں عارفین کی حیثیت	۳۲	معرفت با حقیقت	۳۵	ذکر ملت بھی مکمل مقصود ہے	۳۹	ہیں اسکو دریافت پہنچاتے ہیں
۳۲	عمل حرام میں مشاہدہ جمال	۳۲	زبردستی کے ساتھ عدم	۳۵	حرارت غریب کی مستی کو لانا	۳۹	قریب فیض کے اقسام اور ان کے
	صانع کا ہوتا ہی نہیں۔		تغیر کا اجتماع ہو سکتا ہے		روحانی سمجھنا غلطی ہے۔		فوائد استفادہ کا طریقہ
۳۳	حق العیسیٰ بھی اللہ ہی ہے	۳۳	ریا حاطہ مل ہے۔	۳۵	حق تعالیٰ کی غایت شفقت	۳۹	عربی کے علاوہ دیگر زبان میں
۳۳	ایک مذہب بھی دوسرے مذہب کے حصول	۳۳	طریق قلندر کی تعریف	۳۶	وراثت کی دلیل۔		جمہ یا عید کے خلیفہ کا حکم۔
	کا سبب ہو جاتی ہے۔		کامل مکمل کی تعریف	۳۶	حکم شکر کا ایک نکتہ	۳۹	ہمارے بھائیوں کی تباہی کو
۳۳	توجہ مرشد کے نفع کی شرط	۳۳	نفس کو قابو میں لانا	۳۶	بواسطہ دیدار کی صورت	۳۹	خدا کے لئے جان کی کاپی
۳۳	فہم نسیم اور فہم فی الدین کے	۳۳	چیز ہے۔		عارفین کو حجت محمد ہو چکی	۳۹	بے موقع ذکر الہی کی بھی ممانعت
	تعمیل کا طریقہ		فنا کا درجہ اعلیٰ درجہ ہے	۳۶	عندائی کا راز۔	۳۹	ظلم مریض سلطنت کے ذکر کفر
	عاشق ناکامی و کامیابی کو		حجت کا۔		احوال صادقہ عمل ہی کے	۳۹	میز وین میں گو عقل ہو سکے
	نہیں دیکھتا۔		اہل اللہ کے مجنوں کا لقب	۳۶	برکت سے ہوتے ہیں۔		سلامت حراس ہوتی ہے۔
۳۳	معراج کی حقیقت قرب حق	۳۳	دیا جاتا ہے۔		ہمارے خشک نہ ہو چکی	۳۹	غم و فکر سے روح میں ہو پیدا
۳۳	عسیرہ ظاہری و باطنی دونوں	۳۳	حضور علی اللہ علیہ وسلم کو	۳۶	سندہ کی پرستش کی دو صورتیں	۳۹	ہوتا ہے۔
	کا سبب ہو جاتا ہے۔		دراحدیوں کو کہا جاتا تھا۔		اور ان کا حکم		اصلاح نفس کیلئے نرمی دعا
۳۳	حضور علی اللہ علیہ وسلم و نصف	۳۳	جن کی باطنی آنکھ پٹ ہو	۳۶	عمل مقصود نہ نہ روح	۳۹	کافی نہیں۔
	شعبان کے بعد ترک صوم		وہ باطنی دولت کو کیا		تخلی ہی طریق کا ادب ہے	۳۹	امراض جنائی میں امر خفا
	مردم رمضان لا میں بنایا ہے		وصول کا اقرب طریق بتا	۳۶	خود بد خو ہے۔	۳۹	صورت آفات نہیں۔
	اور صوم نصف شعبان میں		سنت ہے۔		تمام اطلاق کا خلاصہ	۳۹	خواب پر عزم بعیت کی بنا
	اعانت ہل مل ایش سے		قلندر کی تربیت۔	۳۶	اپنے کام کا بائیس پرہیز	۳۹	کی مثال۔
	کام لیا ہے۔		اللہ کے محبوب بننے کی تربیت	۳۶	جواب میں تاخیر کرنا یاد دینا	۳۹	علاج طبیعت
۳۳	اعراض کی ایک صورت۔	۳۳	حقوق مرشد	۳۶	بے ادبی ہے		رضائے عوام کا درجہ
۳۳	روت تک عمل کو مستحق نہیں	۳۳	شیخ کامل کی شناخت	۳۶	اتفاق کا راز	۳۹	بخل کے درجے۔
۳۳	امیدور جا کے لئے عمل شرط	۳۳	ضرورت کے اقسام اور ان کا	۳۸	اجنب سے ملاقات کا طرز	۳۹	شناخت تکبر کا معیار۔
۳۳	عقائد صیافی نفس مقصود	۳۳	شرعی حکم۔		صوفیہ کا ایک عقول	۳۹	ہمت پیدا کرنے کا طریقہ۔
	ایں اسیر طرز عمل کے لئے		توکل کی غائی کی دلیل	۳۸	اس جوش نوشی کا علاج جو	۳۹	اصل مقصود طریقت
	بہیج مقصود ہیں۔		حال پیدا کرنا کا طریقہ	۳۸	فحش اور غیبت کی نفی	۳۹	سہولت تصوف
۳۳	جس علم کے مقصد پر عمل نہ	۳۳	بندی متوسط شہی کی	۳۸	پہنچا دے۔		دنیا کی اصلاح سے دنیا کی
	نہ وہ کا عدم ہے۔		سافر آخرت پر غلبہ حال کے	۳۸	قاری کو یہ۔ دین کا ادب	۳۹	بھی اصلاح ہو جاتی ہے
	اسلام فقہاء و طہارت کی		علاوات		دین اور آخرت کا غافل اور	۳۹	تقریبات میں عمر توں جانے
	تعلیم دیتا ہے۔		ملا سنی کا طرز	۳۸	راحت و چین کا مطلب		انسا کا سہل طریقہ۔
	اک لکھ بھی نہ ہو سکتا ہے		اہل حال کے اقوال کے کہا	۳۸	حق تعالیٰ میں رجعت کرتے	۳۹	اجابت دہی کے علم کا بیان

۴۹	خوف سے رونے کی مدح	۴۹	نقل میں بعض دفعہ اس سے	۵۲	کے لئے ضیافت مذاکرا رہے
۴۹	قوت فہموانی کی نگہداشت	۴۹	بہن زیادہ انعام ملتا ہے	۵۲	طریق میں مقصود جمعیت تذبذب
۴۵	مفید باطن ہے۔	۵۰	عشا و فجر کی جماعت کا عمل	۵۵	رفع نقاب کا معیار
۴۵	سنون طریقہ علاج کرہ	۵۰	بھی ثواب علیہ القدر پانچ	۵۵	تصرفات نفسانیہ کا لا مقصود
۴۵	تداوی بالعوام کا حکم	۵۰	خلوئی ابلاغ میںغرض ہے	۵۵	سے نہیں نیز اس میں اقتدار و
۴۵	یورپی گائے کا حکم حقیقہ میں	۵۰	معصیت کی ایک بڑی خرابی	۵۵	عجب کا خطرہ ہے۔
۴۵	حدیث لو لاک الخ کی اصل	۵۰	حب رسول صلی اللہ علیہ وسلم معلوم	۵۵	حضرت مولانا قاسم صاحب
۴۵	شک فرد کا اصلی علاج	۵۰	عوام اور خواص کی محبت	۵۵	طرز تربیت و طرز کسائی
۴۵	قرض کے شکار کیا طریقہ نثری	۵۰	کافرق۔	۵۵	غیر ارشاد کا اہتمام ناپسندیدہ
۴۶	اسراف فی الذلک نزیل	۵۱	اہل سنت کا مذہب عین	۵۶	محققین اور متنبہین کی شان
۴۶	برکت ہے	۵۱	کے زیادہ قریب ہے۔	۵۶	تشکیل وحدۃ الوجود کے نفع
۴۶	ایسا قرض جس میں معصیت	۵۱	ملنے کا ایک دستور العمل	۵۶	کے شرائط۔
۴۶	کی آنا ہو قرض کے لئے	۵۱	حدت لوازم ایمان ہے	۵۶	اعمال صالحہ کی توفیق عطا
۴۶	موجب گناہ۔	۵۱	قرآن وحدیث کا مدلول	۵۶	ہم رہے۔
۴۶	شیخ کا ایک دستور العمل	۵۱	چندہ غریبا ہی سوا گناہ	۵۶	نہرہ کے جنت محض ملایا
۴۶	ایذا فیہو بھی بلا قصد	۵۱	شوق رکھ کر کام کرو	۵۶	حق میں اور اس کی مثال
۴۶	بھی مضر ہے۔	۵۱	دست و نظر سے اعتراض کم	۵۶	منہی کو اولاد کے مرنے پر
۴۶	راحت رسائی شیخ کا ایک	۵۱	ہوتا ہے۔	۵۶	آنسو نکلنے کا منشا ترمیم جو
۴۶	طریقہ۔	۵۱	غیرت کا ایک علاج	۵۶	ناگواری کم خداوندی نہیں
۴۶	مسجد کے لوٹے کا محیر کن	۵۱	بدعتی اور کافر کے اگر کم فرق	۵۶	خلق معصیت اور کسب
۴۶	عقل کا کام	۵۱	علمائے دین کی توہین کا نتیجہ	۵۶	معصیت میں حکمت بیان کرنے
۴۶	قیامت میں ہرگز کی ہیبت	۵۱	صوفیہ مجوزین و مانعین	۵۶	کافرق۔
۴۶	مشاہدہ ہوگی۔	۵۱	مولد شریف کا راز	۵۶	معصیت کر لینے سے ماورہ
۴۶	واردات کی مخالفت مضر	۵۱	مستعد فیکے مطلوب ہونگی	۵۶	معصیت کا قوی ہو جاتا ہے
۴۶	ہے اس کی توفیق	۵۲	تشہید پیدا ہونا عدم محبت	۵۶	طاہرات کے ساتھ تقاضائے
۴۶	ذکر محبوب بقتل بیتا ہے	۵۲	دعوت کی دلیل ہے	۵۶	معصیت موجب توبہ اور
۴۶	اہل اللہ کے زندہ دل ہونے	۵۲	بروگروں کے قریب رفت	۵۶	معصیت کے ساتھ عدم
۴۶	کا راز	۵۲	ہونے کی سناوت نہیں۔	۵۶	تقا منائے موجب توبہ نہیں
۴۶	معصیت بچنے کا طریقہ	۵۲	اولیا اور انبیاء کے کشف کا	۵۶	نہ اس میں سنن کی رعایت زیادہ
۴۶	عشرہ اخیر میں خصوصیت اللہ	۵۲	تفاوت	۵۶	مقبول ہے۔
۴۶	عبد و سلم کی حالت	۵۲	ضیف اور ضیف دونوں	۵۶	

کیفیت موجب قرب نہیں بلکہ	۵۷	الشرابی کے لئے دہائی	۵۷	تہذیب سے بہرہ ور ہے	۶۲	قبولیت دہلے
عمل باعث قرب ہے	۵۷	معلوم کرنے کی صورت اور	۵۷	دوسرے سے فراموشی نہ کرے	۶۲	حق تعالیٰ کے کرم کی اپنی پس
گناہ کی کثرت و کیفیت کو	۵۷	سہن کی خشیت کے وجود	۵۷	خبر رویت ہلال کی افاعت	۶۲	اسماک باران کا علاج
دیکھ کر توبہ نہ کرنا مکرم ہے	۵۷	حق تعالیٰ کی عقی ہونے کی سنی	۵۷	میں مبالغہ نہ کرنا سب نہیں	۶۲	شرط عادی عطا کی ہے کہ دعا
تشبیہ بالصونہ بھی قابل قدر ہے	۵۸	سما سے کوئی چیز جو حق نہیں	۵۸	دنیا کی حقیقت	۶۲	میں جلدی دھجائے انکے جلنے
تہجد کی توفیق پرناظر ہے	۵۸	مفسد موم نہیں اور جوئی کی	۵۸	محافظت مجاہدین ہی جہاد	۶۲	مناسبت شیخ کے سنی
بلکہ نیاز و شکر چاہئے	۵۸	تصیر ہے	۵۸	بعض مواقع جواز غیبت	۶۲	علم و غلبہ کی تعریف
توبہ سے سارے گناہوں کی	۵۸	مناظرہ کی صورت طریق سکھ	۵۸	امور جو حق عنہا فی النقص	۶۲	دعائے خود دعا غلط کس طرح
مث ہانے کی مثال	۵۸	میں سخت مضر ہے	۵۸	منواد و فضول ارتداد تو سب	۶۲	نفع ہو جاتا ہے
گناہوں کو سخت سمجھنا غلط	۵۸	جاہل دانے کیا مراد ہے	۵۸	سے گواہ انتہا معصیت ہے	۶۲	بد دین کی ساتھ کلام اور اس کی
ہے ایمان کی اور ہلکا سمجھنا	۵۸	سوا و عظم سے کون کا عفت	۵۸	قرب نزول کی ایک مثال	۶۲	تحریر و تصنیف کا مطالعہ مضر ہے
غلامت ہے بے ایمانی کی	۵۸	مراد ہے	۵۸	سر ہو کر دعا مانگنا حق تعالیٰ	۶۲	مناظرہ کے تصور سے بھی غافلین
جو اعتقاد توبہ سے مانع ہو	۵۸	انتقام کے زیادہ درپے	۵۸	کو پسند ہے	۶۲	کی کتابوں کا مطالعہ مضر ہے
و مذموم ہے	۵۸	ہونا مناسب نہیں	۵۸	حق تعالیٰ کی وجہ سے محکوم کے	۶۲	قلب کا اثر انسان کے کام
ان وقت بل صحبت ہے	۵۸	اوروں کی شکریں کاوش	۵۸	ساتھ محبت کرنا محمود ہے	۶۲	نیاس تک میں غلام ہو جاتا ہے
بست حق پیدا کرنے کا طریقہ	۵۸	ٹھیک نہیں	۵۸	عارف کا ہر کام خدا کے	۶۲	شیخ کی محبت و حقیقت غلامی
بندہ کا کام ہمت ہے اور	۵۹	تسلیم حسن معاشرت	۵۹	واسے ہوتا ہے	۶۲	کی محبت ہے
نکمیں کا کام حق تعالیٰ کا	۵۹	سفارش کا طریقہ	۵۹	سلف کے خدام کا مذاق	۶۲	تبرکات کی صل
بندہ یوں کو تشبیہ بالانسان	۵۹	مرید کا ایک ادب	۵۹	کشف القیود کوئی کمال نہیں	۶۲	علم مطلوب کون ہے
ہی نسبت ہے اور اس کی تفریح	۵۹	بعض جو معاصی سوا اور جو غیر	۵۹	ایمان و عمل صالح کو قبولیت	۶۲	معقول معین دین ہونے کی
عشق کے وقت بھی تہی ہر پڑھ	۵۹	معاصی سے ہوا اس کا فریق	۵۹	و محمودیت عاتق پر ہوتی ہے	۶۲	حیثیت عین دین ہے
لینے سے ثواب تہجد کا ملتا ہے	۵۹	ناقصین کو افضل کی تحریر غیر	۵۹	خلق سے بھی حق سے بھی	۶۲	مان کا نسب معتبر نہیں
زیادہ فضیلت تھا بعد انوم	۵۹	ضروری ہے	۵۹	ایمان و عمل صالح سے خدا	۶۲	وہ سب سے کامد حضرت
کے ساتھ حاضر خواہ قوم حقیقت	۵۹	علت و حکمت کا فرق نہ مثال	۵۹	روحانی حاصل اور اسکی	۶۲	فنا طرز پر ہے
ہو خواہ ملک	۵۹	تخلیہ کا ملے تخلیق ہی ہو جاتا	۵۹	ترغیب	۶۲	انگریزی کو دین سکھائی
اس زیادت کے لئے قسطن	۶۰	حیا کے غلبہ کا اعتدال حالات	۶۰	مشاہدہ کے اقسام میں مکت	۶۲	تسلیم نہیں
لرنے کی مثال	۶۰	نیکین ہے	۶۰	و مثال	۶۲	سود کا سفر ان اپنی ہو جاتا
قوی کا سادہ ذکر نہ بجا	۶۰	سب سے بعض آداب سکھ	۶۰	بعض بلائیں تو تبرہ اور تہذیب	۶۲	قلع کی حقیقت میں وراثت
آنکھ نہ کھلنے کے	۶۰	میں میں تمہیں ہر جنات	۶۰	نعمت اور ہر نعمت سے موقوف	۶۲	منازل سے صحت اچھی رہتی ہے
حکام آخرت کا معاملہ کی	۶۰	کون کون شاہد کی زیارت	۶۰	ہے اور یا طنا مضیدت	۶۲	اعمال کے آثار چہرہ پر نمایاں
بیت و مسلم ہر ہے	۶۰	کے لئے سفر جانا ہے	۶۰	حسن ظن و قربت رجا شرط	۶۲	ہوتے ہیں

۸۶	آخرت سے بے غوفی کی وجہ	۴۹	شوقِ راحت کے اختیار سے	۴۶	گھونٹوں کے پورا غت کی ترہیب۔	۷۱	گنی ہوں کی سوزش کا مہاسہ
۸۶	تسام شنوی کا حلاصہ	۴۹	عبیت و مسرفت کی ترقی ہوئی	۴۵	مرض کا قصہ نہیں	۷۱	گناہ سے دل کو دور ہو جانا
۸۶	قول ثابت کی تحقیق اور اس کے حصول کا طریقہ۔	۴۹	ظاہر و باطن کا یکساں ہونا	۴۵	سلمان کی وضع ہی اتباع	۷۱	اسی لئے حوادث میں جو اس باختر ہو جاتا ہے۔
۸۶	کثرت و کرم کا طریقہ	۴۹	میت کے اثر دینے میں لوگ	۴۵	احکام ہے۔	۷۱	قوتِ ظہیر کی کوری کی وجہ
۸۶	احمال میں کوتاہی کا سبب	۴۹	کچھ کام کر لیتے ہیں۔	۴۵	ہدیہ کے استعمال کی طریقت	۷۱	قوتِ ظہیر کی کوری ہے
۸۶	آواضع میں جذب و کشش کی خاص غامضیت ہے۔	۸۰	فسکر سے راستہ کا انکشاف ہوتا ہے۔	۴۵	سہاغات میں تنگی مناسبت	۷۱	ظلمات کا مقصود اور صلوات
۳۸	ولی مقبول کے عقوبتیں سرکار مصلحت ہے۔	۸۰	دو موزوں کے درمیان اپنی حفاظت کی فکر چاہئے	۴۵	کمال ہر کام کا انہماک ہی سے ہوتا ہے۔	۷۱	علمی موجب شرف کی ہے
۸۶	میلان الی اخصیت لازم بشریہ سے ہے۔	۸۰	مسلمانوں کے خدمتِ طاقت ہے بشرطیکہ مفد و شرعی لازم نہ ہو۔	۴۵	ذماری الشکرین والتمین کا حکم	۷۱	اور اہل فکر ہر وقت ہے
۸۶	قربِ جہاد الی اللہ علیہ السلام کا اثر	۸۰	غصہ کی حالت میں فیصلہ کی ممانعت۔	۴۶	لذت و سہولت کی طلب کرنا کیسے ہے۔	۷۱	سلوک کا عادی کف نفس ہے
۸۶	توسیع کا علاج ترویج ہے	۸۰	جہاں علم کی ضرورت ہو وہاں نری خوشنودی کا کافی	۴۶	جمیعت قلبیہ تحصیل کی فکر خود مشائی جمیعت قلبیہ	۷۱	مسلمان کو گناہ میں پوری لذت نہیں مل سکتی۔
۸۶	اب کثرت اکل و مرض ہضم مرض نہیں۔	۸۰	عدل نری نری کا نام نہیں	۴۶	بدعت ظاہری و باطنی کی تعریف۔	۷۱	مومن کو فرائض کی دیر تک تحصیل شدہ اشیا کا احساس ضرورت منکر غیر کی اصلیت
۸۶	ذلت سے بچنے کا حکم شرعی	۸۰	شفقتِ الہی کے متنا غیظ شرعی کا اجتماع کمال ہے	۴۶	عارف اپنے کو رانی کے برابر سمجھتا ہے۔	۷۱	خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا حکم
۸۶	حصولِ کیفیات کے لئے دعا جانور ہے۔	۸۰	ذائقہ سے زیادہ غریزہ ذائقہ کو نہیں ہو سکتا۔	۴۶	حسین کے خیال بلا قصد کے دفعیہ کا طریقہ۔	۷۱	خطا صاف کر دینے سے دل کا کسل جاتا بھی ضروری نہیں۔
۸۶	چین نہ آنا مصیبت نہیں صرف کلفت ہے جو موجبِ ابرہہ	۸۱	آیرادہ باقی ہی	۴۶	تعلیم اعتدال فی الطلب اعطاء عشق و ولایت کا ناز	۷۱	بذباتِ بشریہ پر عمل کرنے میں غریبت و خدمت کا عمل
۸۶	محبت میں انتظام دیکھنا چاہی نہ ہوگی۔	۸۱	احسن الی سلامت طبع	۴۶	لذت مقصودی نہیں بلکہ نسب و صرب مقصودی ہے	۷۱	ہر حالت میں عزیمت ہی پڑے
۸۵	بسانئ مختلف فیہ کا محل اور دستور العمل۔	۸۱	مخاطب کے ساتھ مقید ہے عقل باندی ہے شریعت	۴۶	مقصودیت کی رہنمائی میں راہ ہے بنیاد	۷۱	کونساں نہیں
۸۵	نا اتفاقی محمود اور مذموم کا بیان۔	۸۱	صلح کرنے کا شرعی طریقہ	۴۶	اشتغال کیا ممنوع ہے	۷۱	ہر مسلمان کو گناہ کا وحشت ہو نیک طائر
۸۵	صرف معاف فریقین صلح کیلئے لائی نہیں۔	۸۱	سر پرست کی رائے کب معتبر ہے	۴۶	اور اس کے وجہ۔	۷۱	انفاقِ متبرکی تعریف
۸۵	صلوۃ الخوف کا محل۔	۸۱	شیلین کے دیکر کرنا ایک قاعدہ کلیہ۔	۴۶	احکامِ مذہبی کی تقویٰ و تقویٰ	۷۱	مالِ حرام و حرام مخلوط ہونا
۸۵	اسلامی تعلیم خود جالب گوئی	۸۱	ہمارے جس کی مثل اور اس کا علاج۔	۴۶	حضرت حاجی صاحب کے جدیت کی ایک حکایت۔	۷۱	کے کوڑے کا حکم
۸۶	کسبِ ثواب و خدمتِ مذہب میں ہمارے مقصود مذموم ہے۔	۸۱	اصلاح کا طریقہ	۴۶	علاجِ قروح بالمدح۔	۷۱	اطمینان بالدنیا کا مطلب
۸۶	مسلمانوں کی ترقی کا راہ چھ دیں ہے۔	۸۱	اطمینان بالدنیا اس کل حلیہ اور اس کا علاج۔	۴۶	حضرت والا کو کم ہوں سے مناسبت نہیں۔	۷۱	حسن سے سیری کی دو صورت
۸۶	اتباعِ شریعت موجبِ جنتی	۸۱		۴۶	الشرکے بندوں کے ساتھ رعیت کرنا بھی ایک عبادت	۷۱	طلبِ اہل حق سے لڑنا طریقہ

۱۰۲	اتفاق کا مانہ۔	۹۷	محبت حرام کی صورت	۸۶	بغائے اتحاد کا تقویٰ ہے
۱۰۳	اگر نیت الشک کے واسطے ہو	۹۷	قدرت کے وقت قال اور	۸۷	دیندار سے زیادہ کوئی تعلقات
	تو ناگواری کے ساتھ دینے		عجز میں صبر شری و متور ہے		کے حقوق اور انہیں کر سکتا
	میں زیادہ ثواب ہے	۹۷	استحاضات لغویہ و شرعیہ	۸۷	ستر پوشی کی ترغیب
۱۰۳	حق کا عار علاقہ ہے		کافرق۔	۸۷	عمل دینی کا اثر اطمینان بخیر و دور
	سبک زیادہ حق اپنی ان کا	۹۸	قال اور تکرار کے فرق		پڑتا ہے۔
۱۰۳	بہ دلدی جاوے گا مار ہے	۹۸	مسائل ذہنی و جسمی کا حکم	۸۷	رعایا کے سلطنت کی ہوس کا
	معصیت کی تعریف۔	۹۸	حسد کا علاج۔		تہجیر عجز پریشانی کے ساتھ
۱۰۳	عورت کو جہدہ وغیرہ میں	۹۸	سن کی زیادتی سے بیوی کی	۸۸	ہاں ہاں پریشانی کا علاج بھی
	ظہور سے مشورہ لینا چاہیے		محبت کہ نہیں ہوتی۔		چہ ۱۰۱ اہل الشک کے راحت
۱۰۳	فتنی کی تعریف	۹۸	بیعت کی حقیقت		کا راد قتل بھیر ہے۔
۱۰۳	مدارۃ اور مدارت۔	۹۸	معصیت کو طاعت بھنا	۸۸	آجکل کی ترقی کی حقیقت
	البتداء کی حقیقت۔		کفر ہے۔		حرص ام اور اصل ہے۔
۱۰۳	نئے آنے والوں کو آؤ بگلت	۹۹	قیامت کی ہیبت۔	۸۸	شریعت کا مقصد طاعت ہے
	سے لسا کر۔	۹۹	حرص کا عیب طرب علاج		اور منہ سے مقصود طاعت
۱۰۴	بزرگوں کو کوئی دکنی تکلیف	۹۹	ادراس کا فلاسفہ۔		ملا ہیں ہے۔
	ضرور ہوتی ہے اس کی معنی	۹۹	تتمہ علاج۔	۸۹	حرص کے مقتضی عمل کرنا
۱۰۵	امور اختیار یہ اور غیر اختیار	۹۹	عورتوں کے عیوب کفر ہے		حرص اور بڑھتا ہے۔
	کا حکم اور حزن کے اقسام	۱۰۰	علوم جدید کی تعلیم عورتوں	۸۹	جسم کوئی کا فساد ہوگا
۱۰۵	انبیاء علیہم السلام ادا یا		کو سخت مضرب۔		اس قول کی تاویل۔
	داجداد کے سامنے عرض	۱۰۰	علم مفید فساد۔	۸۹	جو نفس کے تقاضوں پر عمل
	اعمال کی کیفیت۔	۱۰۰	سفر حج میں مالی محتاجات		کرنا ہے وہ حقیقت وہ اسکی
۱۰۶	اپنی چیز کی حفاظت بہ تمام		تفصیل حکم۔		آب و ہری کرتا ہے ادراک اس کی
	شغل میں الشک کے منافی نہیں	۱۰۱	حرص کی مثال غاٹی کی	۸۹	فلسفی ثبوت ادراک اس کی
۱۰۶	وہ لوگ جن کی امداد خدا کے	۱۰۱	مسلمان سے ایک سال تک		بھرا وقتا و مت تقاضا ہے
	ذمہ ہے کون ہیں۔		دہلنے کا کتا۔	۸۹	مقاومت پہل ہو ماتی ہے
۱۰۶	کامی کی صحت میں ہر رجز	۱۰۱	معصیت کا دستور عمل		ادب بھی بڑھتا ہے۔
۱۰۶	افاضہ و استفاضہ کا شرک	۱۰۱	نا بانی بچہ کی چند لہجے کا حکم	۹۰	اغذ کیوں کا حکم
۱۰۶	معاصی اور اعمال صالحہ کی		اور صورت جواز۔	۹۰	توکل کے اقسام اور ان کا حکم
	خاصیت۔	۱۰۱	کسی کے مالی کاموں میں	۹۰	اصلاح کی کوئی انتہا نہیں۔
۱۰۷	قتل عدل کا حکم حقیقی۔		پڑنا مناسب نہیں۔	۹۰	معصیت کا علاج۔
۱۰۷	تقاضا نہیں جہا۔	۱۰۱	تسلیم ذکوۃ کی صورت	۹۰	تفصیل مقام کا صحیح طریقہ اور
۱۰۷	علاج کلفت عسل۔	۱۰۲	الدلیل علی الجھر		اس کی غایت ادراک اس کا حکم کی
۱۰۷	تفسیر عجیب آیت ان	۱۰۲	دین کے کام میں دینا خدا کو		زمانہ۔
	تنبہ الی۔		دینا ہے۔	۹۰	نصوف کی کتاب اصلاح
۱۰۷	بزرگوں کی معصیت کا ادنیٰ	۱۰۲	مرا سادہ کی ترغیب		نفس کا طریقہ۔
۱۰۸	حیات الہی کے نزدیک کاماز	۱۰۲	مواضع پر بعض امور خاصہ	۹۱	منانہ کے اندر مبلغ اگر خیال
	رہنہ مہر و نوحی ہے۔		دینا ہے۔		

۱۰۸	خود فہم کیسے درست ہوتا ہے	۱۰۸	استغفار کے مفید ہونے کی شرط	۱۱۸	بیہیاں خوروں سے افضل ہوں گی۔	۱۱۸	دریافتِ حکمت سے طاعت کی عظمت جاتی رہتی ہے۔
۱۰۸	ذبح گناہ و شکارِ اسلام ہے	۱۱۳	خدا کی ماہ میں خرچ کرنے کی ترغیب	۱۱۸	خدا کا حکم بقیہ	۱۱۸	انہی کو سلام نہ کرنا چاہیے
۱۰۸	اس کا ثبوت	۱۱۳	من سبق سنتہ حسنہ	۱۱۸	طبعی صفاتی تقویٰ نہیں	۱۱۸	ہر صورت میں مردوں کو اپنے بیٹیوں کی قدر کرنا چاہیے
۱۰۸	عجیب گھبراہٹ دیکرنا چاہیے	۱۱۳	میں سابق عام ہے اضافی ہے یا حقیقی	۱۱۸	توکل و تقویٰ میں درمیان حقیقت	۱۱۸	محتاج کو چاہئے کہ محتاج الیہ کے پاس جائے۔
۱۰۸	تبلیغ کا کام شفقت سے ہوتا ہے	۱۱۳	ہمارے شریعت کفار محض کے شکر پر ہی تعلیم دیتی ہے۔	۱۱۹	تکبر کا ایک علاج	۱۱۹	اور ادا کے وقت نیند نہ کرنا چاہیے
۱۰۸	اسلام کا ایک جن	۱۱۳	نفس تو شیطان کا بھی بانی ہے	۱۱۹	شیخ اور مرید کے مفاہمتی	۱۱۹	دفع نہ کرے۔
۱۰۸	حضور صلائے علیہ وسلم کا اپنا	۱۱۳	الحرم سورۃ النحل کی تفسیر	۱۱۹	تاکید عصمت اور بر بالا بار	۱۱۹	تشدد فی اہل کے متعلق ایک
۱۰۸	بال تقسیم کرنے کا راز	۱۱۳	دوسرے کے ساتھ حسن ظن کی تعلیم	۱۱۹	آخرت میں کفار پر بھی جزیت کی	۱۱۹	دقیق اور مفید بات
۱۰۸	تفصیل حجرا سود کا نشانہ اور	۱۱۳	برکت حقیقت	۱۱۹	تواضع و کم کرنا جس ہو سکے	۱۱۹	چشم بند و گوش بند و لب بند
۱۰۸	اس کا راز	۱۱۳	مولوی اس ترقی کے حامی	۱۱۹	حق تعالیٰ کی شان کے سامنے	۱۱۹	یہ بند کا مطلب
۱۰۸	اجتماع ظاہر و اجتماع باطن	۱۱۳	ہر جہ میں اس کا ایک اثر	۱۱۹	کسی کا زہد و عبادت کچھ حقیقت نہیں رکھتا۔	۱۱۹	لباس کا معیار
۱۰۸	بڑا دخل ہے۔	۱۱۳	اس میں ہماری روئے کی خرابی ہو	۱۱۹	بی بی کا ایک سخت عیب خیرج	۱۱۹	تقویٰ بعض بہترین تدبیر پر مشتمل ہے۔
۱۰۸	غنا اور غلاموں کا خوشحال کر	۱۱۳	اور یہ اشد الفریق بچانا ہے	۱۱۹	چراغ مفروض قابل ترک ہے۔	۱۱۹	تعلیم کمال عبودیت
۱۰۸	جہاد کے مشروعیت کی وجہ	۱۱۳	شب بارات کی خصوصیت	۱۱۹	عورتوں کی اصلاح کا بہترین طریقہ	۱۱۹	(۱) ذوق حاصل کرنا طریقہ
۱۰۸	محاسن اسلام کا ایک اثر	۱۱۳	ہجو کی فضیلت	۱۱۹	عورتوں پر سخت کرنا جو ان مرد کی	۱۱۹	(۲) ابتدا ہر امر کی تقلید نہیں
۱۰۸	ہر جہ کا اعتدال دہی ہے	۱۱۳	عجب کی مذمت	۱۱۹	کے خلاف ہے۔	۱۱۹	طالب کی نیت کیا ہونی چاہیے
۱۰۸	اس میں ہم شریعت کا ہے۔	۱۱۳	سلف نے معاشرہ میں عیب کے علاوہ کیا ہے۔	۱۱۹	عورتوں کو پردے میں رکھنا عین دیکھتی ہے۔	۱۱۹	حضرت حاجی خاں کا طریقہ
۱۰۸	شریعت کا اتباع ہر شریعہ	۱۱۳	ہم میں اور صحابہ میں فرق	۱۱۹	قد موافق طبع قید عرفی نہیں	۱۱۹	(۱) اہل اللہ میں خود داری
۱۰۸	لازم ہے اور اس کا راز	۱۱۳	ہدایت ممتاز بنانے کی کبھی	۱۱۹	اللہ تعالیٰ کی سفارش و گزارش	۱۱۹	کہاں (۲) فضا کی حقیقت
۱۰۸	ختم نبوت کی حکمت	۱۱۳	کوشش نہ کیے۔	۱۱۹	کے بارے میں۔	۱۱۹	تحصیل راحت کا لکھ
۱۰۸	ادب کی نکتہ کی بی بی کی حکمت	۱۱۳	سختی کی حقیقت	۱۱۹	صفات عظمت صرف درج	۱۱۹	مصلح کلام لہذا خلاف سنت
۱۰۸	معاذ اللہ باقی گایان	۱۱۳	گورنمنٹ کی مخالفت و قفس میں جا کر نہیں	۱۱۹	ماوہ میں مطلوب ہیں اور صف	۱۱۹	نہایت عیب نہیں تو عیب ہے
۱۰۸	کمال شریعت	۱۱۳	مظاہر حکام کو دیکھ کیلئے	۱۱۹	عبودیت میں درج طلب ہیں	۱۱۹	پیش کے لئے فراصل ہو نا
۱۰۸	حالت مصیبت کے حکام	۱۱۳	تدابیر فخر و عداوت نہیں کیوں کہ	۱۱۹	کیفیت میں اقلیت کا غلبہ	۱۱۹	کافی نہیں مصلح ہونا شرط
۱۰۸	مصیبت کی حقیقت	۱۱۳	مصلح دنیویہ کی تائید و تائید	۱۱۹	افضل طبیعت کے غلبہ سے	۱۱۹	آداب سلطنت کے خلاف
۱۰۸	تقویٰ بعض نہایت اہل مقام کا	۱۱۳	یہ مناسب نہیں	۱۱۹	محل اتباع شیخ	۱۱۹	درزی کا ضرر
۱۰۸	خالی اللہ میں ہونا بھی قبول کے لئے	۱۱۳	اور خلافت کے لئے قوت امیر	۱۱۹	علاج شغف شاعری	۱۱۹	ہر کے کھد کر کے کی تمنا ہو
۱۰۸	یہ سہاٹی ہے۔	۱۱۳	الو میں کی ضرورت ہے	۱۱۹	علاج دیگر لسانی گناہوں کا	۱۱۹	ترک لایعنی ترغیب
۱۰۸	دیا کا مدار عینیت پر ہے۔	۱۱۳	ہر کام میں مومن کی من جانب	۱۱۹	قادیانی عورت سے نکاح کا حکم	۱۱۹	نارست جاہ
۱۰۸	خلا کا عمل مشرووع	۱۱۳	الشرعاً عانت ہوتی ہے۔	۱۱۹	اختیار عباد کا قبول تقدیر سے	۱۱۹	علاقت عدم کی ہے
۱۰۸	غربا کا ایک پیر نیجات کے لئے	۱۱۳		۱۱۹	حیات کا دستور اہل عمل	۱۱۹	ماہین خطیبین دعا کی ہر کی ہے
۱۰۸	وہابی کا کافی ہے جیسے امر کا	۱۱۳		۱۱۹		۱۱۹	عقبت کے اہمیت کا حکم
۱۰۸	ہزار اور ہزار	۱۱۳		۱۱۹		۱۱۹	
۱۰۸	غبار کے چندہ کی فکر کرنا چاہیے	۱۱۳		۱۱۹		۱۱۹	
۱۰۸	مفتو لین کو چھوڑنا موجب	۱۱۳		۱۱۹		۱۱۹	
۱۰۸	غضب الہی ہے	۱۱۳		۱۱۹		۱۱۹	
۱۰۸	حضور صلائے علیہ وسلم کے دعا	۱۱۳		۱۱۹		۱۱۹	

۱۵۶	۱۴۹	۱۴۰	۱۳۰
ایک بندہ درستی و وفاء	حرم کا علاج	سبحان کے جواز کی تاویل	ظیفہ علاج و سوا اس کا نہیں
۱۵۶	۱۴۹	۱۳۰	۱۳۰
خود را کی کا علاج - شان تربیت	غم مستدل کے فوائد	عموم بولی کا محل جواز -	بزرگوں سے برکت حاصل کرنے
۱۵۷	۱۴۹	۱۳۱	۱۳۰
لیلا القدر کی دعا	حسد سے زیادہ غم کرنا گناہ ہے	ترکی ٹوٹی کا حکم -	کی شرط اعتقاد ہے -
۱۵۸	۱۴۹	۱۳۱	۱۳۰
الاستقامہ فوق الکبریت	ادراس کا علاج -	پونسی صدی کے بعد جہاد و غیر	تحقیق متعلق لیلہ القدر
۱۵۸	۱۵۰	۱۳۱	۱۳۰
نقص باطنی کا مداونا سبب ہے	ختم ہونے والی چیز سے کیا	اس کی تحقیق واقعہ ہے -	تحقیق متعلق نیاں قرآن
۱۵۸	۱۵۰	۱۳۱	۱۳۰
بیوت ثلثہ کے مصلحت مفید	جی گلت اعدا قلعے سے	یا شرف عبدالقادر شینا اللہ کی	ایک جلسہ میں متعدد اشخاص کے
۱۵۸	۱۵۰	۱۳۱	۱۳۰
مسلمانوں کو جتنی حدیم الف صوفی	انگنا چاہئے -	اصل کی تحقیق -	قرآن بالجہر پڑھنے کا حکم
۱۵۸	۱۵۰	۱۳۱	۱۳۰
ہو جانے اتنا ہی اچھا ہے	(۱) شوق آخرت پیدا کرنے	نسبت وہابی کی تکذیب	قول و فعل اس کا مستحب ہے
۱۵۸	۱۵۰	۱۳۲	۱۳۰
آجکل عورتوں کے مصلح کا	سہل طریقہ	نیا زمرہ کی تحقیق	جامع ہو طار ہر باطن کا
۱۵۸	۱۵۰	۱۳۲	۱۳۰
طریق -	(۲) غم و نیوی دور کرنا کما قہ	گیا صوفی کی مٹائی کی تحقیق -	تراویح کے بعض معمولات کی
۱۵۸	۱۵۰	۱۳۲	۱۳۰
طالب کے لئے خود طلبی	(۳) وحشت موت و ازل	اخلاص کا ایک صفت -	تبدیلیاں کا نام ہے کہ بناوٹ
۱۵۸	۱۵۰	۱۳۲	۱۳۰
سفارش ہے -	کرنے کا راستہ -	تراویح میں قرآن سننے کی ہر	نہو صاف بات ہو -
۱۵۹	۱۵۳	۱۳۲	۱۳۱
زکاح ثانی کی گنت تو بنیت	استقامت علم میں تقویٰ اور	ہر ایک شیعہ کا جواب -	موتی حقان سالک
۱۵۹	۱۵۳	۱۳۲	۱۳۱
بجا ہوا کرے -	ادب کو زیادہ دخل ہے -	تعلیم دین کی اہمیت تراویح میں	پابندی رسم سے تنفیر
۱۵۹	۱۵۳	۱۳۲	۱۳۱
حکمت و سادگی	مستندین کے کام میں برکت	قرآن سننے اور ایصال ثواب	شفارش کی حد -
۱۵۹	۱۵۳	۱۳۲	۱۳۱
مزاج و حضرت والا	ہونے اور نیزان کے پیمانہ	کے لئے قرآن پڑھنے کی اہمیت	خدمت کا طریقہ -
۱۵۹	۱۵۳	۱۳۲	۱۳۱
حکمت و بیدار مغزی حقہ	ہونے کی وجہ -	کی تحقیق -	اسرار احکام الہیہ معلوم کرنا
۱۵۹	۱۵۳	۱۳۲	۱۳۱
حسن خلق و رحمت عامہ	بیوت اس وقت اچھی ہے	خسوع و خضوع کی تحقیق -	مشاورہ کا لائق پہنچانا افضل ہے
۱۵۹	۱۵۳	۱۳۲	۱۳۱
حسن معاشرت -	جب خواب محبت ہو جاوے	تھوڑی آمدنی کا کافی ہو کر	بہتے کے سائل کو دنیا حرام
۱۵۹	۱۵۳	۱۳۲	۱۳۱
وہابی عمل خلاف شریعت	پیر سے -	عوام کے معاملہ تعلیمی کی مصلحت	عبر و تحمل کی تفسیر -
۱۶۰	۱۵۳	۱۳۲	۱۳۱
بعض امور باطنی مرض نہیں	تعلیم اطاعت الدین و	شش عید کے روزوں کا ادغام	تعلیم عنوان لطیف کے امتداد
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
لیکن لوگ ان کو مرض سمجھتے ہیں	شفقت علی الصغائر	قصا کے روزوں کے ساتھ ہونا	فائز کی حقیقت اور اس کی غلو
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
مصنوعی مسانت دلیل کبر ہے	طلوع کے وقت نماز کا تک	بے یاسی اس کی تحقیق -	کامیابان بغرض مصلح -
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
ادب و خوبی طبیعت اس کے	منع ہے -	غیر مختار کی حفاظت بجانب	چاندی خریدنے میں بالغ کو نوٹ
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
خلاف کی دلیل ہے	غیبت کہاں جائز اور	اللہ ہوتی ہے -	دینے کا حکم -
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
تعلیم زبرد ہے	کہاں ناجائز	بچپن کی تربیت پختہ ہوتی ہے	کھڑے سدا کا حکم -
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
اور زندگی کی کمال کی مراد	بیوت کا طریقہ -	بلکہ شناخت کبود نفس حضرت	بنک میں روپیہ جمع کرنا حکم
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
بے تکلفی کی علامت	علاج طاعون	حضرت والا کا لکھنا شناخت	ہندوستان کے دارالحرب ہونے
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
بزرگوں کا اپنے کلمات کے	حکم پڑا کے رنگ کا -	اہل صوفیہ کے نزدیک جنت و	کی تحقیق -
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
لفی کرنے کی ہمت	افضلیت سنن موکرہ کی	دور و دوروں کی حیثیت	ہندوستان میں جو روایات تحقیق
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
طالب لیلہ تربیت و ہر روز	مسجد میں -	خیر کا علاج	وقار و تکیہ کا فرق -
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
اہل اللہ کے قلب میں کی سبب	درد و شریف کی خاصیت	تربیت قیامت میں مال کی قیمت	رجاء و درخواست کا فرق -
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
تہیں ہوتی -	ایمانت منافی حضور اقدس	نذر ہے گی اور اس کی وجہ	شکوہ و کبر کا فرق -
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
طالب کا کام	صلی اللہ علیہ وسلم نہیں	مال کی مرغوبیت حقیقت نہیں	انبیاء کے علوم میں سے ایک علم
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
کبر و جبر کا طریقہ اتباع سنت	سورہ حج میں عیدہ ثانیہ کا حکم	کسب دنیا اور حیرت اور	اشلہ بھی ہے -
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
اصل نسبت ہے -	اور اس کے جوار کا کھل -	حب دنیا اور	تفکر منظم حقائق ہے -
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱
حکیم توکل -	اکم ذات السبک بہتر ہے	دنیا سے لاسووم کی مثل -	تصدیق امر کی تحقیق -
۱۶۱	۱۵۵	۱۳۲	۱۳۱

۱۸۷	مختلف اذکار میں نفع نہیں	۱۸۰	نسبتہ بالرسول علی الشریعہ	۱۷۲	نہر حسد ریا سخت مرض ہیں	۱۷۲	نہر حسد ریا سخت مرض ہیں
۱۸۷	شک اور دوسو سو کا فرق اور	۱۸۰	سلم و نسبتہ بالشرع و دل	۱۷۲	تعلیم معاشرت	۱۷۲	تعلیم معاشرت
۱۸۹	اس کا علاج	۱۸۰	دونوں محمود ہیں	۱۷۲	طرز مشورہ	۱۷۲	طرز مشورہ
۱۸۹	بیت عوام و خواص کے لئے	۱۸۰	علماء کی تعلیم عوام و علم کے لئے	۱۷۲	توبہ متاع اصلاح کا منہ	۱۷۲	توبہ متاع اصلاح کا منہ
۱۸۹	کب نایاب ہوتی ہے اور صحبت	۱۸۰	سخت مضربہ کو عوام کو تلقین	۱۷۲	طریقہ نہیں	۱۷۲	طریقہ نہیں
۱۸۹	کی حقیقت	۱۸۰	تعلیم تجہیز و تکفین	۱۷۲	مجموعہ وعظ و کفر کا فرق	۱۷۲	مجموعہ وعظ و کفر کا فرق
۱۸۹	باطنی حالت کے کہنا کو باطنی	۱۸۱	امور غیر فنیہ کا حکم	۱۷۲	تعلیم صدق و تواضع	۱۷۲	تعلیم صدق و تواضع
۱۸۹	دینہ کی کو کسی دوسرے کے بغیر میں	۱۸۲	شفقت علی الخلق صفا کوئی	۱۷۲	حقیقی سماع موتی	۱۷۲	حقیقی سماع موتی
۱۸۹	دینا ہے	۱۸۲	شان تربیت	۱۷۲	علم و جامعیت	۱۷۲	علم و جامعیت
۱۹۰	قبر پر جا کر فاتحہ پڑھنے کی نصیحت	۱۸۲	ماستحوں سے معافی کا طریقہ	۱۷۲	تعلیم ادب و شیخ	۱۷۲	تعلیم ادب و شیخ
۱۹۰	ایصال ثواب عبادات بلکہ کا	۱۸۲	مسجد میں چار بابائی بچہ یا کلم	۱۷۲	خان تربیت	۱۷۲	خان تربیت
۱۹۰	افضل ہے	۱۸۲	اجرت تراویح کا اثر	۱۷۲	معرفت کید نفس شان تربیت	۱۷۲	معرفت کید نفس شان تربیت
۱۹۰	ایصال ثواب کی تعلیم	۱۸۲	دیہاتی کا اعکاف اولیٰ	۱۷۲	صرف کی حقیقت	۱۷۲	صرف کی حقیقت
۱۹۱	حضرت والا کا طریقہ اس اور	۱۸۲	اس کے جمع پڑھنے سے فہم میں	۱۷۲	توجہ و ہمت و شان تربیت	۱۷۲	توجہ و ہمت و شان تربیت
۱۹۱	لباس کا حکم	۱۸۲	بدون صحبت شیخ ذکر نافع نہیں	۱۷۲	مات مجذوب	۱۷۲	مات مجذوب
۱۹۱	غنی کی تربیت	۱۸۲	صحبت شیخ کے فوائد	۱۷۲	حیات مجذوب	۱۷۲	حیات مجذوب
۱۹۱	حضرت والا کے سنی کی وجہ	۱۸۲	بعض مصلحت متوقف ہوا جائز	۱۷۲	علاج و سادس	۱۷۲	علاج و سادس
۱۹۱	حضرت والا کے غضب کی وجہ	۱۸۲	اجازت تعلیم و تلقین میر	۱۷۲	مرقبہ مرطبی الا اعمال الصالح	۱۷۲	مرقبہ مرطبی الا اعمال الصالح
۱۹۱	سوال کے جواب میں متنازعہ	۱۸۲	کمیل کے بعض کلام کا عقل تربیت	۱۷۲	تعلیم رضاء و تقویٰ	۱۷۲	تعلیم رضاء و تقویٰ
۱۹۱	دڑا لیا جائے	۱۸۲	میں نہیں رہتا	۱۷۲	تعلیم ایثار	۱۷۲	تعلیم ایثار
۱۹۱	طعام میں گفت گو کا دستور	۱۸۲	عدم پابندی نانا کا علاج	۱۷۲	تواضع بقصد تذکرہ اور تواضع	۱۷۲	تواضع بقصد تذکرہ اور تواضع
۱۹۱	حضرت والا کا تعلق و مشیت	۱۸۲	تسخیر اور قبولیت عند استقامت	۱۷۲	بقصد تواضع کا فرق	۱۷۲	بقصد تواضع کا فرق
۱۹۱	حضرت والا کا اپنے کام کو مختلف	۱۸۲	امروں کے ساتھ عشق میں	۱۷۲	فانی فی الہی کی علامت	۱۷۲	فانی فی الہی کی علامت
۱۹۱	بیتا عہد میں عشق کرنا	۱۸۲	ظلمت زیادہ ہے نسبت عشق	۱۷۲	تعلیم عن اشت نفس	۱۷۲	تعلیم عن اشت نفس
۱۹۱	لازم طریق تربیت کے ذمہ	۱۸۲	زنان کے	۱۷۲	اہل انشکی صحبت کی عظمت	۱۷۲	اہل انشکی صحبت کی عظمت
۱۹۱	حضرت والا کا ادب بزرگان	۱۸۲	عشق مجازی کے متعلق ایک	۱۷۲	تعلیم وحدت مطلب	۱۷۲	تعلیم وحدت مطلب
۱۹۱	ہر میں نیت ثواب کی بھی مشائخ	۱۸۲	عجب بات	۱۷۲	وقف کلام جمیع کے متعلق ایک	۱۷۲	وقف کلام جمیع کے متعلق ایک
۱۹۱	دین سے فہم درست ہوتی ہے	۱۸۲	بروگوں کا تعلق دنیا کی نیت	۱۷۲	تحقیق	۱۷۲	تحقیق
۱۹۱	چراغ کی مصلحت بنیو گے کہ	۱۸۲	سے نہ چاہئے	۱۷۲	عمل حرام نہر حال الہی نہیں	۱۷۲	عمل حرام نہر حال الہی نہیں
۱۹۱	کے نہیں ہو سکتی	۱۸۲	کبر کا ایک عجیب علاج	۱۷۲	غیر اشکی کی دوستی کا انجام عطا	۱۷۲	غیر اشکی کی دوستی کا انجام عطا
۱۹۱	تحصیل ثمرات کیلئے بھی کیوں	۱۸۲	اعتقاد کا معیار افعال میں	۱۷۲	نسبت کا اثر	۱۷۲	نسبت کا اثر
۱۹۱	کی ضرورت ہے	۱۸۲	ذکر احوال میں	۱۷۲	صحبت کی ضرورت کبر رہوں	۱۷۲	صحبت کی ضرورت کبر رہوں
۱۹۱	مریکہ چاہئے کہ لکھ کو فری	۱۸۲	ذکر نفع اول ہی لغت سے	۱۷۲	طریقہ ہے	۱۷۲	طریقہ ہے
۱۹۱	کے	۱۸۲	شروع ہو جائے	۱۷۲	شیخ کا عہد نگہانی کرنا بلکہ مرگ	۱۷۲	شیخ کا عہد نگہانی کرنا بلکہ مرگ
۱۹۱	ذکر روشا غل کو اپنے نام سے	۱۸۲	نماز و ذکر وغیرہ میں سرسری	۱۷۲	پوچھنے پر بتنا مفید نہیں	۱۷۲	پوچھنے پر بتنا مفید نہیں
۱۹۱	کام رکھنا چاہئے	۱۸۲	توجہ دیکھ بڑی چہرہ کام میں	۱۷۲	تعلیم فراغ قلب	۱۷۲	تعلیم فراغ قلب
۱۹۱	وقف قدرہ چیر میں بدھ	۱۸۲	مشغول رہنا ہے	۱۷۲	وصول اے اللہ کا طریق	۱۷۲	وصول اے اللہ کا طریق

۲۲۹	قبض کے مصلح اور اسکی	۲۲۰	نسبت کی کیسوئی کے معنی	۲۱۷	اعمال شرعیہ سے امور طبعیہ کی
۲۲۸	عجب مثال - اور کوشش	۲۱۹	تعلیم ادب مجلس -	۲۱۶	کے مقصدنا ہیں۔
۲۲۷	میں مبالغہ کرنا غلطی ہے	۲۱۸	برگ جو ہیں اسی کو ٹھیک	۲۱۵	محبت نیکان اگر یہ ساعت است
۲۲۶	(۱) روایت کو روایت ہی	۲۱۷	سمجھے اور اس کا طرز جو دیکھے	۲۱۴	بہتر از حد سالہ زہد طاعت
۲۲۵	کے طور پر لکھنا چاہئے۔	۲۱۶	اسی کی موافقت کرے۔	۲۱۳	کا مطلب -
۲۲۴	(۲) بلا تحقیق بات نہ	۲۱۵	مخالفت طبیعت کی بجا ہوا	۲۱۲	شیطان میں ایک حیثیت حسن
۲۲۳	کہنا چاہئے۔	۲۱۴	صوفیہ فقہاء دونوں حکیم ہیں	۲۱۱	ہونے کی بھی ہے۔
۲۲۲	(۱) حساب کتاب میں بڑے	۲۱۳	خندہ شراعت کے ساتھ سختی بڑی	۲۱۰	شیخ کے ساتھ محبت کی زیادہ
۲۲۱	تین قطکی ضرورت ہے۔	۲۱۲	کمال ہے۔	۲۰۹	ضرورت ہے۔
۲۲۰	(۲) حساب اور تحریک دونوں	۲۱۱	برہمگوں کی مختلف شاخیں	۲۰۸	بڑوں کو کبھی چھوڑوں کی بھی ضرورت
۲۱۹	کا ایک ہی شخص کے پاس	۲۱۰	ہوتی ہیں اور اس کی وجہ	۲۰۷	ظاہری کلمات مطلقاً دلیل
۲۱۸	رہنا مناسب نہیں۔	۲۰۹	تعلیم تو واضح۔	۲۰۶	مقبولیت نہیں۔
۲۱۷	عشق امار و صورت ایک	۲۰۸	علم نہ ہونے سے مواخذہ	۲۰۵	عدم مناسبت موجب علیحدگی
۲۱۶	سخت عذاب ہے اور علا	۲۰۷	دنیوی میں فرق ہو جاتا ہے	۲۰۴	ہے اس کی دلیل
۲۱۵	ہے مرد و عورت کی بخلاف	۲۰۶	صحت کے ضروری ہونے سے	۲۰۳	شیخ کو بھی اپنی اصلاح کے طریق
۲۱۴	عشق حقیقی کے۔	۲۰۵	کی حد۔	۲۰۲	سوچتے رہنا چاہئے۔
۲۱۳	شرافت اور ریاست	۲۰۴	طالب کی بے قدری موجب	۲۰۱	تجویر بر سر اے وقت بھی بڑا
۲۱۲	کی موجودہ حالت	۲۰۳	حرمان ہے۔	۲۰۰	حد سے تجاوز نہ ہونیکا خیال
۲۱۱	شیخ نے ساتھ محبت کے	۲۰۲	ذکر میں کیا تصور رکھے۔	۱۹۹	اپنی مصلحت مقدم رکھے دوسرے
۲۱۰	آداب تعلیم و تکریم کے آداب	۲۰۱	صحیح سلسلہ کا اثر	۱۹۸	کی روشنی کے خیال پر
۲۰۹	پر مقدم ہیں۔	۲۰۰	معدہ اور دماغ کی حفاظت	۱۹۷	حمل سے زیادہ کبھی اپنے نومر
۲۰۸	نسبت اور نسب کی حقیقت	۱۹۹	کی تاکید۔	۱۹۶	لام نہ۔
۲۰۷	اور اس کا ناکافی ہونا مع	۱۹۸	اولیاء اللہ میں صفت نفع	۱۹۵	کسی کی بھلائی برائی کا خیال
۲۰۶	مثال۔	۱۹۷	رسالی کی غالب ہوتی ہے	۱۹۴	ذکر ہے۔
۲۰۵	شیخ پر مرید کا سایہ نہ پڑتا	۱۹۶	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے	۱۹۳	ضعف و قوت امور طبعیہ سے
۲۰۴	پاؤں اس ادب کی	۱۹۵	تیمبر ہمارے سے حضرت عیسیٰ	۱۹۲	ہیں ان کو ولایت میں دخل نہیں
۲۰۳	توضیح۔	۱۹۴	علیہ السلام کی آنکھ پھوٹ	۱۹۱	فی زمانہ مال کو خواہستہ طریقی
۲۰۲	شیخ سے محبت پیدا کرنا	۱۹۳	بہلنے کی توجہ۔	۱۹۰	صرف کرتا چاہئے اور کچھ ذخیرہ
۲۰۱	اور ضروری ہے لیکن تکلف	۱۹۲	بجا ہوا اضطراب پر بھی	۱۸۹	ضروری ہے۔
۲۰۰	و تصنع سے نہ کرے۔	۱۹۱	اجرت سے ہے۔	۱۸۸	اسباب میں بالا جہتیں ہیں
۱۹۹	انہما وصیت کا کاب	۱۹۰	توکل و دعا کا جمع کرنا کمال	۱۸۷	اسلام کی اشاعت کی علت
۱۹۸	ضروری ہے۔	۱۸۹	سلف و خلف کے استعداد	۱۸۶	حقیقی وظاہری۔
۱۹۷	ذکر کا ایک ادب	۱۸۸	ورنگ طبیعت کا فرق	۱۸۵	تصدی ظہیر مرکز متا نہیں
۱۹۶	ذکر سرمایہ قیمتی ہے۔	۱۸۷	تکوینی مصلحت کے احتمال	۱۸۴	حقوق وغیرہ حق کے تقویر کا مقام
۱۹۵	اپنے برہمگوں کو بڑھا بھلا	۱۸۶	برہم شریع کو نہ جوڑا جا بیگا	۱۸۳	نکاح موافق سنت میں لوہا نیست
۱۹۴	کہنے سے بگڑنا کبھی اس کا	۱۸۵	طلب بمنزلہ وصول ہی کے	۱۸۲	یقینی ہوتی ہے۔
۱۹۳	منشا کبر و دلہا و دشمنی	۱۸۴	ہے۔	۱۸۱	نجی اور سحر کا فرق۔
۱۹۲		۱۸۳		۱۸۰	
۱۹۱		۱۸۲		۱۷۹	
۱۹۰		۱۸۱		۱۷۸	
۱۸۹		۱۸۰		۱۷۷	
۱۸۸		۱۷۹		۱۷۶	
۱۸۷		۱۷۸		۱۷۵	
۱۸۶		۱۷۷		۱۷۴	
۱۸۵		۱۷۶		۱۷۳	
۱۸۴		۱۷۵		۱۷۲	
۱۸۳		۱۷۴		۱۷۱	
۱۸۲		۱۷۳		۱۷۰	
۱۸۱		۱۷۲		۱۶۹	
۱۸۰		۱۷۱		۱۶۸	
۱۷۹		۱۷۰		۱۶۷	
۱۷۸		۱۶۹		۱۶۶	
۱۷۷		۱۶۸		۱۶۵	
۱۷۶		۱۶۷		۱۶۴	
۱۷۵		۱۶۶		۱۶۳	
۱۷۴		۱۶۵		۱۶۲	
۱۷۳		۱۶۴		۱۶۱	
۱۷۲		۱۶۳		۱۶۰	
۱۷۱		۱۶۲		۱۵۹	
۱۷۰		۱۶۱		۱۵۸	
۱۶۹		۱۶۰		۱۵۷	
۱۶۸		۱۵۹		۱۵۶	
۱۶۷		۱۵۸		۱۵۵	
۱۶۶		۱۵۷		۱۵۴	
۱۶۵		۱۵۶		۱۵۳	
۱۶۴		۱۵۵		۱۵۲	
۱۶۳		۱۵۴		۱۵۱	
۱۶۲		۱۵۳		۱۵۰	
۱۶۱		۱۵۲		۱۴۹	
۱۶۰		۱۵۱		۱۴۸	
۱۵۹		۱۵۰		۱۴۷	
۱۵۸		۱۴۹		۱۴۶	
۱۵۷		۱۴۸		۱۴۵	
۱۵۶		۱۴۷		۱۴۴	
۱۵۵		۱۴۶		۱۴۳	
۱۵۴		۱۴۵		۱۴۲	
۱۵۳		۱۴۴		۱۴۱	
۱۵۲		۱۴۳		۱۴۰	
۱۵۱		۱۴۲		۱۳۹	
۱۵۰		۱۴۱		۱۳۸	
۱۴۹		۱۴۰		۱۳۷	
۱۴۸		۱۳۹		۱۳۶	
۱۴۷		۱۳۸		۱۳۵	
۱۴۶		۱۳۷		۱۳۴	
۱۴۵		۱۳۶		۱۳۳	
۱۴۴		۱۳۵		۱۳۲	
۱۴۳		۱۳۴		۱۳۱	
۱۴۲		۱۳۳		۱۳۰	
۱۴۱		۱۳۲		۱۲۹	
۱۴۰		۱۳۱		۱۲۸	
۱۳۹		۱۳۰		۱۲۷	
۱۳۸		۱۲۹		۱۲۶	
۱۳۷		۱۲۸		۱۲۵	
۱۳۶		۱۲۷		۱۲۴	
۱۳۵		۱۲۶		۱۲۳	
۱۳۴		۱۲۵		۱۲۲	
۱۳۳		۱۲۴		۱۲۱	
۱۳۲		۱۲۳		۱۲۰	
۱۳۱		۱۲۲		۱۱۹	
۱۳۰		۱۲۱		۱۱۸	
۱۲۹		۱۲۰		۱۱۷	
۱۲۸		۱۱۹		۱۱۶	
۱۲۷		۱۱۸		۱۱۵	
۱۲۶		۱۱۷		۱۱۴	
۱۲۵		۱۱۶		۱۱۳	
۱۲۴		۱۱۵		۱۱۲	
۱۲۳		۱۱۴		۱۱۱	
۱۲۲		۱۱۳		۱۱۰	
۱۲۱		۱۱۲		۱۰۹	
۱۲۰		۱۱۱		۱۰۸	
۱۱۹		۱۱۰		۱۰۷	
۱۱۸		۱۰۹		۱۰۶	
۱۱۷		۱۰۸		۱۰۵	
۱۱۶		۱۰۷		۱۰۴	
۱۱۵		۱۰۶		۱۰۳	
۱۱۴		۱۰۵		۱۰۲	
۱۱۳		۱۰۴		۱۰۱	
۱۱۲		۱۰۳		۱۰۰	
۱۱۱		۱۰۲		۹۹	
۱۱۰		۱۰۱		۹۸	
۱۰۹		۱۰۰		۹۷	
۱۰۸		۹۹		۹۶	
۱۰۷		۹۸		۹۵	
۱۰۶		۹۷		۹۴	
۱۰۵		۹۶		۹۳	
۱۰۴		۹۵		۹۲	
۱۰۳		۹۴		۹۱	
۱۰۲		۹۳		۹۰	
۱۰۱		۹۲		۸۹	
۱۰۰		۹۱		۸۸	
۹۹		۹۰		۸۷	
۹۸		۸۹		۸۶	
۹۷		۸۸		۸۵	
۹۶		۸۷		۸۴	
۹۵		۸۶		۸۳	
۹۴		۸۵		۸۲	
۹۳		۸۴		۸۱	
۹۲		۸۳		۸۰	
۹۱		۸۲		۷۹	
۹۰		۸۱		۷۸	
۸۹		۸۰		۷۷	
۸۸		۷۹		۷۶	
۸۷		۷۸		۷۵	
۸۶		۷۷		۷۴	
۸۵		۷۶		۷۳	
۸۴		۷۵		۷۲	
۸۳		۷۴		۷۱	
۸۲		۷۳		۷۰	
۸۱		۷۲		۶۹	
۸۰		۷۱		۶۸	
۷۹		۷۰		۶۷	
۷۸		۶۹		۶۶	
۷۷		۶۸		۶۵	
۷۶		۶۷		۶۴	
۷۵		۶۶		۶۳	
۷۴		۶۵		۶۲	
۷۳		۶۴		۶۱	
۷۲		۶۳		۶۰	
۷۱		۶۲		۵۹	
۷۰		۶۱		۵۸	
۶۹		۶۰		۵۷	
۶۸		۵۹		۵۶	
۶۷		۵۸		۵۵	
۶۶		۵۷		۵۴	
۶۵		۵۶		۵۳	
۶۴		۵۵		۵۲	
۶۳		۵۴		۵۱	
۶۲		۵۳		۵۰	
۶۱		۵۲		۴۹	
۶۰		۵۱		۴۸	
۵۹		۵۰		۴۷	
۵۸		۴۹		۴۶	
۵۷		۴۸		۴۵	
۵۶		۴۷		۴۴	
۵۵		۴۶		۴۳	
۵۴		۴۵		۴۲	
۵۳		۴۴		۴۱	
۵۲		۴۳		۴۰	
۵۱		۴۲		۳۹	
۵۰		۴۱		۳۸	
۴۹		۴۰		۳۷	
۴۸		۳۹		۳۶	
۴۷		۳۸		۳۵	
۴۶		۳۷		۳۴	
۴۵		۳۶		۳۳	
۴۴		۳۵		۳۲	
۴۳		۳۴		۳۱	
۴۲		۳۳		۳۰	
۴۱		۳۲		۲۹	
۴۰		۳۱		۲۸	
۳۹		۳۰		۲۷	
۳۸		۲۹		۲۶	
۳۷		۲۸		۲۵	
۳۶		۲۷		۲۴	
۳۵		۲۶		۲۳	
۳۴		۲۵		۲۲	
۳۳		۲۴		۲۱	
۳۲		۲۳		۲۰	
۳۱		۲۲		۱۹	
۳۰		۲۱		۱۸	
۲۹		۲۰		۱۷	
۲۸		۱۹		۱۶	
۲۷		۱۸		۱۵	
۲۶		۱۷		۱۴	
۲۵		۱۶		۱۳	
۲۴		۱۵		۱۲	
۲۳		۱۴		۱۱	
۲۲		۱۳		۱۰	
۲۱		۱۲		۹	
۲۰		۱۱		۸	
۱۹		۱۰		۷	
۱۸		۹		۶	
۱۷		۸		۵	
۱۶		۷		۴	
۱۵		۶		۳	
۱۴		۵		۲	
۱۳		۴		۱	
۱۲		۳		۰	
۱۱		۲			
۱۰		۱			
۹		۰			
۸					
۷					
۶					
۵					
۴					
۳					
۲					
۱					

۲۴۰	شہدائی حقیقت -	۲۴۳	ذکر اللہ کا اپنی اپنی کام سمجھو	۲۵۳	گونا گویاں ہو۔	۲۵۳	مکمل شہادت حضرت عیسیٰ علیہ السلام
۲۴۰	سکوت مامور یہ بھی عبادت	۲۴۳	نفس کی پیروی میں کسی کی پیروی نہ کرو	۲۵۸	حکایت قوت یقینہ -	۲۵۳	بھی دین کے لئے بھی۔
۲۴۰	سہ کیونکہ وہ کف عن الکفر	۲۴۳	پروردگار نہیں کی جاتی -	۲۵۸	زمان سے ذکر جاری رکھنا	۲۵۳	اللہ پر دل شہادت کی بات کے ہر
۲۴۰	تربک کی دو تہیں -	۲۴۳	کوشش یہود بہ از جھنگلی	۲۵۸	احوط و مسلم ہے -	۲۵۳	کسی کی اجازت کی حاجت نہیں
۲۴۰	ساک کے احوال کی تباہی	۲۴۳	اصل عقل کا قویٰ حضرت	۲۵۸	اس طریق میں ہولت کا	۲۵۳	محبت امرو کا علاج
۲۴۰	کا بیان -	۲۴۳	و منفعہ کے بارے میں	۲۵۸	انتظار نہ چاہئے -	۲۵۳	عملیات حضرت صاحب حق
۲۴۲	نفسائے آخرت اور حجت	۲۴۳	رزق کا طاقول پر نہیں -	۲۵۸	طریق کی شرط مقدم	۲۵۳	نکلتے -
۲۴۲	کی طرف طبیعت ڈال دینے	۲۴۳	تکبر کا علمی و عملی علاج -	۲۵۸	ہولت مقاصد موقوف	۲۵۳	مخبر کے دو درجے ہیں -
۲۴۲	کی وجہ -	۲۴۳	حق قسانے کے حکم کا بیان	۲۵۸	ہے محبت شیخ پر -	۲۵۳	فکرت کی پسندیدہ اول ہے -
۲۴۲	مقبول بندہ کا فیض اطلاع	۲۴۳	اللہ تعالیٰ قلوب تک اپنی کرم	۲۵۸	مناسبت شیخ شرط طریق	۲۵۳	طالب کی امانت بھانجا لیا
۲۴۲	بھی پہنچتا ہے -	۲۴۳	ہیں -	۲۵۸	اس طریق قطع کی شرط	۲۵۳	ہوتی ہے -
۲۴۳	ایک شخص عمر بھر خیریتوں کا کام	۲۴۳	قیامت حقیقت میں بہت	۲۵۸	ماجور و اجور کی غذا -	۲۵۳	بدیہ لینا بدعت کا بیجاں بھان
۲۴۳	کرتے پھر افسوس ایک	۲۴۳	ہی قریب ہے -	۲۵۸	ماجور و اجور کو خلیج ہو	۲۵۳	اور باہم مناسبت کے ساتھ نہیں
۲۴۳	ایسا عمل کرتا ہے جو محبوب	۲۴۳	کوئی طاعت بڑے فوری ہے	۲۵۸	کی دلیل -	۲۵۳	طریقہ جواب اعتراضات
۲۴۳	نار ہو تا ہے اس کا مطلب	۲۴۳	خالی نہیں ہوتی دو کوئی حقیقت	۲۵۸	شیش کی صورت کو تصور نہیں	۲۵۳	علاج طبیعت و عشق مجازی
۲۴۳	قبر کی حقیقت -	۲۴۳	سربلے غوری سے خالی ہوتی	۲۵۸	کہہ سکتے -	۲۵۳	خوف کے ساتھ کامل و محرم بھی ہے
۲۴۳	تقویٰ کے اثر کی وجہ قوت	۲۴۳	قیامت حقیقت میں بہت	۲۵۸	کتاب سے دیکھ کر وہ عظمیٰ	۲۵۳	حریت کی ناز بجا کر کرت دوسرے
۲۴۳	خیال ہے -	۲۴۳	ہی قریب ہے -	۲۵۸	سے توبہ نہیں ہوتا -	۲۵۳	مرد کے کب درست ہے -
۲۴۳	نری عقل سے کچھ نہیں ہوتا	۲۴۳	بزرگوں کو لایق عقل ملام	۲۵۸	شیخ کے لئے کن صفات کمال	۲۵۳	کتے کی وجہ سے رحمت فرشتے
۲۴۳	جب تک کہ فضل نہ ہو -	۲۴۳	سے بھی سخت کلفت ہوتی	۲۵۸	کی ضرورت ہے -	۲۵۳	آئے مسمیٰ -
۲۴۳	تارک دنیا کا استغفار	۲۴۳	ذکر میں سرحد و نشاط ہونے	۲۵۸	اتحاد و اخوت کا راز تعلق	۲۵۳	قصد امر میں کی بھی شرط شریعت
۲۴۳	جنت ایک چٹیل میدان ہے	۲۴۳	کی وجہ بخلاف نماز کے -	۲۵۸	مع اللہ ہے -	۲۵۳	اختلاف مذاہب مانع منافی
۲۴۳	اور اس کا درخت بجاں شریعت	۲۴۳	احوال میں دوام نہیں ہوتا	۲۵۸	بزرگوں سے مشورہ لینے میں	۲۵۳	عقل دمیوی کی قلت نقص نہیں
۲۴۳	اس حدیث کا مطلب -	۲۴۳	اور اس کے مصالح -	۲۵۸	عزم و خواہی کی مضامین	۲۵۳	بڑی چیز حقیقت ہے -
۲۴۳	بل صراط کی حقیقت -	۲۴۳	بدگسی کی کا علاج -	۲۵۸	نفع محبت کی شرط حکم صلاح	۲۵۳	تعلق بالانگوین کے خصوصیات
۲۴۳	گرامت دستدراج کا فرق	۲۴۳	اتحاد و ابرو کی حیت سے	۲۵۸	برکت بزرگوں کی حق ہے	۲۵۳	و علامات -
۲۴۳	سراج کے مدد -	۲۴۳	دار و کار کرنا سخت خطرناک	۲۵۸	اب مریدین کے لئے تعزیر	۲۵۳	تجدید میں قصاص نمازیں ہر شے کی
۲۴۳	دوسرے کی حقیقت -	۲۴۳	جما ہرہ کا محل و جی سے	۲۵۸	و محاسب کی ضرورت ہے	۲۵۳	اصلاح -
۲۴۳	بزرگوں کو اشارہ رکھنا	۲۴۳	ستھیں ہوگا -	۲۵۸	اہل اللہ کی محاسن میں	۲۵۳	ذکر کو ایک ضروری مایات
۲۴۳	خلاف ادب ہے -	۲۴۳	بھون و مجاہد کا فرق	۲۵۸	کیمائیت ہونی چاہئے -	۲۵۳	بدلتا محقق طلب ہولت کی
۲۴۳	حقوق شرع کا خلاصہ -	۲۴۳	بھڑو کے کوئی ایسا نفع کی	۲۵۸	فقہی کتاب بھی تصوف	۲۵۳	تدبیر بتلائی چاہئے -
۲۴۳	ظہنیت پر مجرم نہ کرنا	۲۴۳	نہیں بلکہ ضرر کا اندیشہ ہے	۲۵۸	غزوہ سرور کا فریہ ساتھ	۲۵۳	استبدان کی تاکید
۲۴۳	چاہئے -	۲۴۳	مومنین اور کفار خیرین کے	۲۵۸	بھی حرام ہے -	۲۵۳	ہولے نفسانی اور عقل صاف
۲۴۳	قطب التکوین و انما	۲۴۳	غذاب کا فرق -	۲۵۸	باغی کا کوئی کمال کمال نہیں	۲۵۳	ردہ کس نفسانیتیں ضرور
۲۴۳	قطب الارشاد اچھا	۲۴۳	اعمال حسنہ مستند میں صرف	۲۵۸	گناہ کی تاویل مدد بڑا	۲۵۳	آجاتی ہیں -
۲۴۳	مستند و مبہوت ہیں -	۲۴۳	ابتدا میں ارادہ کر لینا کافی	۲۵۸	گناہ ہے -	۲۵۳	عقل ناقص بنیاد ہے عمل کا
۲۴۳	انہما کے لئے تعمیر و اصلاح	۲۴۳	کلمات و زیلہ بالذات مذکور	۲۵۸	توفیق و دوا ذکر و ہی ہے	۲۵۳	کی اس لئے عمل تو کر نہ کرے

۲۹۵	تربک لایینی۔	۲۸۱	اصلاح کا ایک سیریل کتاب۔	۲۸۱	محض صورت ہے۔
۲۹۵	وقت نظری سلامتی فہمی	۲۸۱	طریق۔	۲۸۱	مخاصی کے تدارک کا طریقہ
۲۹۵	تول پر بندی۔ تواضع و انکسار۔	۲۸۱	بستگی اور رفعت کے	۲۸۱	تاسف جی مافات احیانا
۲۹۶	حقیقت شناسی۔ اشاعت	۲۸۱	تحقیق کا ناخظ طریق۔	۲۸۱	حجاب متقبل ہے۔
۲۹۶	دین کی مستعدی	۲۸۲	حرمت سود کی ایک ذوقی	۲۸۱	عمل دین کا مدار عظمت سلف
۲۹۶	کیر نفس کی شناخت	۲۸۲	دریسی۔	۲۸۱	صالحین پر ہے۔
۲۹۶	ادعا و اطہار سے نفرت	۲۸۲	زکوٰۃ کے روپیہ کی تنیک	۲۸۱	کامیابی کا مدار طلب پر ہے
۲۹۶	کمال عقل و حکمت۔	۲۸۲	در سر میں فوراً جو جانا تھا۔	۲۸۱	فرغ کی سزا بدل ہے۔
۲۹۶	فراست۔ خان تربیت	۲۸۲	ہے۔	۲۸۱	طلب قصد بھی قرب قبول
۲۹۶	استغفار و ریم پستی کی فائز	۲۸۲	ثندوی دانی کا بڑا کمال	۲۸۱	میں بجائے حصول ہی کہے
۲۹۶	حب قلیل تعلقات۔	۲۸۲	ساک کا دستور اصل ایک	۲۸۱	عجب کا علاج اور سرور کا
۲۹۶	حکمت و عقل کامل۔ تجربہ	۲۸۲	حرف اذکار میں علاج کے	۲۸۱	کا حکم۔
۲۹۶	فراست۔ شائے عزائی	۲۸۲	لئے ہرگز کافی نہیں اور اسکی	۲۸۱	غیر ہتھاری امور میں بچہ
۲۹۶	حق گوئی اور شان تربیت	۲۸۲	دریسی۔	۲۸۱	مصالح و مشایع ہوتے ہیں
۲۹۶	رعایت مقتضائیں۔	۲۸۳	اس طریق میں نفع کا مدار	۲۸۱	حق قانی کی محبت میں شان
۲۹۶	فراست و حقیقت شناسی	۲۸۳	مناسبت پر ہے خواہ	۲۸۱	عقلیت غالب ہو کی ہے اور
۳۰۰	حسن انتظام و سلاوی	۲۸۳	طبی ہو خواہ عقل اور اسکی	۲۸۱	اپنے مجالس کی محبت میں شان
۳۰۰	(۱) لایینی سے اعزاز۔	۲۸۳	حصول کا طریق	۲۸۱	نہایت۔
۳۰۰	الماضی کا لائن کریم	۲۸۳	تفویض کی چیز پس حق قانی	۲۸۱	فیصلہ لطیف در میان
۳۰۰	دوسروں کی دلجوئی۔	۲۸۳	کی عدم رضا ہے اور تبصر	۲۸۱	اور غیر مقلدین۔
۳۰۰	حسن انتظام۔ حدود و شرح	۲۸۳	کے بعد رضا و تفویض سے	۲۸۱	شرط تبلیغ عام
۳۰۰	کامیاب نام	۲۸۳	کام لینا چاہئے۔	۲۸۱	طبیعت جمالی یا روحانی کا
۳۰۱	فراست مجید طرالدین	۲۸۳	رشوت کی زکوٰۃ دینے کا حکم	۲۸۱	ایک ادب
۳۰۱	تصلب فی الدین۔	۲۸۳	طریق بستشارہ۔	۲۸۱	سکون مطلوب ہی نہیں بلکہ
۳۰۱	حقیقت شناسی۔	۲۸۳	کثرت کلام کا تدارک	۲۸۱	عمل مطلوب ہے۔
۳۰۱	روانہ سے نفرت۔	۲۸۳	کثرت کلام کا نشا کبر و عظمت	۲۸۱	تعلیق مع الخلق سراسر ضرر ہے
۳۰۱	پندیدگی طرز سلف عمل	۲۸۳	ہے۔	۲۸۱	جب تک نسبت مع الخلق
۳۰۱	بطور سلف۔ قوت توحید	۲۸۳	اپنے کو بڑے سمجھنے میں مغال	۲۸۱	راخ نہ ہو۔
۳۰۱	توکل۔ اخلاص۔ سادگی	۲۸۳	ہی مغالہ میں اور اس کے	۲۸۱	اجاب کے ساتھ برتاؤ عدم
۳۰۱	استقلال۔ تواضع و تقار	۲۸۳	دفعہ کا طریقہ۔	۲۸۱	تشدد کا ناخظ ہے۔
۳۰۱	استغفار و پیرجوشی۔ درج و علم	۲۸۳	شریعت نے بناوٹ اور	۲۸۱	صحت کی حفاظت مقدم ہے
۳۰۱	امانت و دیانت جھوٹ و حکم	۲۸۳	محض ظاہری محبت سے	۲۸۱	پورا تواضع کا۔
۳۰۱	اعانت و دیانت جھوٹ و حکم	۲۸۳	منع کیا ہے۔	۲۸۱	اپنی طاعت کو جلتا ناوجہ
۳۰۱	اعانت و دیانت جھوٹ و حکم	۲۸۳	سادہ معاشرت سے عملی	۲۸۱	غیر رش کو مقصود دیتا ہے
۳۰۱	اعانت و دیانت جھوٹ و حکم	۲۸۳	محبت و ہمدردی پیدا ہوتی	۲۸۱	برائے میں نشوں نفسانیت
۳۰۱	اعانت و دیانت جھوٹ و حکم	۲۸۳	ہے۔	۲۸۱	موت نفرت ہے ترغیب
۳۰۱	اعانت و دیانت جھوٹ و حکم	۲۸۳	زیور کے مضرات دنیوی و	۲۸۱	جوئی اور بگی بات کی ایک۔

۳۳۴	نفس و حکمت -	۳۱۵	حکمت و شان تحقیق و معرفت -	۳۰۶	آخرت - توحید و ترغیب علم -
۳۳۴	تجربہ عقل و فہم سلیم -	۳۱۵	دقیقہ -	۳۰۶	معاشرت بالعرف -
۳۳۴	حقیقت شناسی -	۳۱۵	عملیات سے متفرق -	۳۰۶	رعایت اصحاب مشورین -
۳۳۴	احتیاط و تقویٰ و توکل -	۳۱۵	حسن معاشرت بیدار و غریب -	۳۰۶	تجربہ، اعانت، انجام پائی -
۳۳۵	حقیقت شناسی - انصاف -	۳۱۶	حکمت و احتیاط -	۳۰۶	دورانہ پیشی -
۳۳۵	بلدق سلیم -	۳۱۶	تواضع حسن تربیت -	۳۰۶	وقت نظری یعنی شناسی -
۳۳۵	فائدہ تعلیق مع الخیر -	۳۱۶	کمال شفقت و قلبیہ -	۳۰۶	حقائق رسی -
۳۳۵	فرست و حکمت و دعائیہ -	۳۱۶	قلب مسکین مزاج - رفیق -	۳۰۶	طریقہ سفاشی مشعلہ مراعات -
۳۳۵	تحقیر دنیا - شان تربیت -	۳۱۶	دیرم غوثی -	۳۰۶	مذاق خود و صاحب حاجت -
۳۳۶	حقیقت شناسی علم و حکمت -	۳۱۶	مزاج -	۳۰۶	و مخاطب -
۳۳۶	شان تربیت -	۳۱۸	کمال شفقت و محبت -	۳۰۸	طرز بیعت مشکل پر حقیقت -
۳۳۶	احتیاط و تقویٰ و توکل -	۳۱۸	بامریدین حسن تربیت -	۳۰۸	وسہولت و مراعات طابین -
۳۳۶	نظر حقیقت -	۳۱۹	شریعت کا طبیعت ثانیہ -	۳۰۹	مراعات احباب تحفظ مسلم -
۳۳۶	حقیقت شناسی -	۳۱۹	ہو جانا -	۳۰۹	از معصیت -
۳۳۶	اپنا بار کی پردہ ڈالنا -	۳۱۹	(۱) بلا اجرت کسی سے کام نہ لینا - (۲) دوسرے کی آزادی میں غلہ نہ ڈالنا -	۳۱۰	فضولیات سے نفرت اور خوابات سے عدم اعتنا -
۳۳۶	وقت فہم -	۳۲۰	حسن معاشرت حسن تربیت -	۳۱۰	شان تربیت و شفقت علیہ -
۳۳۶	سہل پسندی -	۳۲۰	بے تکلفی - سادگی و قلبیہ -	۳۱۰	الصغار -
۳۳۶	احسان نہ لینا - رعایت -	۳۲۰	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۱	سہولت پسندی - رفیق و نرم غوثی کمال شفقت بجا -
۳۳۶	مخاطب -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۱	کمال احتیاط و تقویٰ و شفقت و وراعت -
۳۳۶	تواضع و عفت -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	کمال شفقت - حدود شرعیہ کی رعایت -
۳۳۶	از ایذا و دیگرہ شان سلامت فہم -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	استغناء - تجربہ - فرست صحیح -
۳۳۶	شان تربیت - فرست صحیح -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	حقائق شناسی -
۳۳۶	لا یعنی حذر -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	تواضع و اتباع سنت -
۳۳۶	مدارات مخاطب -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	کمال تواضع و انکسار و تواضع و توکل و شکر و امتنان و اتباع سنت -
۳۳۶	استغناء و ایثار -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	تواضع و عقود علم و حسن خلق و تربیت مریدین -
۳۳۶	رویہ صحیح -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	حکمت و تحقیق -
۳۳۶	معاہدہ کی صفائی - فرست -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	حکمت - لطافت فہم سادگی -
۳۳۶	تواضع - ترمیم و مراعات مع الخیر -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	رعایت اصحاب -
۳۳۶	حسن معاشرت اہلیہ -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	شان تحقیق و متعلق شغف -
۳۳۶	کے ساتھ عقل کامل -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	صدقہ -
۳۳۶	احسان سپاسی -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	
۳۳۶	تواضع و انکسار اور	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	
۳۳۶	دوسرے کی عدم لشکری	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	
۳۳۶	وامانات کا خیال -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	
۳۳۶	اعتیاد و تقویٰ - دور -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	
۳۳۶	اندیشی - مافیت پینی -	۳۲۱	کمال تراحم - قلع و قمع رسوم اور تبلیغ احکام میں عدم خوف کومتہ لائم -	۳۱۲	

عقل و تجربہ -	۳۵۵	ذراست - لایعنی سے حذر	۳۵۵	سلامتی طبیعت قوت استنباط	۳۵۶	بے تکلفی رہنمائی - احباب
حقیقت شناسی و استغناء	۳۵۵	کمال شفقت و رافت -	۳۵۸	زہد و استغناء	۳۵۶	کی و بکونی میں
قلیب قلب سلیم - دہم شے	۳۵۵	کمال شفقت و رافت -	۳۵۸	عملی تعلیم - اتباع سنت -	۳۵۶	زہدین الدنیا - کمال عقل و
حقیقت شناسی - استغناء	۳۵۵	کمال شفقت علی الخلق	۳۵۸	نعمت الہی کی توقیر و عظمت	۳۵۶	تجربہ اہل دین کی ذلت کو
عقل و تجربہ -	۳۵۵	شفقت و حکمت -	۳۵۸	تجربہ و لحاظ و مروت	۳۵۶	گوارا کرنا -
شان استغناء عینیت حق	۳۵۶	شان استغناء دین کی	۳۵۸	دوسرے کے دل شکنی کا لحاظ	۳۵۸	ہر بات میں اصول اور فائدہ
تائید ایزدی -	۳۵۶	عظمت و حکمت -	۳۵۸	شان تربیت - ضبط و تحمل	۳۵۸	کی پابندی -
قوت تطبیق - ذہن رسی -	۳۵۶	حقیقت شناسی کمال عقل	۳۵۸	سنا سب طبیعت	۳۵۸	صفائی معاملات -
تقویٰ و احتیاط و موافق	۳۵۶	انکسار و تواضع -	۳۵۹	سادگی معاملہ کی صفائی	۳۵۸	غلبہ عہدیت -
طرز سلف -	۳۵۶	توقیر اہل علم -	۳۵۹	ذکلف و تصنع سے سخت خد	۳۵۸	عفو و رحم شفقت خوف
صفائی معاملہ و شدت	۳۵۸	حسن انتظام - اہتمام حفظ	۳۵۹	قوت بھی فساد بھی - ناپسندیدگی	۳۵۸	دشمنیت از حق -
تعلق مع اللہ -	۳۵۸	نفاذ دین نایات احتیاط -	۳۵۹	ابہام -	۳۵۸	سلامتی فہم - جامعیت
حفظ مراتب و صفائی معاملہ	۳۵۹	تواضع اور بزرگوں کا ادب	۳۶۰	دین کی عزت کا خیال - دوسرے	۳۵۹	رعایت متفادین -
و غایت اعتدال بالاحکام	۳۵۹	حذر از ایذا و اسلام احتیاط	۳۶۰	کے گرائی قلب کا لحاظ اور	۳۵۹	طبیعت کا موزونیت
النشر عیس -	۳۵۹	و تقویٰ -	۳۶۰	عدم خداع -	۳۵۹	ہونا -
احسان شناسی حسن	۳۵۹	قد رطبا - استغناء شان	۳۶۰	امرا سے سخت استغناء	۳۵۹	الغف - غلبہ غلظت نرم ف
معاشرت بالاہل - غایت	۳۵۹	تربیت طرز سلف و موافقت	۳۶۰	سوال - چندہ سے نفرت	۳۵۹	اہتمام حق العبد - اتباع شرف
تقویٰ -	۳۵۹	تجربہ بہرہ و تربیت پندی -	۳۶۱	پسندیدگی طرز سلف	۳۵۹	اہتمام اتباع سنت
حسن تدبیر -	۳۵۹	عقل سلیم -	۳۶۱	صالحین - اعتدال طبع -	۳۵۹	صفائی معاملہ کی پوری کا
پابندی اوقات	۳۵۹	تجربہ -	۳۶۲	ظرافت اور حاضر جوابی -	۳۶۰	بار بار اجرت نہ رکھنا بزل
ظرافت	۳۵۹	شفقت	۳۶۲	تمیز از رسوم و شان تربیت	۳۶۰	نظر پر حقیقت - دیکھنی فقر
شدت تعلق مع اللہ و مراعات	۳۵۹	عدم تصنع - نفاست طبع	۳۶۲	فضولیات سے سخت حذر	۳۶۰	افراط و تفریط سے بالکل بیزار
حدود و شریعہ -	۳۵۹	کمال فہم تجربہ و فراست -	۳۶۲	تحدیث بالنمبر - اعتدال طبع	۳۶۰	ہونا -
ضبط و تحمل -	۳۵۹	محبت اعز -	۳۶۲	شان تربیت - کمال تجربہ و	۳۶۱	انکسار و تواضع بشوہ حسن
روح و عظمت حق و شدت	۳۵۹	ضبط اوقات -	۳۶۲	عقل - علم طریقت -	۳۶۱	سلامت طبع حقیقت شناسی
تعلق مع اللہ -	۳۵۹	مکہ شناخت کی و نفسانیم	۳۶۲	پرانے فیض کی مرغوبیت	۳۶۱	اخلاصی - تاکب حقوق العباد
تواضع و افتقار و عبودیت	۳۵۹	کمال تجربہ - ظرافت - مبتلا	۳۶۲	سوال او بطل امر اس نہایت	۳۶۱	شان تربیت -
نا پسندیدگی تکلف -	۳۵۹	کی تسلی و تسخنی -	۳۶۲	تمیز -	۳۶۱	سلسلہ روایان سے تفریق
مزاج - دیکھنی -	۳۵۹	نور معرفت - نورانیت قلب	۳۶۲	حیا و غیرت -	۳۶۲	تربیت - تصایب فی الدین
حقیقت شناسی وقت	۳۵۹	نورانیت	۳۶۲	لا ضرر و لا ضرار فی الاسلام	۳۶۲	پابندی ہوا بل -
نظری -	۳۵۹	دوسرے کے گرائی قلب کا	۳۶۲	کا مصداق ہونا -	۳۶۲	قوت استغناء و تطبیق نفاذ
شہیت حق	۳۵۹	مراعات بالاہل کی تاکید	۳۶۲	کمال عقل - خوش فہمی	۳۶۲	شان تربیت -
تقاضا شدیدیہ امتثال اور	۳۵۹	مراعات بالاہل کی تعلیم و تاکید	۳۶۲	رعایت متفادین -	۳۶۲	تجربہ
اور عہدیت -	۳۵۹	سادگی طبیعت - مراعات	۳۶۲	کمال تجربہ - حقیقت رک	۳۶۲	حقیقت شناسی معنی رک
احسان نہ لیستنا	۳۵۹	احباب - تکلف و تواضع حد	۳۶۲	کمال اتباع سنت پر چر	۳۶۲	قوت کشمکش -
عقل و حکمت	۳۵۹	طرز سفارش کمال عقل تجربہ	۳۶۲	کے ساتھ مناسب بڑا دیکھنے	۳۶۲	اپنی طرف مکی پر ذرا دیکھنے
حقیقت رسی و توحید	۳۵۹	دین کی عورت کا خیال عقل تجربہ	۳۶۲	میں - اہل مجلس کے ساتھ	۳۶۲	میں بار نہ ڈالنے

۳۹۵	علم و تقویٰ - اقامت شریعت حقیقت	۳۸۶	استحضار قوا بعد شریعہ	۳۸۱	وہاب کا اہتمام
۳۹۶	کمال مزاج و احتیاط	۳۸۷	تعدیہ ثواب شخص ثواب	۳۸۲	صفائی معاملات - دوسرے کے
۳۹۷	کمال عزم و ضبط - اقتدار و سلف	۳۸۸	عالمیت تحقیق و وصول	۳۸۳	معاملہ میں عقل و دنیا - کسی پر بار
۳۹۸	سعیاہ و کفر و ہوسلام	۳۸۹	ثواب بلا تجزیہ مولیٰ لہم	۳۸۴	دو ڈالنا - کسی کے آزادی میں یا
۳۹۹	عقل سلیم و حکمت شفیق علی الخلق	۳۹۰	راعی السوا	۳۸۵	انجی آزادی میں عقل و ڈالنا -
۴۰۰	رعایت متضادین -	۳۹۱	علم و قوت استنباط و	۳۸۶	عد شریعت تک دوسرے کو آزاد
۴۰۱	فہم سلیم - حکمت - وقت نظر	۳۹۲	رجا و من اللہ -	۳۸۷	دنیا اپنا دلو و ڈالنا عقائد
۴۰۲	حقیقت ری - ہستی و قوا	۳۹۳	حقیقت شرک اگر و بدعت	۳۸۸	نفس -
۴۰۳	حقیقت ری - استحضار و تدبیر	۳۹۴	کہ شرک اصغر است -	۳۸۹	سلامت عقل - رسائی و بین - بلا
۴۰۴	دور اندیشی - ہمارا حقیقت متکلم	۳۹۵	تجرع علم و حقائق کی حقیقت	۳۹۰	مضرت کا فکرو کا فرد کہنا عقائد
۴۰۵	حکیم الامتہ - رحمۃ اللہ علیہ	۳۹۶	علی الخلق -	۳۹۱	سے بھی عنوان شائستہ کو استعنا
۴۰۶	دور اندیشی - مسلمانوں کی بحال و	۳۹۷	تجربہ و نو فہم حقیقت	۳۹۲	کرنا -
۴۰۷	معاملہ ری - استحضار و تدبیر	۳۹۸	شنا سی -	۳۹۳	قوت استنباط
۴۰۸	کمال عقل و کمال کثرت سالانہ اعمال	۳۹۹	سیف و رحمہ نہ جزو کے	۳۹۴	خدمت ایسے جماعت کی جو عین
۴۰۹	کے معاشی اور ان کا چرچہ طبع علاج	۴۰۰	کفر و من مقصود بالذات	۳۹۵	طالبوں کے ساتھ ایسی چیز تھی
۴۱۰	ترغیب و تشا	۴۰۱	اعراض صیغہ و درجہ	۳۹۶	کر سچو اسے متعلق ہو -
۴۱۱	ترغیب و تشا	۴۰۲	راؤ کمال مرتد و جس مرتد	۳۹۷	تثانی و درمیان -
۴۱۲	ترغیب و تشا	۴۰۳	تجربہ علم - استحضار و تدبیر	۳۹۸	عدم تثانی و درمیان کتاب
۴۱۳	ترغیب و تشا	۴۰۴	اسلام -	۳۹۹	ادرساں تکمیل -
۴۱۴	ترغیب و تشا	۴۰۵	تراویح میں صبی کی اقتدار	۴۰۰	جو معمولات بعد قوت ہوں
۴۱۵	ترغیب و تشا	۴۰۶	کاحکم -	۴۰۱	ان پر خلق شدید کی مضرت
۴۱۶	ترغیب و تشا	۴۰۷	وجہ ترویج شرع نماز	۴۰۲	انفرا و بانشریک جاسا و تدبیر
۴۱۷	ترغیب و تشا	۴۰۸	بعد اختتام تکبیر تحریر	۴۰۳	ہمیت اہل الشریعہ دیگران -
۴۱۸	ترغیب و تشا	۴۰۹	وجہ ترویج شریعت نماز	۴۰۴	شفاعت حال پیر و جاہل
۴۱۹	ترغیب و تشا	۴۱۰	بعد اختتام تکبیر تحریر	۴۰۵	طریق صوفیہ و نصیحت -

فلاح دین و دنیا

حیات المسلمین

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی نے اس کتاب کی تصنیف پر فرمایا تھا۔ کتابیں تو بہت سی تھیں لیکن شاید یہ کتاب میری بخشش کا ذریعہ بن جائے، اس کتاب کا بڑھتا اور بڑھتا ہوا ہر مسلمان پر تہایت ضروری ہے جس پر مسلمانوں کی حیات کا دار و مدار ہے۔

ملنے کا پتہ:۔ مکتبہ تھانوی بندر روڈ۔ کراچی ۷۵

مقدمہ

بعد الحمد والصلوة یہ تراب اقدام فعال رجال عرض گزار ہے کہ مقبولان الہی کے ذکر احوال کے محمود و مفید ہونے کے اثبات میں ان آیات کا جا بجا منتشر ہونا، واذکر فی الکتاب سورہ و اذکر فی الکتاب ابراہیم۔ واذکر فی الکتاب موسیٰ۔ واذکر فی الکتاب اسمعیل واذکر فی الکتاب ادیس۔ واذکر عید ناداد وذا الہید۔ واذکر عبدنا ایوب۔ واذکر عبدنا ابراہیم واسحاق و یعقوب اولی الایہی والابصار۔ واذکر اسمعیل والیسع وذا الکفل کل من الاخیار وغیرہ اجمالاً دلیل کافی ہے۔ موقع پر یاد آجانے سے غوائل نفس سے بچ جانا۔ ملفوظات و مقولات کے جاننے سے بہت سے غلط خیالات کا رفع ہو جانا بہت دستور العمل اور طرق سلوک کے معلوم ہو جانا بہت سی علمی پیچیدگیاں حل ہو جانا جو تجربہ اور مشاہدہ سے ثابت ہے تفصیلاً برہان وافی ہے۔ اسی لئے اس کی تدوین ہمیشہ اکابر کا معمول رہا ہے۔ اور اکثر اپنے خاص خاص بزرگوں کے حالات کو تدوین کے لئے اختیار کرتے رہے ہیں اور اس میں ایک خاص نفع یہ بھی ہے کہ ان خاص حضرات کے زمانہ کے قریب کے لوگوں کے طبائع و مذاق و استعداد کے اعتبار سے یہ حالات خاصہ اصلاح قلب و تہذیب نفس میں بوجہ تناسب زیادہ معین ہوتے ہیں اسی طرح اس چودھویں صدی میں چونکہ یہ المفضلہ تعالیٰ محتاج دلیل نہیں رہا کہ حضرت اقدس قطب الدارین مجدد الملت والہدین حکیم الامتہ بالیقین مولانا و مقتدا نامرشدی و مولائی و سیلۃ یوحی و غدی جناب مولوی حاجی حافظ تاروی شاہ محمد اشرف علی صاحب خفی و شفی امدادی تھانوی دارالالتشویس فیوض ہارس و شایب رحمۃ اللہ علیہم فالنفع حضور سرور عالم فخر بنی آدم صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے وارث و جانشین ہیں۔ نیز حضرت کا وجود باوجود مرکز رشد و ہدایت و سرچشمہ علم و حکمت ہے بالخصوص امراض روحانی کی تشخیص و ادراک کے معاملہ میں تو وہ خدا داد ملکہ اور دست شفا حاصل ہے کہ حضرت حق کے جانب سے

حکیم الامتہ کا لقب عام طور سے قلب میں القافر مایا گیا ہے۔ واللہ فضل اللہ یوتیہ من یشاء بنا بریں احقر نے چاہا کہ حضرت ممدوح الذکر کے چند ایسے واقعات و حالات و ملفوظات کو اخضار کے ساتھ بطور نمونہ ازخرواری یکجا جمع کر دیئے جاویں جن سے سنا لکھیں کہ طریق میں خاص طور پر اور عوام کو معاشرت میں عام طور پر اعانت ہو اور جو فی الحقیقت حضرت والا کے سوانح کا جزو و اعظم بن سکیں۔ اس تالیف میں ہر واقعہ کو ترتیبی نمبر سے شروع کیا ہے اور چونکہ شان علم و تربیت و تحقیق و حکمت حضرت والا طالعمرہ کے کمالات کا خاص جزو ہے اور سنا لکھنے کے استفادہ کے لئے خاص چیز ہے اس لئے اس کمال کا ایک خاص باب اول ہی میں رکھا گیا ہے اور ہر واقعہ کی فہرست بھی اللہ دی گئی ہے اور دوسرا باب دیگر کمالات کا جداول نم کیا گیا ہے۔ اور اس کے تحت ہر طرف بڑھا کر وہ واقعہ کلیات کمال میں سے جس کی کی جزئی معلوم ہوئی اس کی تصریح کر دی کہ دہر وان طریق کو اقتضار و استفادہ سیر میں جو مقصود اصلی تمدن سے ہے مہولت ہو اور اس مجموعہ کا نام کمالات اشرفیہ رکھتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ اس کو نافع و مقبول فرما دیں۔

اور حضرت والا کے وجود باوجود کو بایں فیوض و برکات تادمت مدید جافیت تمام سلامت باکرامت رکھیں اور ہم لوگوں کو اخذ فیوض کی توفیق دیں آمین ثم آمین واللہ المستعان وعلیہ التکلیل۔

ماخذ ان ملفوظات کا حسب ذیل رسالے ہیں۔

مواعظ مختلفہ حسن العزیزہ التشریف۔ تہذیب السالک۔ الاقاصات الیومیہ۔ اشرف المحولات۔ امداد الفتاویٰ۔ کمالات امدادیہ۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب اوّل

شان تربیت و علم و تحقیق و حکمت

- (۱) فرمایا کہ حقیقت محبت کی میلان قلب ہے اور یہ درجہ طبعی اور غیر مایوسہ ہے گہرے محبت اور وہی ہے۔ پھر اس میلان کے آثار میں سے رضائے محبوب کو رضائے غیر محبوب پر ترجیح دینا ہے اور یہ محبت عقلی اور مایوسہ ہے پھر اس ترجیح کے اقسام ہیں باعتبار محل ترجیح کے۔ چنانچہ ایک قسم ہے ایمان کو ترجیح دینا کفر پر اور یہ ادنیٰ درجہ ہے محبت کا بدون اس کے بندہ مومن نہیں ہے اور دوسرے اقسام میں دوسرے کام کو ترجیح دینا غیر احکام پر اور احکام کے درجات کے اعتبار سے اس کے درجات ہیں کوئی وسط اور واجب کوئی اعلیٰ و مستحب۔
- (۲) ایک صاحب نے کہا کہ جس زمانہ میں کوئی تکلیف نہ ہو اس وقت تو طبعی محبت بھی اللہ تعالیٰ سے ہوتی ہے اور تکالیف کی حالت میں چونکہ ان کا صدور بخلاف اللہ متیقن ہو اس لئے عقلی محبت رہ جاتی ہے۔ بعض اوقات تو ایسے شبہات پیدا ہوتے ہیں جن کا اظہار کفر ہے۔ فرمایا۔ کہ ایسے تغیرات کو لازم قطع مسافت سے ہیں جیسے سفر میں محب بھی ہوتا ہے۔ آبلے بھی پڑتے ہیں۔ مانگوں میں درجہ بھی ہوتا ہے مگر بعد وصول منزل مقصود کے سب کا تدارک کر دیا جاتا ہے۔
- (۳) ایک شخص نے دریافت کیا کہ کوئی بیعت کو ایک شیخ سے ہے اور تعلیم دوسرے شیخ سے باجائز یا بلا اجازت شیخ اول کے حاصل کرتا ہے تو وہ اپنے لئے اذیت و نفع و فصل

ہونے کا اعتقاد کس کے ساتھ رکھے فرمایا ثانی کے ساتھ گراول کو اس نفع کا سبب بعید یعنی سبب الاسبیحی اور اس کے ساتھ گستاخی نہ کرے۔

(۴) فرمایا کہ طبعی آمادگی اور رضا جہاد کے لئے واجب نہیں کیونکہ یہ اختیار میں نہیں صرف عقلی رضا واجب ہے جو اختیاری ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ اگر شریعت کا حکم ہو کہ موقع قتال میں حاضر رہے خواہ کیسی ہی وحشت اور دہشت ہو تب بھی وہاں سے نہ ہٹیں گے خواہ جان ہی جاتی رہے تو بس ادائے واجب کے لئے اتنا عزم کافی ہے۔

(۵) فرمایا کہ میرے نزدیک بجائے قنوت نازل کئے ہی بہتر ہے کہ ہر نماز چچکانہ کے بعد دعا کیا کریں عجیب و غریب طریق ہے نیز اسلم و اسہل۔ اس میں خفا بھی ہے اور قنوت غلو یعنی دوسروں کو یاد دلانا بھی ہے کہ ہمیں شکر و اندیشہ ہے۔

(۶) فرمایا کہ اصل تدبیر مصائب تکالیف کی تو صلاح اعمال ہے اگر ایسا کریں تو چند روز میں انشاء اللہ اس کی برکت سے دشمن خائف ہو جاویں۔

(۷) مخترع طریقوں کے متعلق فرمایا کہ ایسے وقت میں شریعت میں دو ہی صورتیں ہیں تو یکے وقت مقابلہ اور عجز کے وقت صبر و دعا۔ خدا معلوم یہ تیسری صورت بخوشی گرفتار ہو جانے کی کہاں سے نکالی۔ بس یورپ ہی سے سبق لیا ہے۔

(۸) فرمایا کہ جو خدا کے بندے ہیں اور قبولان حق ہیں ان کو جو طاعت حق میں لطف حاصل ہوا ہے تو ان کو ان ممالک دنیا کی پرواہ نہیں رہی اور اگر یہ ممالک ان کو ملتے بھی ہیں تو وہ دُعا کرتے ہیں کہ اے اللہ بس وہ ذوق طاعت عطا فرما دے اور جاہ و شہم دنیا کی ہمیں ضرورت نہیں اسی لئے وہ فقر و فاقہ میں بالاختیار رہتے ہیں اور ہزبان قتال و حال یہ اشعار پڑھتے ہیں۔

لیک ذوق سجدہ پیش خدا	خوشتر آید از دو صد دولت ترا
بس بنائی کہ نخواہم ملکہا	ملک آں مجدہ سلم کن مرا
بادشاہان جہاں از بددگی	بوند بر دند از شراب بندگی
ورنہ او ہم وار سرگردان دنگ	ملک را بر ہم ز دندے بید رنگ

(۹) فرمایا کہ جس کو اکثر جھوٹ بولنے کی عادت ہو بہت بڑا علاج اس کا یہ ہے کہ جب

کذب صادر ہو فوراً اپنی تکذیب مخاطب کے سامنے کرے کہ یہ بات میری کذب ہے۔

(۱۰) فرمایا کہ غیبت کرنے سے بُرا بھلا کہنے سے جو نفرت اس غیبت کرنے والے سے ہو جاتی ہے

اور جو انتقاض اس سے ہو جاتا ہے وہ قابل ملامت نہیں کیونکہ طبعی و غیر اختیاری ہے لیکن تکلف سلام و کلام کرتے رہنے سے چند روزیں وہ اثر دل میں بھی ضعیف ہو جاتا ہے۔
(۱۱) فرمایا کہ اگر اس کا التزام کر لیں کہ جب کسی پر غصہ آجائے تو متغضب علیہ کو کچھ ہدیہ دیا کریں کو قلیل ہی مقدار ہو تو زیادہ نفع ہو۔

(۱۲) فرمایا کہ امور غیر اختیاریہ کے مقتضایہ عمل کرنا بعض اوقات مذموم ہوتا ہے اور اختیاری ہوتا ہے اس کا ترک بالاختیار واجب ہے (مثلاً بد نظری کا میلان)
(۱۳) اگر اپنی خوبی اور دوسرے کی زشتی پر نظر پڑے تو یہ سمجھنا واجب ہے کہ ممکن ہے کہ اس میں کوئی ایسی خوبی ہو اور مجھ میں کوئی ایسی زشتی ہو کہ اس کی وجہ سے یہ شخص مجھ سے خدا اللہ اچھا ہو بس کبر سے خارج ہونے کے لئے اتنا کافی ہے۔

(۱۴) فرمایا کہ بارادہ استعانت و استغاثہ یا باعتقاد حاضر ناظر ہونے کے یا رسول اللہ کہنا منہی عنہ ہے اور بدو اس اعتقاد کے محض شوقاً و استلذاً اذنا و ذن فیہ ہے۔
(۱۵) فرمایا کہ بڑی ضرورت اس کی ہے کہ ہر شخص اپنی فکر میں لگے اور اپنے اعمال کی اصلاح کرے۔ آج کل یہ مرض عام ہو گیا ہے عوام میں بھی خواص میں بھی کہ دوسروں کی تو اصلاح کی فکر ہے اور اپنی خبر نہیں۔ دوسروں کی جوتیوں کی حفاظت کی بدولت اپنی گھڑی اٹھوا دینا کیسی حماقت ہے۔

(۱۶) فرمایا کہ میں تو اس کو بہت ہی بڑا افضل خداوندی سمجھتا ہوں کہ جس کو اپنوں کی معیت نصیب ہو جائے ورنہ یہ زمانہ بہت ہی پُر فتن ہے دوسری جگہ جا کر وہ حالت رہتی ہی نہیں۔ اکثر تجربہ ہو رہا ہے۔

(۱۷) فرمایا کہ مقصود سلوک رضائے حق ہے اس کے بعد دو چیزیں ہیں طریق کا علم اور اس پر عمل سو طریق صرف ایک ہی ہے یعنی احکام ظاہرہ و باطنہ کی پابندی اور اس طریق کا حقیقہ دو چیزیں ہیں۔ ایک ذکر جس پر دوام ہو سکے دوسرے صحبت اہل اللہ کی جس کثرت سے مقدور ہو۔ اور اگر کثرت کے لئے فراغ نہ ہو تو بزرگوں کے حالات و مقالات کا مطالعہ اس کا بدلہ ہے۔ اور دو چیزیں طریق یا مقصود کی مانع ہیں معاشی اور فضول میں مشغولی اور ایک امر ان سب کے نافع ہونے کی شرط ہے یعنی اطلاع حالات کا التزام۔ اب اس کے بعد اپنی استعداد ہے حسب اختلاف استعداد مقصود میں اور رسویر ہوتی ہے۔ یہ خلاصہ ہے سارے طریق کا۔

(۱۸) فرمایا کہ غصہ کا ایک مجرب علاج یہ ہے کہ مغضوب علیہ کو اپنے پاس سے جدا کر دیا جاوے یا اس کے پاس سے خود جدا ہو جاوے اور فوراً کسی غل میں لگ جاوے۔

(۱۹) فرمایا کہ علاج بد رنگا ہی کا یہ ہے کہ بر رنگوں کے تذکرہ کی کتابیں یا بندی سے دیکھو اور کسی وقت خلوت میں معاصی پر جو وعیدیں اور عقاب وارد ہوا ہے اس کو سوچا کرو۔ اور سو معصیت کے وقت بھی ایسی ہی استحضار کی تجدید کرو۔ انشاء اللہ تعالیٰ نفس سے تقاضا جاتا رہیگا اور اگر خفیف میلان ہو تو اس کا مقابلہ ہمت سے کرو۔ بدون ہمت کے کوئی تدبیر کافی نہیں۔

(۲۰) فرمایا کہ رُوح سے مقصود عمل ہے عمل سے رُوح مقصود نہیں۔ اگر عمل بلا رُوح ہوتا ہے مقصود حاصل ہے۔ اس لئے کسی محمود کیفیت کے راسخ نہ ہونے پر رنج نہ کرے ہاں غسل میں کوتاہی نہ ہونے پاوے۔

(۲۱) فرمایا کہ جب کوئی مرض یاد آ جاوے اس کو فوراً ٹوٹ کر لیا اور ایک ہفتہ تک دیکھا کہ وہ نائل ہوا یا نہیں۔ اگر نائل نہ ہوا ہو تو نفس کو اور مہلت نہ دے بلکہ مصلح کو اطلاع کرے (۲۲) فرمایا کہ اعتقاد کبر کا علاج یہ ہے کہ اس احتمال کو مستحضر کرے کہ ہم کو عند اللہ کسی کے رتبہ کا کیا پتہ ہے اور اپنے عیوب کو بھی پیش نظر کرے۔ ممکن ہے کہ ان میں کوئی خوبی ایسی بھی ہو جس کا مجھ کو علم نہیں اور وہ حق تعالیٰ کو پسند ہو۔ اور اپنے اندر ایسے عیوب ہوں جن پر مؤاخذ ہو جاوے اور غسل کبر ہے کہ برتاؤ تحقیر کا ہو اس کا علاج یہ ہے کہ ان میں جوابی حق ہیں ان کی مدح زبان سے اور اکرام برتاؤ سے کیا جاوے۔ اور جوابی باطن میں ان کی بلا ضرورت محض مشغلہ کے ظہر پر غیبت وغیرہ بالکل نہ کی جاوے۔

(۲۳) فرمایا کہ اخلاقِ رذیلہ کا مختصر علاج یہ ہے کہ تامل و تحمل یعنی جو کام کرے سوچ کے کرے کہ شرعاً جائز ہے یا نہیں اور جلدی نہ کرے بلکہ تحمل سے کام لیا کرے۔ یا اطلاع و اتباع یعنی اپنے احوال و اعمال سے شیخ کو مطلع کرتے رہیں اور اس کی تجویز پر عمل کرے یا اعتقاد و اعتماد یعنی اپنے شیخ کی اطاعت کاملہ کرے اور وہ جو کچھ کہے اس پر اعتماد کرے۔

(۲۴) فرمایا کہ امام راتب جب تک معزول نہ ہو اس سے افضل کو بھی حق امامت نہیں ہاں اس کے اذن سے جائز ہے۔

(۲۵) فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کے ساتھ خیر چاہتے ہیں اور مجاہدہ اختیار یہ ہے اس کو قاصد عاجز دیکھتے ہیں تو ایسے اسبابِ غیب سے پیدا فرمادیتے ہیں جس سے اس کے

امراض نفسانیہ جب جاہ وغیرہ کا علاج ہو جاتا ہے مثلاً اس پر کوئی مرض مسلط ہو جاتا ہے یا کوئی عدد مسلط ہو جاتا ہے جو اس کو ایذا میں خصوصاً بدننامی کی ایذا پہنچاتا ہے جس کی روایات کو اگر کوئی غلط سمجھتا ہے تو دوسرا صحیح سمجھتا ہے اور اس طرح سے وہ رسوا ہو جاتا ہے جو اول اول نفس کو سبب بدنامی کو رہتا ہے مگر جب وہ صبر و رضا اختیار کرتا ہے تو پھر تو اس میں ایسی قوت تحمل کی ہو جاتی ہے کہ نہایت ہمت کے ساتھ یہ کہنے لگتا ہے ۵

ساقیا بر خیز درودہ جام را خاک بر سر کن غم ایام را
گرچہ بدن نامی است نزد عاقلان نامی خوہم ننگ نام را

پھر ان مع العسیر کے موافق اس کو قبول عام و عزت نصیب فرماتے ہیں جس میں اس کو ناز نہیں ہوتا جس قدر رفعت بڑھتی جاتی ہے نیاز میں ترقی ہوتی جاتی ہے بس جاہ عظیم میسر ہوتی ہے اور جاہ پسندی فنا ہو جاتی ہے۔

(۲۶) فرمایا کہ صاحب مقام مشاہدہ مستی کے ساتھ اس کو بھی جمع کرتا ہے کیونکہ وہ دیکھتا ہے کہ محبوب کو بھی پسند ہے کہ دیکھتے بھی جاؤ اور ہمارا نام بھی لیتے رہو اس لئے وہ دونوں کو جمع کرتا ہے۔ دوسرا از اتفاقاً ابولہو اس شاعر کے منہ سے نکل گیا تھا ۵

الافاسقنی حمرا وقل لی ہی الخمر ولا تسقنی ستراً وعلی اسکن الجہم
یعنی مجھ کو شراب پلاتا جا اور یہ بھی کہتا جا کہ یہ شراب ہے شراب۔ اس کہنے کی یہ ضرورت تھی کہ نام سن کر کانوں کے ذریعہ سے لذت حاصل ہو اور دیکھ کر آنکھ کے ذریعہ لذت حاصل ہو اور بیکہ زبان کے واسطے سے لذت حاصل ہو۔

(۲۷) فرمایا کہ کسی امر کی پیشین گوئی وارد ہونے سے اس کا فالج از اختیار ہونا لازم نہیں آتا اور جب وہ اختیار سے خارج نہیں تو اسکی تدابیر کرنا فضول نہیں۔ ورنہ اگر پیشین گوئی مان لیں ہو تو چاہئے کہ آج سے حفظ قرآن کو ترک کر دیا جاوے کیونکہ قرآن میں حفاظت قرآن کا وعدہ ہے انسان حق نزلنا الذکر وانا لہ لحاظون۔

(۲۸) فرمایا کہ صوفی بچا رہے ہر زمانہ میں بدن نام رہے ہیں کیونکہ وہ خاموش اور صابر ہوتے ہیں مگر معلوم بھی ہے کہ وہ صبر کیوں کرتے ہیں۔ وہ صبر کر کے حق تعالیٰ کو اپنے ساتھ کرتے ہیں کیونکہ حدیث میں ہے جو شخص اپنا انتقام خود دے لیتا ہے تو حق تعالیٰ معاملہ کو اسی کے سپرد کر دیتے ہیں۔ اور جو صبر کرتا ہے اس کی طرف سے حق تعالیٰ خود انتقام لیتے ہیں۔ پھر وہ انتقام کیسکا ہوگا

اس کے متعلق حدیث میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ اپنے مقبول بندوں کے لئے ایسا غضبناک ہوتے ہیں جیسے شیر اپنے بچوں کے لئے غضبناک ہوا کرتا ہے پھر کبھی دنیا میں بھی مرا چکھا دیتے ہیں اور کبھی آخرت پر پوری سزا کو ملتوی رکھتے ہیں اور دنیا میں کبھی تو ایسی سزا دیتے ہیں جس کو شخص بھی سزا سمجھتا ہے اور کبھی اس طرح میٹھی مارا کرتے ہیں کہ یہ اس کو انعام سمجھتا ہے جیسا کہ ایک مجذوب نے ایک سپاہی کو جس نے انہیں منہ مار دیا تھا بدو عادی تھی کہ اے اللہ اس کو تھانہ دار کر دے اور وہ چند ہی روز میں تھانہ دار ہو گیا تھا۔

(۲۹) فرمایا کہ نا اتفاقی اس واسطے مذموم ہے کہ یہ دین کو مضر ہے اور اگر دین کو مفید ہو گو دنیا کو مضر ہو تو وہ مذموم نہیں چنانچہ ایک نا اتفاقی وہ بھی ہے جس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اختیار فرمایا تھا چنانچہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں قد کانت لکم اسوة حسنة فی ابراہیم والذین معه اذ قالوا للقوم لهم انا براء منکم ومما تعبدون من دون اللہ کفرنا بکم وید ابیتنا وبینکم العداوة والبغضاء ابد الحق تو منوا باللہ وحدہ کیا اس نا اتفاقی کو کوئی مذموم کہہ سکتا ہے۔ اور ایک اتفاق وہ تھا کہ جس کے بارے میں ابراہیم علیہ السلام فرماتے ہیں۔ وقال انما اتخذتم من دون اللہ اوثانا مآوۃ بینکم فی الحیوة الدنیا تم یوم القیامة یکفر بعضکم ببعض ویلعن بعضکم بعضا وما لکم النار۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کے مقابلہ میں جو کفار تھے ان میں باہم اتفاق و اتحاد کامل تھا مگر کیا اس اتفاق کو کوئی محمود کہہ سکتا ہے ہرگز نہیں۔ بلکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تو اس اتفاق کی بنیادیں اکھاڑ کر پھینکی تھیں کیونکہ یہ اتفاق خلاف حق پر تھا۔ پس خوب سمجھ لو کہ اتفاق صرف اسی وقت مطلوب و محمود ہے جبکہ دین کو مفید ہو اور نا اتفاقی جہی مذموم ہے کہ دین کو مضر ہو اور اگر اتفاق دین کو مضر ہو اور نا اتفاقی دین کو مفید ہو تو اس وقت نا اتفاقی ہی مطلوب ہوگی۔

(۳۰) فرمایا کہ قرآن کا ایک لقب فرقان بھی ہے جس سے معلوم ہوا کہ قرآن ہمیشہ جوڑتا ہی نہیں بلکہ کہیں جوڑتا ہے اور کہیں توڑتا ہے۔ جو لوگ حق پر ہوں ان کے ساتھ وصل کا حکم ہے اور جو باطل پر ہوں ان کے ساتھ فصل کا حکم ہے۔

(۳۱) فرمایا کہ مقتضائے حق یہی ہے کہ جب دو جماعتوں یا دو شخصوں میں اختلاف ہے تو اول یہ معلوم کیا جاوے کہ حق پر کون ہے اور نا حق پر کون جب حق متعین ہو جاوے تو

صاحب حق سے کچھ نہ کہا جاوے بلکہ اس کا ساتھ دیا جاوے اور صاحب باطل کو اس کی مخالفت سے روکا جاوے چنانچہ نص ہے فقاتلوا اللّٰتی تبغی حقّی الّٰی امر اللّٰہ۔

(۳۲) فرمایا کہ فساد کے معنی ہیں حالت کا اعتدال شرعی سے نکل جانا اور یہ افتراق ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ کبھی اتفاق سے بھی فساد ہوتا ہے۔ پس ایسا اتفاق بھی مذموم ہے۔

(۳۳) فرمایا کہ شہرت سے دینی و دنیوی دونوں ضرر ہوتا ہے مگر یہ وہ شہرت ہے جو اختیار و طلب سے حاصل ہو اور جو شہرت غیر اختیاری ہو وہ نعمت ہے۔

(۳۴) فرمایا کہ غیبت عداوت کا باپ بھی ہے اور بیٹا بھی یعنی کسی عداوت سے غیبت پیدا ہوتی ہے اور کسی غیبت سے عداوت پیدا ہو جاتی ہے جس کا نسب ایسا یہودہ ہو اس کی یہودگی کے لئے یہی بات کافی ہے۔ پھر جب کوئی کسی کے درپے ہو جاتا ہے تو مشاہدہ ہے کہ دین کا خیال بالکل نہیں رہتا۔ ایذا سے دریغ ہے نہ جھوٹ اور فریب سے۔ ہر شخص یہی چاہتا ہے کہ دشمن کو ضرر پہنچ جاوے چاہے اس کے ساتھ ہمارا بھی خاتمہ کیوں نہ ہو جاوے۔

(۳۵) فرمایا کہ اگر انسان میں دین بھی نہ ہو مگر شرافت ہو تو جب بھی بہت سے یہودہ کاموں سے بچا رہتا ہے اور جب نہ دین ہو نہ شرافت تو اب اس سے کسی بے حیائی کے کام سے رکنے کی امید نہیں۔ آجکل شرافت نسب گواہی ہے مگر شرافت اخلاق نہیں رہی۔ اسی لئے آجکل دشمنی میں انسان کسی قسم کی حرکتوں سے باز نہیں آتا۔

(۳۶) فرمایا کہ پردہ کے متعلق ایک موٹی بات یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے جن کو مجنوں بنایا ہے ان کو آپ خود قید کر دیتے ہیں اس سے معلوم ہو کہ نقص عقل موجب قید ہے۔ جب یہ بات مسلم ہوگئی تو عورتوں کے لئے بھی اسی وجہ سے قید پردہ کی ضرورت ہے کیونکہ ان کا بھی ناقص العقل ہونا مسلم ہے ہاں یہ فرق ضرور ہونا چاہئے کہ جیسا نقص ہو ویسا ہی قید ہو مجنوں کا دل کے لئے قید بھی کامل ہوتی ہے کہ ایک کو ٹھری میں بند کر دیتے ہیں۔ ہاتھ پیر باندھ دیتے ہیں۔ اور مجنوں ناقص عقل قید ناقص ہونا چاہئے کہ اس کو بلا اجازت گھر سے نکلنے کا اختیار نہ دیا جاوے۔

(۳۷) فرمایا کہ خانگی مفاسدات سے بچنے کی ایک عمدہ تدبیر یہ ہے کہ چند خاندان ایک گھر میں کٹے نہ رہا کیوں کہ چند عورتوں کا ایک مکان میں رہنا ہی زیادہ فساد کا سبب ہے۔

(۳۸) فرمایا کہ جو کام تنہا ہو سکے وہ جمع کے ساتھ ہرگز نہ کرو اکثر دیکھا ہے کہ مجمع میں کام بگڑ جاتا ہے۔ دنیوی کامیابی بھی اکثر نہیں ہوتی اور کبھی کبھہ دنیا ل بھی گئی تو دین کا تو ستیا ناس ہی ہو جاتا ہے۔

اور جو کام تنہا نہ ہو سکے مجمع ہی کے ساتھ ہو سکے اس کے لئے اگر دینداروں کو مجمع میسر ہو جاوے تو کرو بشرطیکہ سب دیندار ہوں یا دینداروں کو غلبہ ہو۔ اور اگر غلبہ دنیا داروں کو ہو اور دیندار مغلوب یا تابع ہوں تو ایسے مجمع کے ساتھ مل کر کام کرنا واجب نہیں۔ اس وقت آپ اس کام کے مکلف ہی نہ رہیں گے کیونکہ یہ مجمع بظاہر مجمع ہے اور حقیقت میں یہاں تشتت ہے۔ وہی حال ہوگا تحسبہ جیسا وقتلو بہم رشتی۔

(۳۹) فرمایا کہ یہ اعمال کا دوا نام ہم سے صدور ہوتا ہے یہ محض موہبت ہے حق تعالیٰ نے ایک داعیہ آپ کے اندر پیدا کر دیا ہے جو کشاں کشاں آپ کو عمل کی طرف لے جاتا ہے اس لئے ہم کو اپنے اعمال پر ناز نہ کرنا چاہئے بلکہ شکر و نیاز چاہئے۔

(۴۰) فرمایا کہ بیشک شوق وہی ہے مگر شوق پیدا کرنے کے اسباب تو انتیاری بھی ہیں۔ اگر کسی میں بطور وہب کے شوق نہیں ہے تو اس کے اسباب اختیار کر کے کسب کے شوق کو حاصل کئے گو اس وقت بھی وہ حاصل ہوگا وہب ہی سے مگر حق تعالیٰ نے وہب کے لئے بھی کچھ اسباب کسب کیے۔ ایسے بنا دیئے ہیں جن کے اختیار کرنے پر وہب مرتب ہو جاتا ہے اور مقصود وصول وہب ہے خواہ خود بخود ہو جاوے یا تمہارے کسب پر مرتب ہو جاوے۔ پس خود بخود شوق پیدا ہو جائے تو کیا اور اسباب اختیار کرنے پر مرتب ہو جاوے تو کیا ہر حالت میں مقصود حاصل ہے (اس کی ایک مثال آئندہ ملفوظ میں ہے)

(۴۱) فرمایا کہ دخول جنت و حصول مغفرت گوئی نفسہ وہی ہیں اور بالذات اختیاری نہیں مگر عادت جن احباب پر اس موہبت کا ترتیب ہو جاتا ہے وہ اسباب اختیاری ہیں اس لئے ان کے ساتھ وہی معاملہ کیا گیا جو اختیارات کے ساتھ کیا جاتا ہے کہ ان کی تحصیل کا امر ہے اور ان کی طرف ممانعت نہ کرنے پر تاکید ہے چنانچہ حدیث میں ہے۔ لا یدخل الجنة احد بعلمه لکن ان یرى بسم ارشاد ہے سادعوا الی مغفرة من ربکم و جنة عرضها كعرض السماء والارض۔ (۴۲) فرمایا کہ عادت الشریہی ہے کہ محنت کا نتیجہ راحت ہے اور مشقت کا ثمرہ سہولت ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ ان مع العسر یسر۔

(۴۳) فرمایا کہ حدیث میں ہے اذا خرج به امفرح الی الصلوة یعنی جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی بڑی فکر پیش آتی تو آپ جلدی سے نماز میں مشغول ہو جاتے تاکہ حق تعالیٰ سے باتیں کر کے دل بہلائیں اور تسلی و سکون حاصل کریں۔ واقعی تجربہ و مشاہدہ ہے کہ رنج و فکر

کی حالت میں نمازیں مشغول ہو جانے سے رنج بہت کم ہو جاتا ہے۔

(۴۴) فرمایا کہ بعض فقہائے صورت عورت کو عورت کہا ہے گو بدن مستور ہی ہو کیونکہ گفتگو اور کلام سے بھی عشق اور میلان ہو جاتا ہے۔

(۴۵) فرمایا کہ اقامت صلوٰۃ یہ ہے کہ اس کے سبب رکان اعتدال و تسویہ کے ساتھ ادا کئے جاویں۔

(۴۶) فرمایا کہ جو رطوبت جسم جنین کے ساتھ لگی رہتی ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ظاہر ہے۔

(۴۷) فرمایا کہ عرفنا بینائی سبب عار وہ ہے جو خلقی ہو اور کسی عارض سے ناپیدنا ہو جانا سبب عار نہیں جیسے پیدائشی لہجہ ہو جانا عیب ہے اور لڑائی وغیرہ میں ہاتھ کٹنے سے لہجہ ہو جاوے تو عرفنا یہ عیب نہیں۔

(۴۸) فرمایا کہ ہمارے امام صاحب کے نزدیک اشتغال بالزکاح افضل ہے اشتغال بالطاعات سے بشرطیکہ مہر و نفقہ پر حلال طریقہ سے قادر ہو۔ امام شافعیؒ اشتغال بالطاعات کو افضل کہتے ہیں۔

(۴۹) فرمایا کہ کمال مقصود یہ ہے کہ اقتضاعات بشریہ سب بدرجہ کمال موجود ہو پھر مستقل رہے کہ شریعت سے تجاوز نہ ہو۔

(۵۰) فرمایا کہ شہوات دنیا موجب نقص نہیں بلکہ یہی موجب کمال ہیں۔ طاعت کا پردہ زانی نہ ہو تو کمال کمال ہے۔ اندھا نظر بند نہ کرے تو کیا کمال ہے بلکہ کمال تو یہ ہے کہ حسن کا ادرک اور اس کی طرف طبیعت میں میلان بھی ہو پھر بھی نامحرم کو آنکھ اٹھا کر نہ دیکھے۔

(۵۱) فرمایا کہ حکمت تابع فعل حق سبحانہ کے معنی وہ کچھ اپنے اختیار مطلق سے کرے وہی حکمت ہے اور اس کا فعل حکمت کا پابند نہیں کہ مقوت اختیار مطلق ہے۔

(۵۲) جہاد شاعت اسلام کے لئے مقرر نہیں ہوا بلکہ حکومت اسلام قائم کرنے کیلئے مشروع ہوا۔ (اس کی مدلل تقریر باب دوم نمبر ۲۳۲ میں ہے)

(۵۳) فرمایا کہ صوفیہ ہر مسلمان سے دعا طلب کرتے ہیں جس کی سند یہ حدیث ہے۔

استبکثر من الناس من دعاء الخیول فان العید لا یدری علی لسان من یستجاب لہ
اور جو یعنی لوگوں سے دعائے غیر کثرت سے طلب کیا کرے کیونکہ بندہ کو معلوم نہیں کس کی زبان

اس کے لئے دعا قبول ہو جاوے یا اس پر رحمت ہو جاوے۔

(۵۴) فرمایا کہ بعض مشائخ قبول بیعت میں توسیع کرتے ہیں جس کی سند یہ حدیث ہے استکثروا من الاخوان فان کل من شفاعۃ یوم القیامہ بہت سے بھائی بناؤ کیونکہ ہر مومن کے لئے قیامت کے روز ایک شفاعت ہوگی (شاید وہ شفاعت تمہارے ہی حق میں ہو جاوے اور بعض مشائخ اس میں تنگی فرماتے ہیں غیرت فی الدین اور امتحان طالبین کے لئے۔

(۵۵) فرمایا کہ حدیث میں ہے کہ سب میں بڑا اجر اس عبادت کا ہے جو ہلکی پھلکی ہو اور تعزیت ایک بار ہونا چاہئے۔ اس حدیث میں مہولت معاشرت کی کس قدر رعایت ہے۔

(۵۶) فرمایا کہ ایسا کوئی کام مت کر جس سے دین کی ہلکی ہو چنانچہ حدیث میں اعزاء اللہ یعزک اللہ ————— یعنی اللہ کے دین کو غالب کرو اللہ تعالیٰ تم کو غالب (و معزز) بنائیں گے۔

(۵۷) فرمایا کہ اپنے ہاتھوں کو دھو کر ان میں پانی پیا کر اس لئے کہ کوئی برتن ہاتھ سے زیادہ پاکیزہ نہیں ہے۔ یہ حدیث کا مضمون ہے اس میں تو سطین التکلف والتوسخ کا امر ہے (۵۸) فرمایا کہ حدیث میں ہے کہ گناہ کم کر یعنی مت کر تجھ پر موت آسان ہو جاوے گی اور قرض کم کر یعنی مت کر تو آزادی کی زندگی بسر کرے گا یعنی کسی کے سامنے تذلل نہ اختیار کرنا پڑے گا۔ (۵۹) فرمایا کہ حدیث میں ہے اقلوا ذوی الہمیات عزرائہم الا الحدود یعنی اہل وجاہت کی تعزیش معاف کر دیا کرو بجز حدود کے۔

(۶۰) فرمایا کہ حدیث میں ہے اکبر امتی الذین لم یعطوا فی بطرہ اولہم یقترو علیہم خلیساً لہو یعنی میری امت میں سب سے بڑے درجہ میں وہ لوگ ہیں جن کو نہ اتنا مال ملا ہو جس سے وہ اترانے لگیں اور نہ ان پر اتنی تنگی کی گئی ہو جس سے وہ لوگوں سے مانگنے لگیں (یہ مانگنا عام ہے خواہ صریح طور پر ہو خواہ ترکیبوں سے ہو)۔

(۶۱) فرمایا کہ حدیث میں ہے اکثر من اکلہ کل یوم سہا یعنی ایک دن میں ایک بار زیادہ کھانا اسراف ہے۔ چونکہ اسراف "حاجت اور اباحت کے ساتھ جمع نہیں ہوتا اس لئے حدیث اس صورت پر معمول ہوگی کہ جب دوسری بار بدو نہ بھوک کے کھائے جیسا اہل تنعم خادمان شکم کی عادت ہے کہ محض ادائے حق وقت کے لئے کھاتے ہیں۔

(۶۲) فرمایا کہ میت میں مطلق ادراک تو احادیث سوال بکیرین سے باجماع اہل حق

ثابت ہے۔ ادراک مسموعات بھی باختلاف ہیں اہل حق بعض احادیث کا منطوق ہے۔ چنانچہ سماع موتی کی روایات اور ان کی توجیح میں اختلاف مشہور ہے اور غیر مسموعات کا ادراک اور ان کی طرف توجہ اور ان کے متعلق کوئی قصداً ثباتاً یا نفیاً انصوح میں مسکوت ہنہ ہے اور مسکوت عنہ فی انصوح پر اگر کوئی دلیل صحیح قطعی یا ظنی۔ دلالت کرے تو اس کے ثبوت کا اسی درجہ میں قائل ہونا جائز ہوگا۔ اور کشف صلیحا کا۔ دلیل صحیح ظنی ہے۔ ایسے ہی کشف سے بعض موتی کا علم مستفیض اور قصداً قاضی ثابت ہے۔ پس اس افاضہ کا بدرجہ نفس قائل ہونا جائز ہوگا اور چونکہ دلیل غسی دوسروں پر حجت نہیں۔ اس لئے اس کا مطلقاً انکار بھی جائز ہے لیکن امر قابل تبہ یہ ہے کہ ارواح سے ایسا استفادہ مستفید میں بعض شرائط پر موقوف ہے اس واسطے عام طور پر اس میں مشغول ہونا وقت کو ضائع کرنا ہے

(۶۳) فرمایا کہ البحر مطلق نیت پر موعود نہیں بلکہ عمل کا ماذون فیہ ہونا بھی شرط ہے مثلاً کوئی ناچ اس لئے کرے کہ لوگ جمع ہوں تو وہ عظم کھلاؤں گا تو ناجائز ہوگا۔

(۶۴) فرمایا کہ عام طور تلوب میں اعتقاداً حرب البحر کی ایسی وقت ہے کہ ادعیہ ماثورہ کی وہ وقت نہیں اور اس کا غلو ہونا ظاہر ہے پس اس کا ورد قابل ترک و منع ہے۔

(۶۵) فرمایا کہ اسرار کے تلاش میں کاوش نہ کرے اور جو بے ساختہ کوئی بات قلب میں آجائے اور قواعد شرعیہ کے خلاف نہ ہو تو اس کو بیان کر دے۔

(۶۶) فرمایا کہ اکابر کے علوم سے اپنے علوم کی موافقت بڑی دولت ہے جو نعمت "صحت مذاق و سلامت فہم" کی علامت ہے اس لئے قابل شکر و مسرت ہے۔

(۶۷) فرمایا کہ محقق ہونے کی علامات میں سے یہ بھی ہے کہ اس کی بات سے اطمینان اور قلب کو قرار ہو جائے۔

(۶۸) فرمایا کہ شیخ کا ولی ہونا ضروری نہیں مقبول ہونا ضروری نہیں۔ ہاں فن کا جاننا اور اس میں بہارت ہونا ضروری ہے۔ جیسے طبیب کہ اس کا پرہیز گار ہونا ضروری نہیں۔ فن کا جاننا البتہ ضروری ہے۔ اسی طرح اگر اعمال صالحہ ہوں تقویٰ ہو۔ ولایت حاصل ہو جائیگی گو شیخ نہ ہو۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ اگر شیخ ولی بھی ہو تو اس کی تعلیم میں برکت زیادہ ہوگی۔

(۶۹) فرمایا کہ حربن سے جس قدر جلد مراتب سلوک کے طے ہوتے ہیں مجاہدہ سے اس قدر جلد طے نہیں ہوتے یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے۔

(۷۰) فرمایا کہ جب کبھی کسی کی فسکایت زبان سے نکلے مجمع میں اس شخص کی خوبیاں بیان کرنا چاہئے کیونکہ کوئی نہ کوئی خوبی تو ہو ہی گی۔

(۷۱) فرمایا کہ امراض روحانی کا ایک علاج جیسا کہ اختیاری ہے اور اس میں اہتمام کی ضرورت ہے۔ دوسرا علاج غیر اختیاری بھی ہے یعنی سقم۔ یا ہم و غم۔ اگر یہ طاعات غیر واجبیہ میں کما یا طاعات واجبیہ میں کیفاً کچھ نقص یا غفل ہی واقع ہو جاوے تب بھی باطنی نفع اس پر قرب ہوتا ہے۔

(۷۲) فرمایا کہ ایک درجہ محبوبیت کا یہ ہے کہ محبوب کے ایذا دینے والے سے ہر حال میں موداعہ ہوتا ہے۔ محبوب معاف بھی کر دے جب بھی حرم معاف نہیں ہوتا۔

(۷۳) فرمایا کہ ایسے امور دنیویہ کے انتظام کا اہتمام جن کا تعلق صرف اپنی ذات سے ہے (مثلاً آرائش کمرہ کی) بعض اوقات مفہمی ہو جاتا ہے قلت اہتمام کی طرف امور دینیہ میں۔ اس لئے ان میں تلون اور عدم پابندی کا مضائقہ نہیں۔ البتہ جن امور دنیویہ کا تعلق دوسروں کوں سے ہے ان میں تلون سبب ہو جاتا ہے ان کی اذیت کا ان میں انتظام کا اہتمام ضروری اور عین دین ہے۔ (مثلاً اپنے آمد کی خبر دینا پھر رائے بدل دینا بدوں اطلاع)

(۷۴) فرمایا کہ ظاہری جسم کے (خلاف شریعت) مقتضیات پر عمل مت کرو اس کو ترک کرو تب تم کو عروج روحانی حاصل ہوگا۔

(۷۵) فرمایا کہ مجذوب کی نظر کبھی تو چھوٹی چھوٹی اور معمولی معمولی باتوں پر ہو جاتی ہے اور نہ ہو تو بڑی سی بڑی بات پر نہیں ہوتی اس لئے کہ جذب کی وجہ سے استغراقی کیفیت ان حضرات پر غالب رہتی ہے اسی لئے ان کا فعل حجت نہیں۔

(۷۶) فرمایا کہ حدیث میں ہے کہ جمعہ کے روز جو مرجھاتا ہے اس کا حساب قیامت تک فرشتے نہیں لیستے اس کی وجہ یوم جمعہ کی فضیلت ہے۔ نماز جمعہ سے قبل یا بعد کو کوئی غسل نہیں۔ اس لئے جنازہ کے لئے نماز جمعہ کا انتظار خلاف شریعت و عیث ہے۔

(۷۷) فرمایا کہ شامل ترمذی میں مروی ہے کہ کان لہ عشاء فی کل شیء یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر امر میں ایک ضابطہ مقرر تھا۔ اس لئے ہر امر میں ایک ضابطہ ہونا چاہئے۔

(۷۸) فرمایا کہ عارفین زیادت شکر کے لئے لذلک میں مشغول ہوتے ہیں۔

(۷۹) فرمایا کہ مشاہدہ جمال صانع کے لئے حرام محل اختیار کرنا ہرگز جائز نہیں کیونکہ حرام

میں مشاہدہ حال صانع ہوتا ہی نہیں۔ وہاں محض نفسانیت اور بہیمیت ہی ہوتی ہے۔ پس جو لوگ انہوں اور نامحرم عورتوں کو گھورتے ہیں اور دعویٰ مشاہدہ حال حق کا کرتے ہیں۔ وہ جھوٹے ہیں۔

(۸۰) فرمایا کہ عام طور پر لوگوں کا یہ خیال ہے کہ حق العبد میں محض بندہ ہی کا حق ہوتا ہے حق تعالیٰ کا حق نہیں ہوتا یہ غلط ہے۔ کیونکہ بندہ کا وہ حق اللہ تعالیٰ ہی نے تو مقرر فرمایا ہے مثلاً حکم دیا ہے کہ مظلوم کی امداد کرو۔ کسی مسلمان کی قیمت نہ کرو۔ کسی کو ایذا نہ دو۔ تو جب ان احکام کے خلاف کسی کو ایذا دی جاوے گی تو جیسے بندہ کا حق فوت کیا ایسے ہی خدا تعالیٰ کا بھی حق فوت کیا۔ کہ ان کے حکم کی مخالفت کی۔ اس لئے حقوق العباد تلف کر لیں محض بندوں کی معافی کافی نہیں بلکہ حق تعالیٰ سے بھی توبہ و استغفار کرنا چاہئے۔ گو عام حقوق العباد میں بندہ کی معافی کے بعد حق تعالیٰ اکثر اپنا حق بھی معاف کر دیتے ہیں۔ مگر بعض اوقات محبوبان خاص کی حق تلفی میں ان کی معافی کے بعد بھی حق تعالیٰ اپنا حق معاف نہیں فرماتے۔ بلکہ مواخذہ ضرور ہوتا ہے۔

(۸۱) فرمایا کہ ایک ضد کبھی دوسرے ضد کے حصول کا سبب ہو جاتی ہے۔ جیسے قبض سبب ہوجاتا ہے بسط کا بوجہ مجاہدہ حزن و غم کے جو مورث ہے بجز و انکار کا اور قاطع ہے عجب و خود بینی کا۔ یا غنا سبب ہو جاتا ہے افلاس کا کیونکہ غنا سے بے فکری ہوتی ہے اور بے فکری سے فضول خرچی ہوتی ہے جس سے افلاس تک نوبت پہنچتی ہے یا افلاس سبب ہو جاتا ہے غنا کا اس طرح کہ بوجہ عسرت و تنگی محنت و جانفشانی کے ساتھ تحصیل رزق میں سعی کرتا ہے اور بعد چندے افلاس دور ہو کر غنا نصیب ہو جاتا ہے یا وسوس کا ہجوم سبب ہو جاتا ہے حضور و جمعی کا اس طرح سوچنے سے کہ خدا تعالیٰ کی کیا قدرت ہے کہ میرے دل میں ایک دریا خیالات و وسوس کا بہا دیا جس کے بندہ کرنے سے بندہ عاجز رہے۔

(۸۲) فرمایا کہ توجہ مرشد کی اس وقت نافع ہوتی ہے جبکہ اس کی اطاعت کی جاوے اور اس کے بتلانے کے موافق عمل کیا جاوے اور اپنے کو اس کے ہاتھ میں ”مردہ بدست زندہ“ کر دیا جاوے کہ وہ جس طرح چاہے تم میں تصرف کرے۔ اس کے بعد جو توجہ مرشد کی ہوتی ہے وہ واقعی سمیٹا ہوتی ہے۔

(۸۳) فرمایا کہ فہم سلیم در تعلق فی الدین اس کو حاصل ہوتا ہے جس نے توجہ سے پڑھا ہو اور اساتذہ کو راضی رکھا ہو جس طالب علم نے محض محنت ہی محنت کی ہو مگر اساتذہ کو راضی نہ رکھا ہو تجربہ کر لیا جائے کہ اس کو حقیقی علم ہرگز حاصل نہ ہوگا۔

(۸۴) فرمایا کہ عاشق کو اس سے محبت نہیں ہوتی کہ میرے عمل پر کچھ اثر مرتب ہو یا نہیں اور عمل سے فائدہ ہوتا ہے یا نہیں وہ تو محض محبت کی وجہ سے محبوب کی خدمت میں لگا رہتا ہے چاہے

کامیابی ہو یا ناکامی۔

(۸۵) فرمایا کہ معراج کی حقیقت ہے قرب حق۔ اور قرب حق کسی خاص صورت کے ساتھ مقید نہیں بلکہ بصورت عروج ہوتا ہے جیسا کہ ہمارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوا اور کبھی بصورت نزول جیسا کہ حضرت یونس علیہ السلام کو بطن حوت میں ہوا۔

(۸۶) عُسْر کو یُسْر میں خاص دخل ہے کیونکہ عُسْر سے نفس پامال ہوتا ہے اور عارف کو اس وقت اپنا عجز و وقفا مشاہدہ ہوتا ہے نیز صبر جمیل اور رضا بالقضا حاصل ہوتا ہے یہ سب یُسْر و فرح کا سبب بن جاتے ہیں۔ اس کے ساتھ جب وہ حدیث دہلائی جاوے کہ انبیاء ربّ تکالیف و شدائد اس لئے زیادہ آتے ہیں تاکہ ان کے درجات بلند ہوں پھر تو عُسْر کے سبب یُسْر ہوئے اور کوئی بھی اشکال نہ رہے گا۔ اس کے ساتھ اتنا اور سمجھ لیجئے کہ عُسْر یُسْر باطنی کا سبب تو ہوتا ہی ہے کیونکہ درجات بڑھتے ہیں مگر اکثر یُسْر ظاہری کا بھی سبب بن جاتا ہے چنانچہ ارشاد ہے۔ اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ اٰمَنُوا اِنَّ الْاَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصّٰلِحُونَ۔ وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِى الْاَرْضِ اِنْ

(۸۷) فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نصف شعبان کے بعد ترک صوم کا اس لئے حکم دیا ہے کہ رمضان سے پہلے ترک صوم سے صوم رمضان پر قوت زیادہ ہوگی اور انتظار و اشتیاق کی شان پیدا ہو کر رمضان کے روزوں میں نشاط زیادہ ہوگا گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ضد دوسرے ضد کے لئے معین بنایا ہے۔ اسی طرح نصف شعبان کا روزہ رمضان کے نمونہ کیلئے مسنون فرمایا تاکہ رمضان سے وحشت و ہیبت نہ ہو اور اس تاریخ میں رات کو عبادت بھی تراویح رمضان کا نمونہ ہے۔ اس سے تراویح کے لئے حوصلہ بڑھتا ہے کہ جب زیادہ رات تک جاگنا کچھ بھی نہ معلوم ہوا تو تراویح کے لئے ایک گھنٹہ جاگنا کیا معلوم ہوگا پس اس میں اعانت بالمثل علی المثل سے کام لیا گیا ہے۔

(۸۸) فرمایا کہ طلب کے بعد ترک طلب اٹھتا ہے کیونکہ یہ اعراض ہے۔

(۸۹) فرمایا کہ اَعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَآتِيَكَ الْيَقِيْنَ کا مطلب یہ ہے کہ موت تک عمل سے استغناء نہیں ہو سکتا۔

(۹۰) فرمایا کہ امید و رجاء وہی ہے جو عمل کے ساتھ ہو ورنہ غرور ہے۔

(۹۱) فرمایا کہ عقائد فی نفسہ بھی مفسود ہیں اور عمل کے واسطے بھی مقصود ہیں۔ مثلاً مسئلہ

تقدیر کی تسلیم سے صرف اعتقاد کر لینا ہی مقصود نہیں بلکہ یہ عمل بھی مقصود ہے کہ مصائب میں مستقل رہے ہر مصیبت کو مقدمہ سمجھ کر ہریشان نہ ہو اسی طرح نعمتوں پر بطور تکبر نہ ہو ان کو اپنا کمال نہ سمجھے۔ مثلاً توحید کے عقیدہ سے مقصود یہ معلوم ہوتا ہے کہ غیر اللہ کا خوف اور اس سے طمع نہ رہے۔ (۹۲) فرمایا کہ جب عمل خلاف مقتضائے علم ہوتا ہے تو علم کو کالعدم سمجھتے ہیں۔ جیسے کوئی لڑکا باپ سے گستاخی کرتا ہو تو ایسے کہتے ہیں باپ ہے باپ یعنی گویا منکر ابوست سمجھ کر خطاب کرتے ہیں۔

(۹۳) فرمایا کہ اسلام نہ ترک تعلقات کی تسلیم کرتا ہے نہ انہماک فی الدنیا کی اجازت دیتا ہے بلکہ تعلقات میں اخلاص کی تعلیم دیتا ہے۔

(۹۴) فرمایا کہ مال جمع کرنے کے ساتھ بھی زہد و توکل ہو سکتا ہے جس کی صورت یہ ہے کہ مال کے ساتھ دل نہ لگائے اور ضرورت سے زیادہ درپے نہ ہو پس یہ نہ رہے اور اگر بدو طلب و انہماک کے ضرورت سے زیادہ سامان حق تعالیٰ عطا فرما دیں تو یہ بھی زہد کے خلاف نہیں۔ اور توکل یہ ہے کہ اسباب کو مؤثر نہ سمجھے نہ ان پر اعتماد کرے بلکہ حق تعالیٰ پر نظر رکھے اور ہر چیز کو ان ہی کی عطا سمجھے۔ اس کے لئے ترک اسباب اور ترک ملازمت ضروری نہیں۔

(۹۵) فرمایا کہ معرفت اس کا نام ہے کہ دنیا کی قدر داریں نہ ہو اور اس سے دل کو خالی رکھے بے ضرورت سامان جمع نہ کرنے سے

چیسٹ تقویٰ ترک شبہات حرام از لباس و از شراب و از طعام

ہرچہ افزوں است اگر باشد حلال نزد صحابہ دور با شد و بال

(۹۶) فرمایا کہ نادریوں کو زجر و تنبیہ تو کرو محض شفقت کی وجہ سے لیکن ان کو ذلت کی نگاہ سے نہ دیکھو اور اپنے کو ان سے افضل نہ سمجھو پس زجر و تنبیہ تو اس بنا پر کرو کہ یہ اپنی قوت ارادیہ سے کام کیوں نہیں لیتے اور اپنے کو ان سے افضل اس لئے نہ سمجھو کہ یہ مومنین ہمارے ساتھ نہ ہوئی تو ہم بھی ایسے ہی ہوتے ہیں جیسے یہ ہیں۔ تو دیکھئے زجر و تنبیہ عدم تحقیر کے ساتھ کس طرح جمع ہو گئی۔

(۹۷) فرمایا کہ زیاعا بط عمل ہے گو فرض ممسے اتر جاتا ہے لیکن مقبول نہیں ہوتا اور مقصود

مقبولیت ہی ہے۔

(۹۸) فرمایا کہ طریق قلندر کے دو جزو ہیں ایک عمل جو حقیقت ہے طریق پارسائی کی

اور دوسرا محبت طریق قلندر نام ہے ان دونوں کے مجموعہ کا۔ اصلاح متقدمین میں طریق قلندر وہ ہے جس میں اعمال ظاہرہ مستحبہ کی تو قلیل ہو لیکن محبت کی خاص رعایت ہو یعنی تفکر و مراقبہ زیادہ ہو۔ اور متاخرین کی اصطلاح میں یہ ہے کہ خواہ ان اعمال کی تکثیر بھی ہو مگر غلبہ آزادی کو ہو لیکن آزادی خلق سے نہ کہ خالق سے یعنی قلندر کو دنیا کی وضع اور رسوم اور دینوں مصلحتوں کی پروا نہیں ہوتی۔

(۹۹) فرمایا کہ کامل مکمل وہی ہے جو قدم بقدم ہو جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے جس کا ظاہر ہو مثل ظاہر پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اور جس کا باطن ہو مثل باطن پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کے یعنی ہر امر اور ہر حال میں پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) ہی اس کے قبلہ و کعبہ ہو (۱۰۰) فرمایا کہ خواجہ عبید اللہ انصاری فرماتے ہیں ۵

برہو اپری گئے باطنی ۵ بر آب روی غنٹے باطنی دل (خود) بدست آ کر کہے کسے باشی۔
(۱۰۱) فرمایا کہ فنا کا درجہ اعلیٰ درجہ ہے محبت کا۔ یعنی تمام تعلقات غیر اللہ اس قدر مغلوب ہو جائیں کہ کوئی نہ معبود ہونے میں شریک رہے جو حاصل ہے لا الہ الا اللہ کا اور نہ مقصود ہونے میں شریک رہے جو حاصل ہے فلیعمل عملاً صالحاً ولا یشرک بعبادۃ ربہ احداً اور نہ سالک کی نظر میں موجود ہونے میں شریک رہے جو حاصل ہے کل شیء لک الا وجہہ کا۔

(۱۰۲) فرمایا کہ جو شخص اعلیٰ درجہ کا محب ہوتا ہے اس کے افعال عقل معاش اور دینیوی مصلحت کے خلاف ہونے لگتے ہیں اسی لئے دنیا داران کو پاگل و مجنون کا لقب دینے لگتے ہیں چنانچہ کفار مکہ نے صحابہؓ کو السفہاء کہا تھا کیونکہ وہ حضرات سب اعوانہ و اقربا کو چھوڑ کر اور مال و متاع کو خیر باد کہہ کر ایمان لائے تھے۔

(۱۰۳) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام مبارک میں ایسا ارتقا کہ جب کفار سنتے تھے تو ان کے خیالات میں عظیم الشان تبدیلی واقع ہو جاتی تھی پس طرزیان کی تاثیر کو تو شاعری اور مضمون کی تاثیر کو ساری کہتے تھے۔

(۱۰۴) فرمایا کہ اندھے مادر زاد کو کیا خبر کہ نظر کے کہتے ہیں اور روشنی کیسی ہوتی ہے عنین کیا جائے کہ نکاح میں کیا مرد ہے اور منکوہ کیسی قابل قدر چیز ہے۔ اسی طرح جن کی باطنی آنکھیں پٹ ہیں وہ باطنی دولت کی حقیقت کیا سمجھیں۔

(۱۰۵) فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں خاص برکت کا راز یہ ہے کہ جو شخص آپ کی ہمت بناتا ہے اس پر خدا تعالیٰ کو محبت اور پیار آتا ہے کہ یہ میرے محبوب کا ہم شکل ہے پس یہ وصول کا سب سے اقرب طریق ہے۔

(۱۰۶) فرمایا کہ ایسی شان کے شخص کو قلندر کہتے ہیں جو خدا سے کامل محبت رکھتا ہو۔

نہ مت ادطاعت میں پوری مشقت اٹھاتا ہو۔ اور کسی کی ملامت سے نہ ڈرتا ہو۔

(۱۰۷) فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے محبوب اور محب بننا چاہو تو اعمال میں ہمت کر کے شریعت کے پابند رہو ظاہر ابھی اور باطن ابھی۔ اور اللہ اللہ کرو۔ اور کبھی کبھی اہل اللہ کی صحبت میں جایا کرو۔ اور ان کی غیبت میں جو کتا میں وہ بتائیں ان کو بڑھا کرو۔

(۱۰۸) فرمایا کہ ۵ تین حق مرشد کے ہیں رکھنا کو یاد، اعتقاد و اعتماد و انقیاد

(۱۰۹) فرمایا کہ شیخ کامل کی پہچان یہ ہے کہ شریعت کا پورا امتیع ہو۔ بدعت اور شرک سے

محفوظ ہو۔ کوئی جہل کی بات نہ کرتا ہو۔ اس کی صحبت میں بیٹھنے کا اثر یہ ہو کہ دنیا کی محبت گھٹتی جاوے اور حق تعالیٰ کی محبت بڑھتی جاوے اور جو مرض باطنی بیان کرو اس کو توجہ سے سن کر اس کا علاج تجویز کرے اور جو علاج تجویز کرے اس علاج سے مدبدم نفع ہوتا چلا جاوے اور اس کے اتباع کی بدولت روز بروز حالت درست ہوتی جاوے۔

(۱۱۰) فرمایا کہ تمام اخراجات اور سامانوں میں اختصار کرو یعنی قدر ضرورت پر اکتفا

کرو۔ پھر ضرورت کے بھی درجے ہیں ایک یہ کہ جس کے بغیر کام نہ چل سکے یہ تو مباح کیا واجب ہے دوسرے یہ کہ ایک چیز کے بغیر کام تو چل سکتا ہے مگر اس کے ہونے سے راحت ملتی ہے اگر نہ ہو تو تکلیف ہوگی گو کام چل جائے گا مگر وقت سے چلے گا ایسے سامان رکھنے کی بھی اجازت ہے ایک سامان اس قسم کا ہے جس پر کوئی کام نہیں اٹکتا نہ اس کے بغیر تکلیف ہوگی مگر اس کے ہونے سے اپنا دل خوش ہوگا تو اپنا جی خوش کرنے کے واسطے بھی کسی سامان کے رکھنے کا بشرط وسعت مضائقہ نہیں یہ بھی جائز ہے۔ ایک یہ کہ دوسروں کو دکھانے اور ان کی نگاہ میں بڑا بننے کے لئے کچھ سامان رکھا جاوے یہ حرام ہے پس جو عورتیں اپنی راحت کے لئے یا اپنا یا اپنے خاوند کا جی خوش کرنے کے لئے قیمتی کپڑا یا زیور پہنتی ہیں ان کو تو بشرط مذکور گناہ نہیں ہوتا اور جو محض دکھاوے کے لئے پہنتی ہیں وہ گنہگار ہیں۔ اور اس کی علامت یہ ہے کہ اپنے گھر میں تو ذلیل و خوار بھنگیوں کی طرح رہتی ہیں اور جب کہیں تقریب میں نکلیں گی تو نواب کی پچی بن کر

جائیں گی۔ یہ تاویل کرنا عورتوں کا کہ ہم تو اپنے خاوند کی عزت کے لئے عمدہ کپڑا پہن کر جاتی ہیں یہ بھی غلط ہے کیونکہ پہلی دفعہ جو ایک جوڑا تقریب کے لئے نکالا گیا تھا خاوند کی عزت کے لئے کافی تھا پھر ہر دن نیا جوڑا یا کم از کم دوپٹہ کا بدل کر جانا ان کی ریا کی تین دلیل ہے۔ یہ مذکورہ بالا درجے ہر چیز میں ہیں مکان میں بھی اور برتنوں میں بھی کہ جس کے بغیر تکلیف ہو وہ ضروری ہے اور جس کے بغیر تکلیف نہ ہو وہ غیر ضروری ہے۔ اب اگر اس میں اپنا دل خوش کرنے کی نیت ہے تو مباح ہے اور اگر دوسروں کی نظروں میں بڑا بننے کی نیت ہو تو حرام ہے۔

(۱۱۱) فرمایا کہ ایک دفعہ حضرت مولانا قاسم صاحب قدس سرہ نے حضرت حاجی صاحب نور اللہ مرقدہ سے عرض کیا کہ حضرت میں ملازمت چھوڑنا چاہتا ہوں حضرت حاجی صاحب نے فرمایا مولوی صاحب بھی تو پوچھ ہی رہے ہو۔ پوچھنا دلیل تردد کی ہے اور تردد دلیل خامی کی ہے اور خامی میں نوکری چھوڑنا مناسب نہیں۔

(۱۱۲) فرمایا کہ حال پیدا ہوتا ہے دوام عمل سے اور کسی قدر ذکر اور معیت کا ملین سے۔

(۱۱۳) فرمایا کہ مبتدی متوسط اور منتهی کی ایسی مثال ہے جیسے ایک شخص نے تو شراب کبھی پی ہی نہ ہو اس لئے ہوش میں ہے یہ تو مبتدی ہے۔ ایک شخص نے ابھی شراب پیتا شروع کیا ہے اس لئے مست ہے یہ متوسط ہے۔ اور ایک شخص برسوں سے پینے کا عادی ہے اس کو کسی قدر تو نشہ ہوتا ہے مگر زیادہ نہیں یہ منتهی ہے۔

(۱۱۴) فرمایا کہ کن فی الدنیا کانت غریب (یعنی دنیا میں اس طرح رہ کر گویا تو مسافر ہے) کا حال جس پر طاری ہو گا اس کے یہ علامات ہوں گے کہ غیر ضروری سامان میں اس کو انہماک نہ ہو گا۔ نیز وہ کسی سے لڑے گا بھڑے گا نہیں۔ کیونکہ مسافر کو اگر کوئی برا بھلا کہہ دے تو وہ اس کی وجہ سے منزل کھوٹی نہیں کیا کرتا۔ چنانچہ پیش اور سرائے میں کسی کو اگر کسی سے تکلیف پہنچے تو رپٹ نہیں لکھواتا۔ یہاں غریب سے مراد وہی مسافر ہے جو سکیں و بے مددگار ہو پر دیں میں۔

(۱۱۵) فرمایا کہ بر رگوں میں جو ملاقی ہوتے ہیں وہ ڈاکوئل سے بچنے کے لئے اپنے اعمال چھپاتے ہیں اور رندوں کی سی وضع بنائے رہتے ہیں۔ کیونکہ ہجوم غوام سے ان کے معاملات میں خلل پڑتا ہے اس لئے غوام کو وہ ڈاکو سمجھتے ہیں۔

(۱۱۶) فرمایا کہ جو لوگ بدوں حال یا علم کے علوم غامضہ کا اظہار کرتے ہیں اور تصوف و مسائل اور اہل حال کے اقوال کتباوں میں دیکھ کر نقل کرتے ہیں وہ اپنا اور دوسروں کا ایمان ضائع

کرتے ہیں اس دریا میں تو وہ شخص آئے جس کے پاس کشتی ہو (یعنی علم) یا اسے تیرنا آتا ہو (یعنی صاحب حال ہو)

(۱۱۷) فرمایا کہ لذت پر بھی مداومت کرنے سے معیت حق کا انکشاف اور قلب کی صحت حاصل ہوتی ہے جس کے سامنے ساری لذتیں گرد ہیں۔

(۱۱۸) فرمایا کہ بہت لوگ حرارت غریزیہ کی مستی کو روحانی لذت سمجھ لیتے ہیں ان کو بڑھاپے میں اپنی غلطی کا احساس ہوتا ہے کیونکہ اس وقت حرارت غریزیہ کم ہو جاتی ہے۔ اور جس کو جوانی میں روحانی لذت حاصل ہو چکی ہے بڑھاپے میں اس کی لذت کم نہیں ہوتی۔ جیسے پرانی عورت سے انس میں زیادتی ہوتی ہے۔

(۱۱۹) فرمایا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جب کسی کو قرض دیا کرو تو لکھ لیا کرو اور اس پر رد آدمیوں کو گواہ کر لیا کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کو ہمارے ساتھ غایت شفقت و رافت ہے کہ ہمارے پیسہ کا نقصان بھی گوارا نہیں کرتے تو جان کا نقصان کب گوارا ہوگا۔ پھر وہ جنت سے محروم کر کے دوزخ میں کب ڈالنا چاہیں گے۔ جب تک کہ تم خود نہ گھسو (معاصی کر کے) چنانچہ ارشاد ہے مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ شَاكِرًا۔

(۱۲۰) فرمایا کہ غذا کے بعد جو شکر کا حکم کیا گیا ہے تو حقیقت اسی غذا کے ہضم کے واسطے چورن بتلایا گیا ہے تاکہ پھر بھی غذا کھا سکے کیونکہ شکر سے نعیتیں بڑھتی ہیں جس طرح چورن سے دوسرے وقت زیادہ کھا سکے گا اور ناشکری سے سلب ہو جاتی ہے۔

(۱۲۱) فرمایا کہ بواسطہ دیدار کی صورت یہ ہے کہ مخلوقات و مصنوعات میں حق تعالیٰ کی صفات قدرت کا مشاہدہ کرے کیونکہ مصنوع سے بھی صانع کا دیدار ہو جاتا ہے۔ چنانچہ زینب النساء کا شعر ہے
در سخن محقق منم چون بوی گل بزرگ گل ہر کہ دیدن میل دارد در سخن بلیند مرا

(۱۲۲) فرمایا کہ جن حضرات میں اتباع سنت غالب ہے وہ جنت سے استغنا ظاہر نہیں کرتے کیونکہ وہ بھی ایک آئینہ جمال الہی ہے۔ عاشقان جنت برائے دوست می دارند دوست
(۱۲۳) فرمایا کہ غلامی کا راز یہ ہے کہ اس نے عبد اللہ بننے سے انکار کیا تھا اس لئے مزار کے طور پر عبد اللہ کا عبد بنا گیا جو کہ بالکل عقل کے موافق ہے چنانچہ سلاطین بھی جب کوئی بادشاہ بغاوت کرتا ہے تو اس کو قید کر کے ایک معمولی جیلر کی سپردگی میں دیدیتے ہیں۔

(۱۲۴) فرمایا کہ احوال صادقہ عمل ہی کی برکت سے حاصل ہوتے ہیں اس کے بغیر محض تکلف و

تصنع ہے چنانچہ رافضیوں کا رونا محض تکلف ہی سے ہوتا ہے ورنہ جس کو واقعی رنج کی وجہ سے رونا آتا ہو کیا وہ کہیں رونے کے بعد ٹھانی تقسیم کرتا ہے۔

(۱۲۵) فرمایا کہ اہل عرس جو ہم کو خشک کہتے ہیں حالانکہ وہ قوالی سن کر دل کا بھاپ نکال لیتے ہیں اور یہاں یہ حالت ہے کہ اندر ہی اندر گھٹتے ہیں۔ دل کا بھر اس کبھی نہیں نکلتا جتنی بھاپ پیدا ہوتی ہے سب اندر ہی اندر بند رہتی ہے پھر ہم خشک کیونکر ہو گئے۔

(۱۲۶) فرمایا کہ سنوار کر پڑھنے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس نیت سے سنوار کر پڑھیں کہ لوگ ہماری تعریف کریں گے۔ ہم قاری مشہور ہوں گے یہ تو واقعی ریا ہے۔ اور ایک یہ کہ ایک مسلمان کا جی خوش ہو گا اور تطہیب قلب مسلم بھی مطلوب ہے یعنی عبادت ہے۔ چنانچہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا قرآن سن کر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لعداوتیت منزلا من مزامیر اؤد یعنی خدا تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کی خوش الحانی سے تم کو حصہ عطا کیا ہے اور حضرت ابو موسیٰ نے عرض کیا لو علمت بک یا رسول اللہ لبحر تاملک تجیور یعنی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر مجھے خبر ہو جاتی کہ آپ ﷺ قرآن سن رہے ہیں تو میں آپ کے خاطر اور زیادہ بنا سنوار کر پڑھتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس قول پر مطلق تکیہ نہیں فرمایا۔

(۱۲۷) فرمایا کہ بندہ رسول کا مکلف نہیں صرف عمل کا مکلف ہے حتیٰ کہ اگر عمر بھر بھی رسول نہ ہو تو مقصود میں کوئی خلل نہیں۔ کمال عبادت اور اجزاء و قرب میں ذرا کمی نہ ہوگی بشرطیکہ عمل میں کمی نہ ہو۔

(۱۲۸) فرمایا کہ طریق طلب میں تحمل اور بردباری کرنا ہی اس طریق کا ادب ہے۔

(۱۲۹) فرمایا اگر کوئی شخص کسی کی بدخوئی کی شکایت کرے تو سمجھ لو کہ یہ شاکی صاحب بھی بدخو ہیں اس لئے کہ اگر خوف ہو تو یہ اس کے بدخوئی کا تحمل کرتے شکایت نہ کرتے پھرتے۔

(۱۳۰) فرمایا کہ احادیث کے تتبع سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام اخلاق کا قلعہ ہی ہے کسی کو دوسرے سے تکلیف نہ پہنچے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ کوئی اپنے بھائی کی لکڑی نہ اٹھاوے کیونکہ وہ پریشان ہو گا رکلا کھاؤ کلا جھاؤ یعنی نہ ہنسی میں اور نہ بقصد۔ ایسی ہنسی سے ممانعت کی علت دہی اذیت ہے۔

(۱۳۱) فرمایا کہ اگرچہ ہمارے گھر پر بہت سے آدمی اور بہت سے کام ہیں تاہم ایک تنخواہ دار خادم رکھ لیا ہے تاکہ ہمارے کام کا کسی پر بار نہ ہو اور اس کا لحاظ ہمارے رکھنا ضروری ہے۔ فرائض کے بعد ان ہی امور کا مرتبہ ہے۔ میں ان کا زیادہ لحاظ رکھتا ہوں اور

اذکار کا مرتبہ ان کے بعد سمجھتا ہوں۔

(۱۳۲) فرمایا کہ بات کا جواب نہ دینا سخت بے ادبی ہے اسی طرح دہریہ میں جواب دینے کی تکلیف پہنچانا بھی بے ادبی ہے۔

(۱۳۳) فرمایا کہ اتفاق کا لازمہ ہے کسی کا بار دوسرے پر نہ ہو حتیٰ کہ بھائی کے نوکروں سے کبھی کام نہ لے کہ ممکن ہے کبھی تنگدلی پیدا ہو۔ اور کوئی چیز حقیر مثلاً سوختہ کی لکڑی بھی لے تو میت لے۔ چنانچہ حکمائے عرب کا قول ہے۔ تعاشر واکالخوان و تعاملوا کالاجانب۔ باہم رہو سہو تو بھائیوں کی طرح اور معاملہ کرو اجنبیوں کی طرح۔

(۱۳۴) فرمایا کہ جن لوگوں کو سمجھ کوئی تعلق نہیں ہوتا میں ان سے کچھ نہیں کہتا کیونکہ ایسے موقع پر کہنے سے سوائے ناگواری کے اور کوئی مستدیر فائدہ نہیں ہوتا بلکہ آئندہ کے لئے اور وحشت ہو جاتی ہے جس سے نفع اور بعید ہو جاتا ہے۔ میری نظر ملاقاتیوں کے تو ہنر پر ہوتی ہے اور متعلقین کے عیوب پر۔

(۱۳۵) فرمایا کہ صوفیہ کا مقولہ ہے ذلالت المقربین رافعة لمقام الہدٰی مقررین کی فرمائش رفع درجات کے لئے ہوتی ہے۔

(۱۳۶) فرمایا کہ علاج کی حقیقت ہے ازالہ سبب مرض۔ جب مرض کا سبب جوش ہے خوشی کا تو اس کا علاج ہے جوش کا فرو کرنا۔ اور اس خوشی کو اس کی ضد یعنی فکر و غم سے مغلوب کرنا۔ اور سب سے زیادہ فکر و غم کی چیز موت و احوال بعد الموت ہیں یعنی واقعات برزخ و محشر و صراط و عقوبات معاصی پس ایسے وقت میں ان واقعات کو مستحضر کر لیا جاوے۔ اگر ویسے استحضار ضعیف ہو تو کوئی کتاب اس مضمون کی لے کر مطالعہ شروع کر دیا جاوے اور بہتر ہے کہ فوراً خلوت میں جا کر مراقبہ یا مطالعہ کیا جاوے۔ اس کا علاج تو فوراً ہو جاوے گا۔ پھر اگر ضعف طبیعت سے ہیبت کے غلبہ سے تکلیف ہونے لگے تو رحمت درجہ کی حدیثوں کو مستحضر کر لیا جاوے پس اعتدال ہو جاوے گا اور اصل خوشی رہ جاوے گی جو مایوسہ ہے۔ قل بفضل اللہ و برحمته فبذلک فلیفرحوا اور فضول صدہ خوشی کا راسخ ہو جائے گا جو ہنر ہی ہے لا تقربوا اللہ لایحب الفرحین۔

(۱۳۷) فرمایا کہ ہدیہ دینے والا قاری کو مجلس قرأت میں ہدیہ نہ دے اور اگر وہ مجلس قرأت ہی میں دے تو قاری کو اس مجلس میں ہدیہ قبول نہ کرنا چاہئے۔

(۱۳۸) فرمایا کہ ہمارے حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ دنیا کی مثال آخرت کے ساتھ ایسی ہے جیسی پرندہ اور سایہ۔ آخرت پرندہ ہے اور دنیا سایہ ہے۔ تم پرندہ کو پکڑ لو سایہ خود بخود اس کے ساتھ چلا جائے گا۔ اور اگر سایہ کو پکڑو گے تو وہ قبضہ میں آوے گا نہ یہ۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ طالب آخرت کے پاس مال بہت آجاتا ہے نہیں بلکہ حق تعالیٰ اپنے چاہنے والوں کو راحت اور چین دیتے ہیں اور ایسی راحت دیتے ہیں کہ بادشاہوں کو بھی نصیب نہیں ہوتی۔ چاہے اس کے پاس مال و دولت کچھ نہ ہو مگر اطمینان اور انشراح قلب سب سے زیادہ ہوتا ہے۔

(۱۳۹) فرمایا کہ حدیث میں ہے کہ حق تعالیٰ جب اپنے بندے کو چاہتے ہیں تو اس کو دنیا سے ایسا بچاتے ہیں جیسا کہ تم استسقا کے بیاڑ کو پانی سے بچاتے ہو کیونکہ زیادہ مال و دولت جمع ہونے سے وہ جمعیت باطن فوت ہو جاتی ہے جس پر راحت کا مدار ہے جس کے سامنے ہفت اقلیم بھی میسج ہے۔

(۱۴۰) فرمایا کہ فیض دو ہیں ایک تعلیم کا۔ ایک تقویت نسبت کا۔ پھر ایک فیض ہے ایک فیض کا ادراک۔ پھر ادراک ایک فوری ہے ایک متدرج پس فیض تعلیم تو اہل کشف کے ساتھ خاص ہے مگر وہ تعلیم تربیت کے لئے کافی نہیں۔ اور فیض تقویت نسبت اہل کشف کے ساتھ خاص نہیں غیر اہل کشف کو بھی ہوتا ہے اتنا فرق ہے کہ اہل کشف کو اس کا ادراک فوری ہوتا ہے اور غیر اہل کشف کو بتدریج لیکن بعث اس فیض کو بھی نہیں ہوتا تا وقتیکہ اس کی بقا کا اہتمام اعمال سے نہ کیا جاوے۔ پھر اس تدریج میں تفاوت ہے بعض کو فطرۃ یا مزاولت اشغال سے اجتماع خواطر و قطع افکار حاصل ہو جاتا ہے جو معین تعین ادراک ہوتا ہے اور بعض پر تشنت و تفرق غالب ہوتا ہے جو مانع تعین ادراک ہوتا ہے اور طریقہ استقاضہ کا سب کے لئے ہے کہ قبر کے قریب بیٹھکر اپنی اور میت کی روح کا تصور کرے اور دونوں میں اتصال کا تصور کر لے اور یہ تصور کرے کہ اس اتصال و فلاں کیفیت مثلاً محبت یا خشیت وغیرہ میت کی روح سے میری روح پر فائز ہو رہی ہے اگر اول جی نہ لگے تنگ نہ ہو۔

(۱۴۱) فرمایا کہ جس طرح نماز کے اندر قرأت عربی زبان میں پڑھنا امر تعبیدی ہے اسی طرح خطبہ کا عربی زبان میں پڑھنا بھی امر تعبیدی ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ نے خطبہ کو ذکر اللہ فرمایا ہے نہ کہ تذکیر فاسعد الی ذکر اللہ عیدین کے خطبہ عربی زبان کے بعد اگر تہجیم یا تذکیر

مناسب سمجھے تو ہیئت اوفیٰ بالسنتہ یہ ہے کہ خطبہ سے فساد رخ ہو کر منبر سے نیچے اتر کر بیان کرے۔

(۱۴۲) فرمایا کہ ہمارے بھائیوں کی تباہی اور بربادی کی وجہ یہ ہے کہ ان میں اتباع کا مادہ نہیں۔ اگر دین کامل نہ ہو تو یہ مادہ تو ہو کہ کسی کا اتباع کریں۔

(۱۴۳) فرمایا کہ خدا کے لئے جان کیا چیز ہے گمریہ تو اطمینان ہو کہ یہ یقیناً خدا کے واسطے مفرب ہوئی تذبذب کی حالت میں جان دینا تو کیونکر جائز ہوگا ہم کو تو حکم ہے کہ تذبذب کی حالت میں جبکہ ان کی اباحت دم میں تردد ہو کفار کی جان بھی دیں۔

(۱۴۴) فرمایا کہ بے موقع ذکر اللہ تک کو فقہار نے منع لکھا ہے بلکہ بعض مقامات پر مفسر کہا ہے جیسے حرام طعام پر سوگند اللہ کہنا۔

(۱۴۵) فرمایا کہ کفر سے سلطنت کو زوال نہیں ہوتا ظلم سے زوال ہوتا ہے۔

(۱۴۶) فرمایا کہ محمد و بین میں عقل گو نہیں ہوتی لیکن جو کام ان کے سپرد کیا جاتا ہے اس میں عقل کی ضرورت نہیں ہوتی اس لئے اس کو بخوبی انجام دیتے ہیں کیونکہ ان کاموں کے انجام دہی کے لئے سلامت حواس کافی ہے۔ ان محمد و بین کی حالت مشابہہ بچوں کے ہے جن میں حواس تو سلیم ہوتے ہیں لیکن عقل نہیں ہوتی۔ یہی وجہ ہے کہ سالکین مراتب میں محمد و بین سے افضل ہیں۔

(۱۴۷) فرمایا کہ غم سے نفس کو تکلیف ضرور ہوتی ہے لیکن روح میں نور پیدا ہوتا ہے کیونکہ یہ مجاہدہ ہے گو اضطرابی ہی۔ اور مجاہدہ اضطرابی بھی موجب اجر ہے۔ حدیثیں اس میں صریح ہیں چنانچہ مرنے فکر اور بلا پر بشارتیں وارد ہیں اور اس کے ساتھ ہی اس کے لئے دعا و تدبیر کا بھی امر ہے پس دعا و تدبیر بھی کرنا چاہئے اور غم کے فضائل و بشارات پر نظر کر کے صبر و رضا بھی اختیار کرنا چاہئے۔

(۱۴۸) اصلاح نفس کے لئے صرف دعا کافی نہیں بلکہ تدابیر کی بھی ضرورت ہے۔ جیسے

بچ پیدا ہونے کے لئے نری دعا کافی نہیں بلکہ زوجین کی بھی ضرورت ہے۔

(۱۴۹) فرمایا کہ امراض جسمانی میں امراض نفسانی اضطراباً مفصل ہو جاتے ہیں۔ اور مورث

آثار نہیں ہوتے اور آثار ہی قاتل ازالہ ہوتے ہیں۔

(۱۵۰) فرمایا کہ خواب پر عزم بیعت کو مٹی کرنا سنگین عمارت کو ریگ پر تعمیر کرنا ہے پس

جب تک اس کا خواب کا اثر قلب سے نہ دھل جائے مقتضائے خواب پر عمل کرنا مناسب نہیں۔
(۱۵۱) فرمایا کہ بجز اختصار قبل الوقت و ہمت در عین وقت و تدارک بعد وقت هیچ علاج غیبت نیست۔

(۱۵۲) فرمایا رضا کا درجہ ہر شخص کے لئے جدا جدا ہے۔ عوام کی رضا کا جو درجہ ہے "دنیا کے حصول کے لئے وظائف پڑھنا" اس کے خلاف نہیں۔

(۱۵۳) فرمایا کہ نکل کے دو درجے ہیں۔ ایک خلاف مقتضائے شریعت اور یہ معصیت ہے۔ دوسرا خلاف مقتضائے مروت اور یہ معصیت نہیں۔ فضیلت تو یہ ہے کہ یہ بھی نہ ہو۔ اور تدبیر اس کی یہ ہے کہ اس مقتضائی مخالفت کی جاوے لیکن اگر ہمت نہ ہو تو کوئی فکر کی بات نہیں۔
(۱۵۴) فرمایا کہ اگر اپنے علم کو کسی دوسرے سے زیادہ سمجھنے کے وقت اس کا بھی استحضار ہو کہ یہ عطائے حق ہے جب چاہیں سلب کر لیں۔ نیز اگر میرے اندر ایک کمال ہو تو دوسرے میں ممکن ہے کہ اس سے زیادہ دوسرا کمال ہو جس کے سبب یہ عند اللہ مجھ سے افضل ہو تو یہ تکبر نہیں۔

(۱۵۵) فرمایا کہ ہمت سے اگر انسان کام لے تو کوئی کام بھی مشکل نہیں اور یہ ہمت پیدا ہوتی ہے کسی کامل کی صحبت میں رہنے سے یا اس سے تعلق پیدا کرنے سے۔

(۱۵۶) فرمایا کہ طریقت میں اصل مقصود نفس کی اصلاح اور اعمال کی خبر گیری ہے
(۱۵۷) فرمایا کہ اس طریق میں دشواری اسی وقت تک ہے جب تک اس کی حقیقت سے پیغمبری ہے حقیقت معلوم ہو جانے کے بعد پھر اس سے زیادہ سہل اور آسان کوئی چیز نظر نہیں آتی۔ لوگوں نے فن نہ معلوم ہونے کی وجہ سے اس کو ہوا بنا رکھا ہے۔ حالانکہ تصوف صرف ایک مسئلہ چہرتم ہے عمل ایک اختیاری ہے اور ایک غیر اختیاری۔ اختیاری کوے نو اور غیر اختیاری کے دہے نہ ہو۔

(۱۵۸) فرمایا کہ اگر مسلمان اپنی اصلاح کر لیں اور دین ان میں راسخ ہو جاوے تو دیوبی مصائب کا بھی انشاء اللہ چند ہی روز میں کایا پلٹ ہو جاوے۔

(۱۵۹) فرمایا کہ تقریبات میں عورتوں کے جانے کے انسداد کا طریقہ سہل یہ ہے کہ کالے کو منع نکریں مگر اس پر مجبور کریں کہ کپڑے زیور وغیرہ کچھ نہ پہنیں جس حیثیت سے اپنے گھر چلی ہیں اسی طرح چلی جاویں۔ خود بخود جانا بند ہو جائے گا۔

(۱۶۰) فرمایا کہ حدیث میں جو احادیث الساعی آیا ہے خطوں کا جواب دینا بھی اس کے عموم میں داخل ہے۔ اس لئے خطوط کا جواب دینا حق القدر و جلد ضروری ہے۔

(۱۶۱) فرمایا کہ اصلاحیں سہل ہیں اور ذکر و شغل صعب ہیں۔ اگر اصلاح نہ ہو تو ذکر و شغل بیکار ہیں۔

(۱۶۲) فرمایا کہ محقق ہمیشہ ضرورت و حالت مخاطب کے لحاظ سے مضمون اختیار کرتا ہے میان کے لئے چاہے کمرہ ہو یا پرانا ہو۔

(۱۶۳) فرمایا کہ کثرت گناہ سے دل کا جس خراب ہو جاتا ہے تو گناہ کی پریشانی اور ظلمت کا احساس بھی نہیں ہوتا۔

(۱۶۴) فرمایا کہ کارل یکسوئی کا انتظار فضول ہے یہ تو دنیا میں پھنس کر ہو نہیں سکتا۔ اس کے حصول کا طریقہ صرف یہ ہے کہ اسی پریشانی کی حالت میں تعلق مع اللہ کا سلسلہ شروع کر دے پھر رفتہ رفتہ اطمینان کلی نصیب ہو جائے گا۔ ورنہ عمر یوں ہی ختم ہو جاوے گی۔ اور یکسوئی نصیب نہ ہوگی۔

(۱۶۵) فرمایا کہ روح اعتکاف انتظار صلوٰۃ ہی ہے معتکف کو ہر وقت نماز کا ثواب ملتا ہے کیونکہ وہ نماز جماعت ہی کی پابندی کے لئے معتکف ہوا ہے اسی لئے اعتکاف کے لئے مسجد جماعت شرط ہے جس میں جماعت نہ ہوتی ہو وہاں اعتکاف جائز نہیں۔

(۱۶۶) فرمایا کہ حضرت حاجی صاحبؒ دہنمض کو ہجرت سے منع فرماتے تھے۔ ایک تو کہنے دنیا داروں کو کیونکہ یہ لوگ مکہ کے حقوق کیا ادا کریں گے۔ دوسرے علماء و مقتداؤں کو کیونکہ ان کی ہجرت سے ہندوستان ہم پولیس ہو جاوے گا۔ چنانچہ ارشاد ہے کہ دل بمکہ و جسم بہ ہندوستان ہر ادا نہ جسم بمکہ و دل بہ ہندوستان۔

(۱۶۷) فرمایا کہ شیطان کے گمراہ کرنے کو دوسرا شیطان نہیں آیا تھا بلکہ ہی نفس تھا جس نے اس کو ابلیس بنا دیا ورنہ وہ تو عواقل تھا۔ پس نفس کا مغلوب کرنا کفار کے مغلوب کرنے سے اہم ہے اسی واسطے مجاہدہ نفس کو جہاد اکبر کہا گیا ہے۔

(۱۶۸) فرمایا کہ جہاں حق متعین ہو تو اہل باطل کو اتفاق پر مجبور کرنا چاہئے کہ تم اہل حق سے نزاع نہ کرو۔

(۱۶۹) فرمایا کہ لطف زندگانی کا مدار مال نہیں ہے بلکہ نشاط طبیعت و روح پر ہے اور

روحانی نشاط کا مدار دین و تعلق مع اللہ پر ہے۔ پس دین کے ساتھ دنیا گو کم ہے مگر پر لطف ہوتی ہے۔ اور بدون دین کے خود دنیا بے لطف ہے۔ اگر کسی دنیا دار کو لطف میں دیکھو تو وہ یا تو اس کے حقہ دین کا اثر ہے۔ یا دیکھنے والے کو اس کی ظاہری حالت سے دھوکا ہو گیا ہے اگر اندرونی حالت کی تفتیش کی جاوے تو پریشانی ہی ثابت ہوگی یا اس نے حقیقی لطف دیکھا ہی نہیں۔ وہ صورت لطف کو لطف سمجھ گیا ہے۔ اور راز اس کا وہی ہے کہ لطف و رحمت اور چیز ہے اور سامان لطف و راحت اور چیز ہے۔ جن اسباب دنیا کو لوگ سامان راحت سمجھتے ہیں اگر حقیقی راحت نہ ہو تو حقیقت میں الشروہ عذاب ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں۔ وَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔ پس یہ ضرور نہیں کہ جس کے پاس سامان راحت ہو اس کو راحت بھی حاصل ہو۔ اور نہ یہ ضرور ہے کہ جس کے پاس سامان راحت نہ ہو اس کو راحت حاصل نہ ہو خود اللہ تعالیٰ کی عادت ہے کہ وہ مسلمان تارک دین کو راحت سے محروم کر دیتے ہیں۔ پس بن کا ضرر ایسا ضرر جو جس سے دنیا کی راحت بھی بر باد ہو جاتی ہے۔

(۱۶۰) فرمایا کہ میاں بی بی کا فساد سب فسادوں کی مرغی ہے۔ یعنی سیکڑوں فساد کو پیدا کرتی ہے۔

(۱۶۱) فرمایا کہ کسی پر تشدد یا قطع تعلق کرنے میں مفسدہ کا اندیشہ ہو اور اس کی طرف سے اضرار کا خوف ہو اور اپنے اندر تحمل کی طاقت نہ ہو اس کو امر بالمعروف سے سکوت کی اجازت ہے باقی جس کو ہمت ہو اس کو سکوت کی اجازت نہیں۔

(۱۶۲) فرمایا کہ اپنے گنہگار بھائیوں سے ملو مگر ان کو سمجھاؤ۔ یعنی ملے کا حق بھی ادا کرو۔ تو ملو۔

(۱۶۳) فرمایا کہ عورت مرتدہ رجوع نکاح توڑنے کے لئے مرتد ہو جاوے اور تہہ نکاح کے بعد کسی اور مرد سے نکاح نہیں کر سکتی بلکہ شوہر اول ہی سے نکاح پر مجبور کی جاوے گی حکومت ورنہ مجبوس کی جاوے گی اور اسلام لانے پر مجبور کی جاوے گی۔

(۱۶۴) فرمایا کہ رضا با کفر کفر ہے۔ خواہ اپنے کفر سے رضا ہو۔ یا غیر کے کفر سے یعنی اگر کوئی شخص اپنے لئے تو کفر پسند نہ کرے مگر دوسرے کے کفر پسند سے راضی ہو۔ تو خواہ دوسرا کافر ہو یا نہ ہو۔ مگر یہ راضی ہونے والا فوراً ہی کافر ہو گیا۔

(۱۷۵) فرمایا کہ تجدید ایمان کے لئے صرف دو چار آدمیوں کے سامنے لا اللہ اکبر اللہ محمد رسول اللہ ضرور سے کہہ دینا اور اپنی غلطی پر اظہارِ ندامت کافی ہے اور تجدید نکاح میں اعلانِ عام کی بھی ضرورت نہیں نہ خطبہ کی ضرورت ہے نہ قاضی کی۔ نہ پانچوں کلموں کی بلکہ کسی خاص مجلس میں دو آدمیوں کے سامنے ایجاب قبول کر لیا جاوے

(۱۷۶) فرمایا کہ حدیث میں ہے کہ ایک مرتبہ نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سہو ہو گیا بعد نماز کے آپ نے فرمایا کہ لوگوں کا کیا حال ہے کہ وضو اچھی طرح کر کے نہیں آتے جس سے امام کو نماز میں سہو ہو جاتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ گنہگار کے گناہ کا اثر بے گناہوں پر بھی پہنچتا ہے۔

(۱۷۷) فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی حکمت ہے کہ جب انسان کسب کرتا ہے تو اس میں اللہ تعالیٰ اثر دیدیتے ہیں ورنہ اس کے کسب کو بالذات کوئی دخل نہیں۔

(۱۷۸) فرمایا کہ جو کچھ صدقہ زکوٰۃ تم دیتے ہو وہ تو مجازاً خدا کا حق کہلاتا ہے ورنہ حقیقت میں وہ تمہارے ہی نفع کے واسطے مقرر کیا گیا ہے تاکہ دنیا میں تمہارے مال میں برکت ہو اور آخرت میں تم کو ثواب ملے۔

(۱۷۹) فرمایا کہ (۱) جو لوگ پھل آنے سے پہلے بیع کرتے ہیں چونکہ یہ بیع باطل ہے کہ جس سے نہ بائع کی ملک زائل ہوتی ہے نہ مشتری کی ثابت ہوتی ہے۔ اس لئے وہ خود بھی حرام کھاتے ہیں اور دوسروں کو بھی حرام کھلاتے ہیں۔ اس میں تبدیل ملک سے

تبدیل عین کا حکم نہیں اس لئے جہاں تک بیع و شرا کا سلسلہ چلے گا سب حرام کھانے میں مبتلا ہوں گے (۲) جو لوگ جان بوجھ کر کھاتے ہیں وہ تو حرام کھانے کے ساتھ گنہگار بھی ہوتے ہیں (۳) جو لوگ بغیر علم کے کھاتے ہیں ان کو گناہ تو نہیں ہوتا مگر ایسا نقصان ہوتا ہے کہ ہمیشہ کو یاد رہتا ہے جیسے زہر بے خبری میں کھا جائے تو گناہ تو نہ ہو گا مگر نقصان ضرور پہنچے گا اور وہ نقصان قلب کی ظلمت ہے (۴) وہ لوگ جن کو یہ علم ہے کہ اس شہر میں باغ کثرت سے پھل نمودار ہونے کے پہلے فروخت ہوتے ہیں مگر یہ علم نہیں کہ بازاریں جو پھل بک رہا ہے وہ کس باغ کا ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ ان پر تحقیق واجب ہے۔

(۱۸۰) فرمایا کہ جس چیز کا خود کھانا حرام ہے اسے اولاد کو کھلانا بھی حرام ہے

بلکہ جانوروں کو بھی کھلانا حرام ہے۔ جانوروں کو خود نہ کھلاؤ بلکہ ایسی جگہ رکھ دو کہ وہ خود آکر کھالیں یا دیکھو کہ اپنی اولاد کو جو حرام مال کھاتا ہے وہ اون کے اندر شرارت کا مادہ پیدا کرتا ہے۔

(۱۸۱) فرمایا کہ جو لوگ بھل آنے سے پہلے باغ فروخت کر چکے ہیں وہ اب بھل آنے کے بعد دو جملے کہہ دیں تو اصلاح ہو جاوے گی۔ بائع یہ کہہ دے کہ میں قیمت معلومہ پر باغ کا بھل بیچتا ہوں اور مشتری یہ کہہ دے کہ میں خریدتا ہوں۔

(۱۸۲) فرمایا کہ مسائل عشر حسب ذیل یاد رکھنے کے قابل ہیں۔

(۱) کھیتوں کی بیج میں عشر کی تفصیل ہے کہ تیاری سے پہلے بیجے تو عشر مشتری کے ذمہ ہے اور تیاری کے بعد بیجے تو بائع کے ذمہ۔ بخلاف پھلوں کے کہ وہ چونکہ مع درختوں کے نہیں جکتے اس لئے جب تک پھل درختوں پر نہ آ جاویں بیج معدوم کی لازم آوے گی اس لئے ناجائز ہے اور عشر بائع کے ذمہ ہے مشتری کے ذمہ نہیں بھل باغ والے ہی کا ہے اس لئے اس کے ذمہ فقرا کو حتیٰ ہے (۲) اگر کھیت برآفت آگئی یا باغ کا پھل پھول بر باد ہو گیا تو عشر واجب نہیں۔

(۳) عشر کا شتکار پر ہے خواہ زمین خود کا شتکار کی ہے یا دوسرے پر کرایہ پر لی ہو۔ (۴) اگر زمیندار زمین کا شتکار کو بٹائی پر دے تو اس صورت میں اپنے حصہ کا عشر دونوں کے ذمہ ہے (۵) اگر زمیندار زمین ٹھیکہ پر دے مثلاً فی بیگہ من بھر غلہ پر باقی بیگہ دور و پیہ پر۔ اس صورت میں علما کا اختلاف ہے مگر علماء دیوبند کا فتویٰ یہ ہے کہ عشر کا شتکار کے ذمہ ہے کیونکہ کاشتکار وہی مالک ہے (۶) بارانی زمین عشری پر دسواں حصہ اور غیر بارانی پلٹنی جو کنویں یا نہر سے سنی جاتی ہو اس پر بیسواں حصہ (۷) عشر عشری زمین پر ہے۔ اور عشری زمین وہ ہے کہ جب سے مسلمانوں نے اس کو فتح کیا ہے تو وہ کسی کافر کے قبضہ میں نہ آئی ہو۔ اب زمین کی تین حالتیں ہیں (۱) ایک یہ کہ معلوم ہو جاوے کہ یہ زمین مسلمانوں کے ہاتھوں میں آئی رہی ہے۔ اس میں عشر کا وجوب ظاہر ہے (۲) دوسرے یہ کہ معلوم ہو کہ یہ زمین کافروں کے ہاتھ سے آئی ہے اس میں عشر نہیں (۳) یہ معلوم نہ ہو کہ یہ کافروں کے پاس سے آئی ہے مگر اس وقت وہ مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے یہ بھی باسلسلہ صواب حال قسم اول کے حکم میں ہے۔

(۸) عشر تمام پیداوار پر ہوگا۔ زکوٰۃ کی طرح قرض متہانہ ہوگا۔

(۱۸۳) فرمایا کہ عشر سے مال میں کمی نہیں آتی۔ انشاء اللہ برکت ہوگی۔ اور اس کی برکت سے

آئندہ پیداوار میں ترقی ہوگی جو لوگ عشاء کرتے ہیں اس کی برکت کا حال ان سے پوچھ لو کہ خدا نے ان کو کس قدر ترقی دی ہے۔

(۱۸۴) فرمایا کہ اتنا حقیقہ یوم حصادہ دلائل خدا کا مطلب یہ ہے کہ فقراء کا حق ادا کرو اور سارا کا سارا خود ہی نہ کھا جاؤ کہ مسکینوں کا حق بھی کھا لو کیونکہ یہ اسراف ہے اور اسراف کی حقیقت تجاوز عن الحد ہے۔

(۱۸۵) فرمایا کہ جب تک لینے والا اپنے کو مالک نہ سمجھ لے اس وقت تک تم ملک کا تحقق ہی نہیں

(۱۸۶) فرمایا کہ یاد رکھو کہ خدا کی نافرمانی کے ساتھ مشاہدہ جمال حق کبھی نہیں ہو سکتا دل اور روح کی آنکھیں اس وقت کھلتی ہیں جب نفس کی شہوت و لذت کو حرام جگہ سے روکا جائے

(۱۸۷) فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کے دن ہر آنکھ روتی ہوگی مجسّم اس آنکھ کے جو اللہ کے حرام کی ہوئی چیز کے دیکھنے سے رو گئی اور وہ آنکھ جس نے اللہ کے راستہ میں پہرہ دیا اور وہ آنکھ جس میں سے خوف الہی کی وجہ سے کبھی سر کے برابر نہ سو بھل آیا۔

(۱۸۸) مولانا رومی فرماتے ہیں کہ قوت شہوانی ایک ایسی قوت ہے کہ اس کو اگر اپنے اندر جمع رکھا جائے اور اس سے کام لیا جائے تو وہی قوت موصل الی الحق ہو جاتی ہے اس لئے کہ اس کے رہنے سے ایک جوش اور بہت رہتی ہے اور کام جوش اور بہت ہی سے ہوتا ہے تو بس اس کو اندر رکھ کر کام کئے تو کام خوب ہوتا ہے اور اگر اس کو نکال دیا تو بھوکہ اس کے کس ہوگا اور ایسا ہوگا کہ گویا تم نے اپنا پیر کھٹا دیا۔ پس اچھا ہے کہ اس میں افراط نہ کرو۔ بزرگوں نے لکھا ہے کہ اخراجات شہوت رانی سے باطنی نقصان ہوتا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے ۵

پر نگہدار و جنیں شہوت مراں تا پر میلست بر دوسوئے جنان
خلق پند ازند عشرت می کنند بر خیالے پر خود بر می کنند

(۱۸۹) فرمایا کہ حدیث میں ہے ان الله تعالى انزل الدواء والدواء وجعل

للدواء دواء فدا واداء داء واداء الحرام یعنی بیشک اللہ تعالیٰ نے مرض و دوا دونوں اتارا ہے اور ہر مرض کے لئے دوا رکھی ہے۔ پس دوا تو کرو لیکن حرام سے علاج نہ کرو۔ اس میں غیب ہے دوا کرنے پر غالب عادت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی تھی جو مسنون طریقیہ ہی ہوا

۵۔ یہ لفظ اصل میں مولانا رومی کا ہے مفید سالکین ہونے کی وجہ سے داخل کیا گیا۔

لیکن امر چونکہ ارشادی ہے اس لئے ترک تداوی بھی جائز ہے اور قابل ملامت نہیں خصوصاً اگر غلبہ توکل سے ہو تو یہ بھی ایک درجہ کا توکل ہے یعنی ترک اسباب ظنیہ اور اس درجہ سے اعلیٰ درجہ وہ توکل ہے جو مباشرت اسباب کے ساتھ ہو کیونکہ اسباب کو استعمال کرتے ہوئے اسباب پر اعتماد نہ کرنا بہ نسبت اس کے زیادہ عجیب ہے کہ اسباب کو استعمال نہ کیا جاوے اور پھر اس پر نظر نہ ہو (۱۹۰) فرمایا کہ متقدمین حنفیہ کا یہ مذہب ہے کہ نہ حرام خالص سے تداوی سے جائز اور نہ ایسی چیز سے جائز ہے جس میں کوئی حرام جزو ہو جیسے گدھی کا دودھ اور حرام گوشت اور ترباق (جو سانپوں سے تیار ہوتا ہے) اور متاخرین حنفیہ نے ضرورت شدیدہ کے وقت تداوی بالحرام کے جواز پر فتویٰ دیا ہے۔

(۱۹۱) فرمایا کہ عقیقہ میں پوری گائے یا پورا اونٹ کا ذبح کرنا جائز ہے۔
(۱۹۲) فرمایا کہ اب تک حدیث لولاک الخ کی اصل معلوم نہ تھی مگر اب معلوم ہو گئی چنانچہ ارشاد ہے فقد روی الدیلمی عن ابن عباس رضی مرفوعاً اتانی جبرئیل فقال یا محمد لولاک ما خلقت ابنتہ ولولاک ما خلقت النارونی سدا یلتی ابن عساکر لولاک ما خلقت البدنیا

(۱۹۳) فرمایا کہ ایسی چیز مبتدیعہ جس سے شک یا تردد پیدا ہو اور جو بلا قصد ایسی بات کان میں پڑ جاوے اور یہی حالت پیدا ہو جاوے تو اس کو کسی خاص تدبیر سے زائل کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ اس اہتمام سے پریشانی اور بڑھے گی۔ اور ہمیشہ کے لئے ایک مستقل فعل ہو جاوے گا۔ بلکہ بجائے تدبیر کے اس سے بے اتفاقی اختیار کر دو اور کتنا ہی سوہ سٹاوے بالکل پروا نہ کرو۔ البتہ دعا و تضرع کرتے رہو اور اس کو کافی سمجھو۔ انشاء اللہ بہت جلد طبیعت صاف ہو جاوے گی۔ اور جب یہی عادت ہو جاوے گی تو قلب میں ایسی قوت پیدا ہو جاوے گی کہ وہ ایسی چیزوں سے متاثر نہ ہوگا۔

(۱۹۴) فرمایا کہ سقرض اگر یہ کہدے کہ قرض کو ہم نہ دنیا میں لیں گے نہ آخرت میں یہ شرعاً لغو ہے (جب تک یہ نہ کہدے کہ ہم نے معاف کیا) دنیا میں بھی اس کو مطالبہ کا حق ہے۔ اور اگر مطالبہ نہ بھی کیا اور مرگیا تو اضطراب وہ قرض ان کے ورثہ کی ملک ہو جاوے گا اور ان کو مطالبہ کا حق ہوگا۔ مورث کا وہ کہنا کہ ہم نہ لیں گے ورثہ پر حجت نہ ہوگا۔ اسی طرح اس وعدہ کا اثر آخرت میں کچھ نہیں ہو سکتا وہاں کیسا حال ہو اور کیا خیال ہو۔ ممکن ہے کہ جب مدیوں کی نیکیاں ملتی ہوئی یا اپنے گنہگاروں

پڑتے ہوئے دیکھے تو معاف نہ کرے۔

(۱۹۵) فرمایا کہ حدیث میں ہے اعظم النکاح۳ بركة اليسرة مؤنتہ اس سے صاف ظاہر ہے کہ جتنا زیادہ نکاح میں خرچ کیا جاوے گا برکت کم ہوگی۔

(۱۹۶) فرمایا کہ شادی بیاہ میں قرض دینا بھی جس سے رسومات ادا کئے جاویں یا اسراف کیا جاوے ممنوع ہے کیونکہ گواہ اس مقرر کی قیمت تلف مال کی نہ ہو مگر تلف کا وقوع تو ہوا جس کا سبب اس شخص کا فعل ہے اور امر منکر کا مباشر ہونا جس طرح منکر ہے اسی طرح سبب بنتا بھی۔ دلیلہ قولہ تعالیٰ لا تسبوا الذین یدعون من دین اللہ الخ

(۱۹۷) فرمایا کہ ایسے کو مرید کرنا مناسب نہیں جس کا ادب شیخ کو کرنا پڑے بلکہ ایسے کو کرنا چاہئے کہ جس کو جو چاہے کہہ سکے۔

(۱۹۸) فرمایا کہ ایڈلے شیوخ بلا قصد بھی وبال سے خالی نہیں ہوتی۔ اس لئے افراط فی الشفقت مضرب ہے کیونکہ جتنی شفقت زیادہ شیخ کو ہوگی اتنی ہی مرید کی بے تیر یوں سے زیادہ ایڈا ہوگی (۱۹۹) فرمایا کہ جب کام کے لئے آدمے اس میں لگا رہے۔ اور جو خدمت چاہے مجھ سے لیوے تو مجھ کو اس میں راحت ہوتی ہے۔

(۲۰۰) فرمایا کہ مسجد کا لوٹا چوکہ وقف ہوتا ہے اس لئے کسی کا اس لوٹے کو اپنے قبضہ میں مجبوس کر لینا گوتھوڑے ہی دیر ہو کہ جس سے دوسرا کام نہ لے سکے ممنوع ہے۔

(۲۰۱) فرمایا کہ صاحبو اس عقل سے جو کام لینے کا ہے وہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ پر اعتماد و انقیاد کا اپنے کو مکلف سمجھ لے اور وحی کا اتباع کرے۔

(۲۰۲) فرمایا کہ بعض اکابر کا قول ہے کہ قیامت میں ہر عمل کی ہیئت مشاہدہ ہوگی۔ مثلاً کسی شخص نے کسی اجنبیہ سے زنا کیا تھا۔ تو ویسا نہ کرتا ہوا قیامت میں نظر آئے گا۔

(۲۰۳) فرمایا کہ واردات کی مخالفت محصیت تو نہیں مگر دنیاوی ضرر ضرور ہو جاتا ہے اور یہ ضرر راہ اضطرار تو نہیں مگر اختیاراً کبھی مفسد ہو جاتا ہے ضرر دینی کی طرف اور وہ ضرر دینی اس طرح پر ہوتا ہے کہ کسی محصیت کا دوسرہ ہوا اور اس سے بچنے کے لئے رکہ ہمت سے اس کی مقادمت ہو سکتی تھی مگر طبعاً کسل ہو گیا اور اس سے غبارت ہو گئی اس لئے اعمال میں کمی ہو گئی۔ اب اس میں دو ہی صورتیں ہیں کہ پھر وہ عمل اگر واجب تھا تو خسران ہوا اور اگر واجب نہ تھا تو حرمان ہوا ہے یہ بڑا نازک راستہ بڑے ہی سنبل کر چلنے کی ضرورت ہے۔

(۲۰۳) فرمایا کہ روزہ کی خاصیت یہ ہے کہ اس سے خود بخود غذا کم ہو جاتی ہے روزہ دار زیادہ کھا نہیں سکتا۔ عاشق کو محبوب کی یاد سے ایسی تسلی اور خوشی ہوتی ہے کہ اس خوشی کی وجہ سے بھوک اڑ جاتی ہے۔

() فرمایا کہ ذکر اللہ سے لطافت کے ساتھ بشاشت بھی قلب میں بڑھ جاتی ہے اس لئے اہل اللہ زندہ دل ہوتے ہیں۔ مردہ دل نہیں ہوتے۔

(۲۰۶) فرمایا کہ محصیت سے بچنے کا طریقہ یہ ہے کہ اول ہمت خود کرے اور اس کے ساتھ خدا تعالیٰ سے ہمت طلب کرے اور خاصانِ خدا سے بھی دعا کرے۔ انشاء اللہ کناہوں سے بچنے کی ضرورت ہمت ہوگی۔ صاحبو کامیابی کی گاڑی کے دو پہیے ہیں ایک اپنی ہمت دوسرے بزرگوں کی دعا۔ ان دونوں پہیوں سے گاڑی کو چلاؤ ایک پہتیا کافی نہیں۔

(۲۰۷) فرمایا کہ حدیث ہے کان اذا دخل العشر الاخر من رمضان شد میرہ و ایقظا ہلہ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم عشرہ اخیرہ میں سگی مضبوط باندھ لیتے تھے یعنی عبادت کیلئے مستعد ہو جاتے تھے یا بیویوں کے پاس جانے سے بچتے تھے۔

(۲۰۸) فرمایا کہ نقل میں بعض دفعہ اہل سے بھی زیادہ انعام ملتا ہے۔ چنانچہ ایک رئیس کے یہاں ایک شخص خر بوزہ لایا۔ اس کو تو خر بوزہ کی بازاری قیمت دی گئی۔ دوسرا شخص مٹی کا خر بوزہ لایا اس کو بہت روپیہ انعام دیا گیا۔

(۲۰۹) فرمایا کہ جو شخص عشا اور صبح دونوں کی نماز جماعت سے ادا کرے اس کو لیلۃ القدر سے حصہ مل جائیگا یعنی یہ بھی جاگنے والوں میں شمار ہوگا گو اس رات میں عشا کے بعد صبح تک سوتا رہا ہو مگر اس کا جاگنے والوں میں شمار ہونا ایسا ہے جیسا چاندی کے کچھوں میں گھٹ کا چیمہ چاندی کی قلی کر کے رکھ دیا جاوے۔ ابن السیث کا ارشاد ہے کہ عشا کی نماز جماعت بڑھ لینا بھی فضیلت لیلۃ القدر کے لئے کافی ہے کیونکہ فوت جماعت فجر غیر اختیاری ہے اس لئے یہ فوت منقص ثواب لیلۃ القدر نہ ہوگا۔

(۲۱۰) فرمایا کہ اگر تہرہ بر کرنے والے کو آمد مضامین کی نہ ہو اور تکلف کر کے گھر گھاڑ کر کے مضامین کو لاوے یعنی تکلف سے بلاغت کا جلب کرے تاکہ سننے والے سمجھیں کہ اس کو قوت ہے بیان میں۔ تو یہ غلو فی البلاغہ مبغوض ہے ان اللہ یبقض البلیغ من الرجال کا مصداق ہے اور ایک غلو سننے والوں کے لئے ہے وہ یہ ہے کہ اگر بیان میں کوئی خاص رنگ نہ ہو تو اس بیان سے

منتفع ہی نہ ہوں بلکہ منتظر رہیں دوسرے رنگ کے۔

(۲۱۱) فرمایا کہ جس قدر ناقربانی ہوتی جاتی ہے حق سبحانہ تعالیٰ سے بندہ کا تعلق گھٹتا چلا

جاتا ہے۔ اور اس دوسرے ضرر کا مقتضایہ ہے کہ اگر گناہوں پر عنقوبت اور سر کا اندیشہ نہ

ملیٰ

(۲۱۲) فرمایا کہ مسلمان کو اپنی اولاد سے چاہے کتنی ہی محبت ہو لیکن اگر وہ ہی اولاد خدا اور رسول

کی شان میں گستاخی کر بیٹھے تو پھر دیکھئے باپ کو کس قدر غصہ آئے گا کہ اتنا اپنے ساتھ گستاخی کرنے

پر ہرگز نہ آتا تو دیکھئے اگر اس باپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے طبعی محبت نہ تھی تو اتنا غصہ کیوں آیا

(۲۱۳) فرمایا کہ محبت خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں عوام تو سب کچھ کر گزرتے ہیں اور خواص دیکھتے ہی

رہ جاتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ عوام کی نظر میں تو صرف ایک چیز ہوتی ہے یعنی محبت اہل

وہ اس کے مقتضایہ پر عمل کرنے لگ جاتے ہیں۔ اور خواص کی نظر محبت کے ساتھ حکمت پر بھی

ہوتی ہے مثلاً وہ مواقع پر رد دیکھتے ہیں کہ اگر مقتضائے محبت پر عمل کیا گیا تو اس سے مسلمانوں کو بقاء

نفع کے ضرور زیادہ پہنچے گا۔ خواص کی نظروں میں یہ چیزیں ہوتی ہیں جو عوام کی طرح جوش ظاہر کرنے سے

ان کو روکتی ہیں کیونکہ تنہا جوش کافی نہیں بلکہ ہوش سے کام لینا بھی ضروری ہے۔

(۲۱۴) فرمایا کہ حقیقت یہ ہے کہ عبدیت اسی میں زیادہ ہے کہ اپنی مشیت و اختیار کو تسلیم

کر کے اس کو مشیت حق کا تابع سمجھے۔ اس میں عبدیت کچھ زیادہ نہیں کہ اپنی مشیت و اختیار کی بالکل

نفی کر دے اور جبر کا قائل ہو جاوے کمال تو یہ ہے کہ اپنے اختیار کا مشاہدہ کر رہا ہے اور پھر اس کو

ضعیف سمجھ رہا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ بادشاہ کے سامنے رعیت کا ایک معمولی آدمی اپنے

کو بے اختیار سمجھے یہ زیادہ کمال نہیں۔ ہاں اگر کوئی نواب حیدر آباد اپنے کو کسی قدر با اختیار سمجھے

ہوئے بھی اپنے اختیار کو بادشاہ کے اختیار کا تابع بناوے یہ کمال عبدیت ہے اسی سے اہل

سنت کا مذہب عبدیت کے زیادہ قریب ہے کیونکہ ان کے عقیدہ میں عبدیت اہل جبر سے

زیادہ ہے۔

(۲۱۵) فرمایا کہ کوئی شخص کسی کے پاس ایسے وقت نہ جاوے جس میں اس نے خلوت کا قصد

کیا ہو کیونکہ اس پر گرانی ہوگی۔

(۲۱۶) فرمایا کہ حدت اور شدت اور حدت لو ازم ایمان سے ہے۔ مؤمن بہت

غیر تمند ہوتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی کسی کی بیوی کو چھیرے تو غصہ آتا ہے۔ اب اگر دیکھنے والا یہ کہے کہ

یہ تو بہت تیز مزاج ہے تو اس سے یہ کہا جائے گا کہ کجست کچھ نہ کہنا تو بے غیرتی ہے اسی طرح دیندار کو خلاف دین پر تحمل نہیں ہوتا۔

(۲۱۶) فرمایا کہ قرآن حدیث کا مدلول جو بے تکلف باہر کے ذہن میں آجا دے وہ صحیح ہے اور اس کے بعد اپنے اہوار کی نصرت ہے۔

(۲۱۸) فرمایا کہ چندہ مانگو تو غریبوں سے مانگو۔ کچھ ذلت نہیں۔ وہ جو کچھ بھی دیں گے نہایت خلوص اور تواضع سے دیں گے اور اس میں برکت بھی ہوگی اور امر تو محض کو ذلیل اور خود کو بڑا سمجھ کر دیتے ہیں اس لئے اس میں ذلت بھی ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ تو بیچارے رحم کے قابل ہیں کہ ان کا خرچ آمدنی سے بڑھا ہوتا ہے اس لئے پریشان رہتے ہیں۔

(۲۱۹) فرمایا کہ ذکر کرنے کا جس قدر شوق ہو اس سے کچھ کم کرنا چاہئے یعنی شوق کو کچھ باقی چھوڑ دے دیکھو جب چکی پر تھوڑا تاگا رہ جاتا ہے تو پھر لوٹ آتی ہے اور جب بالکل نہیں رہتا تو نہیں لوٹتی۔

(۲۲۰) فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد ہے کہ جس قدر نظر وسیع ہوتی جاتی ہے اعتراض کم ہوتا جاتا ہے۔

(۲۲۱) فرمایا کہ حضرت حاجی صاحبؒ کے یہاں کسی کی شکایت نہیں سنی جاتی تھی اور نہ کسی سے بدگمان ہوتے تھے۔ اگر کوئی کہنے لگا اور حضرت ابوہریرہؓ منع بھی نہ کرتے مگر جب وہ کہہ لیتا تو فرطے کہ وہ شخص ایسا نہیں ہے (یعنی تم جھوٹے ہو)۔

(۲۲۲) فرمایا کہ کافر کے اکرام میں مفسدہ نہیں ہے بدعتی کے اکرام میں مفسدہ ہے۔

(۲۲۳) فرمایا کہ حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ جو لوگ علمائے دین

کی توہین اور ان پر طعن تشنیع کرتے ہیں قبریں ان کا منہ قبلہ سے پھر جاتا ہے اور یہ بھی فرمایا کہ جس کا جی چاہے دیکھ لے۔

(۲۲۴) فرمایا کہ صونیہ مجوزین پر مولد شریف پر حسن ظن غالب ہے اور مالیین پر خرم و انتظام

غالب ہے اور یہ اختلاف مسلم میں ایسا ہے جیسے حنفیہ جمعہ کے روز صبح کی نمازیں العزتیں الوجدان کی قراءت کے التزام کو باوجود نقل کے ایہام عوام کے سبب مکروہ کہتے ہیں اور شافعیہ مستحب کہتے ہیں اور ایہام کا علان اصلاح بالقول کو کہتے ہیں۔

(۲۲۵) درمنفود میں ہے کہ دل میں ایسا احتمال پیدا ہونا جس میں اپنے معتقد فیہ کے مغلوب

ہونے کا احتمال ہو دعویٰ محبت و عقیدت و رہا من اللہ کے خلاف ہے بلکہ اگر تمنا مقصد فیہ کے مفلوب ہونے کی پیدا ہو تو عدم محبت و عقیدت کی دلیل ہے۔

(۲۲۶) فرمایا کہ جب حق تعالیٰ کی طرف سے رحمت و مغفرت کی ہوائیں چلتی ہیں تو گو اس سے مقصود کوئی خاص بزرگ ہوں لیکن حسب قرب و بعد اس پاس کو بھی پہنچتی ہے جیسا کہ کسی پنکھا جھلا جاوے تو اس پاس کے لوگوں کو بھی ہوا ضرور لگتی ہے۔ اس لئے بزرگوں کے قریب دفن ہونے کی تمنا کرنا باعث نہیں۔ سلف و خلف کا تعامل صاف دلیل ہے کہ یہ عمل بے اصل نہیں (۲۲۷) فرمایا کہ اولیا جو شے کشف میں دیکھتے ہیں بالکل حق ہوتی ہے مگر چونکہ دوسرے دیکھتے ہیں اس لئے اس کی کو قیامت یعنی زمان و مکان معین کرنے میں ان کا تخمینہ ہوتا ہے جس میں غلطی بھی ممکن ہے بخلاف کشف انبیاء کے کہ وہ دیکھتے بھی حق ہیں اور انھیں اس شے کے سر پر لجا کر کھڑا کر دیا جاتا ہے اور نہایت قریب سے دیکھتے ہیں اس لئے ان سے تخمین و تعین مکان و زمان میں بھی غلطی نہیں ہو سکتی۔

(۲۲۸) فرمایا کہ ضیف و مضیف دونوں کے لئے ضیافت غذا و اطوار ہے جبکہ ضیف یا مضیف مجرد حضور اور ترک افطار پر راضی نہ ہو۔

(۲۲۹) فرمایا کہ مدعی کے اصلاح کے واسطے علم کا اظہار بھی جائز ہے۔

(۲۳۰) فرمایا کہ طریق میں مقصود جمعیت قلب ہے۔ فطرۃ کسی کو ترک اسباب میں جمعیت ہوتی ہے اور کسی کو مباشرت اسباب میں۔ پس دونوں میں محبوب کی تجویز تکوینی ہی کی طرف تفضیل ہے اور تشریفاً دونوں بخیر فیہ ہیں۔

(۲۳۱) فرمایا کہ بند لگانا اور بٹن سے اجتناب یہ احتیاط ہے۔ باقی شیوع عام جس سے دیکھنے والے کو کشک نہ ہو رافع تشبہ ہے۔

(۲۳۲) فرمایا کہ تصرفات کا صدور قوت نفسانہ سے ہوتا ہے اور جس طرح قوت جسمانیہ کلمات مقصودہ سے نہیں جیسے مہارعت کشتی لڑنا، اسی طرح قوت نفسانیہ بھی۔ اور اسی وجہ سے یہ قوت نفسانیہ اہل باطل میں بھی پائی جاتی ہے۔ بلکہ بعض محققین کا قول ہے کہ عارف را ہمت نہ باشد۔ ہمت سے مراد تصرف ہے یعنی وہ اس کے عدم کو اس کے وجود پر ترجیح دیتے ہیں اور درج اس کی یہ بتلاتے ہیں کہ اس میں شان عبدیت سے بعد ہے۔ اور یہ وجہ افعال جسمانیہ میں نہیں پائی جاتی ہے کیونکہ اس میں اسباب مادیہ کی طرف احتیاج ظاہر ہے۔

جو عین عبدیت ہے۔ اور تصرفات نفسانیہ میں اسباب خفی ہیں اس لئے اعتیاج کی شان اس میں خفی ہے۔ نیز افعال جسمانیہ کے صدور میں عوام معتمد نہیں ہوتے اور تصرفات میں معتقد ہو جاتے ہیں تو اس میں افتنان اور عجب کا خطرہ بھی ہے۔

(۲۳۳) فرمایا کہ حضرت مولانا تاسم صاحب ہر دینی کام میں سب کے روح رواں تھے اور نام رکھنے میں ہمیشہ پیچھے رہتے تھے۔ اور جس طالب علم کے اندر تکبر دیکھتے تھے اس کے کبھی کبھی جوتے اٹھوایا کرتے تھے اور جس کے اندر تواضع دیکھتے تھے اس کے جوتے خود اٹھایا کرتے تھے۔

(۲۳۴) فرمایا کہ غیر اللہ کے اہتمام میں لگ جانا اور اسی میں منہمک ہو جانا یہ ناپسندیدہ ہے اگرچہ وہ انہماک اور اہتمام مباح ہی کا کیوں نہ ہو۔

(۲۳۵) محققین اور متہین کی یہ شان ہوتی ہے کہ ان کے لئے ہر ہر چیز آئینہ جمال خداوندی بن جاتی ہے جہاں زیادہ غصہ کا موقع ہوتا ہے زیادہ غصہ کرتا ہے جہاں رنج کا موقع ہوتا ہے زیادہ رنج کرتا ہے۔ غرض وہ جہاں جیسا عمل ہوتا ہے ویسا ہی بن جاتا ہے۔ یہی مطلب ہے اس مضمون کا جو حدیث میں آیا ہے کنت سمعہ الذی یسمع بہ وبصرہ الذی یبصر بہ الخ یعنی میں ہی اس کی آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور میں ہی اس کا کان بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے الخ اس کے یہی نہیں کہ نعوذ باللہ حق تعالیٰ اس کے آہ بن جاتے ہیں بلکہ جیسے آلہ وزی آلہ میں اختلاف نہیں ہوتا۔ اسی طرح وہ بالکل امر حق کا تابع بن جاتا ہے اور اس کا کوئی قول فوسل امر حق کے مخالف نہیں ہوتا۔

(۲۳۶) فرمایا کہ شغل وحدۃ الوجود نافع اس شخص کے لئے ہوگا جس میں دو شرط جمع ہوں ایک تو اللہ تعالیٰ کی غایت اور کمال وجود کا مشاہدہ جس کا خاصہ یہ ہے کہ اس باتے نظر اٹھ جاتی ہے۔ دوسرے محبت۔ اگر مشاہدہ حاصل ہے اور محبت نہیں تو اندیشہ ہے کہ کفر میں مبتلا ہو جاوے مثلاً کسی کا باپ مرا اب چونکہ اس کو مشاہدہ حاصل ہے اس لئے اس کو بھی خدا تعالیٰ کی طرف سے سمجھے گا مگر چونکہ اس کو ابھی محبت حاصل نہیں اس لئے وہ اس کو حق تعالیٰ کی طرف سے ناگواری پیدا ہو جاوے گی جو کفر ہے۔ (۲۳۷) فرمایا کہ ایک تو عمل نافع کا ہم کو امر فرمایا جس میں سراسر ہمارا ہی نفع ہے۔ پھر عمل کی بھی توفیق دی پھر توفیق کے بعد اس کو ہمارا عمل فرمایا اور جب عمل سے نفع پہنچا تو اوپر سے انعام بھی دیا تو گویا عطا پر عطا ہوئی۔

(۲۳۸) فرمایا کہ ہماری ریاضت و مجاہدہ کیسے پتیر ہے جس پر کوئی ثمرہ مرتب ہو۔ یہ سب کچھ حق تعالیٰ کی عطا ہے جو جنت میں ملے گا جیسے کسی سخی نے رائی کا دانہ لے کر کسی کو ایک گانوں دیدیا تو اب کیا کوئی

شخص کہہ سکتا ہے کہ یہ رانی کا دامن اس قابل تھا کہ اس کے عوض ایک مہمانوں دیا جاوے۔
(۲۳۹) فرمایا کہ نبتی کو اولاد کے مرنے پر آنسو ناگواری و حکم خداوندی اسے نہیں نکلتے بلکہ ترحم سے نکلتے ہیں کہ وہ اپنی آنکھوں سے اپنے بچہ کی اس حالت کو دیکھ نہیں سکتا۔ اگر آنسو نہ نکلتے تو بچہ کا حق ادا نہ ہوتا۔ کیونکہ تراجم بچہ کا حق ہے۔ بعض بلا میں غاصت ہے کہ اس سے آنسو نکلا کرتے ہیں اور باوجود آنسو نہ نکھنے کے وہ دل سے ناراض نہیں ہوتا جیسا مروج کھائیوالا دل و جبین ناراض نہیں ہوتا گو آنکھیں رو رہی ہیں پس رضا و الم جمع ہو سکتے ہیں۔

(۲۴۰) فرمایا کہ خلق معصیت میں حکمت بیان کرنا تو فصل حق میں حکمت بیان کرنا ہے اس لئے محمود ہے کسب معصیت میں حکمت بیان کرنا تو قریب بکفر ہے۔

(۲۴۱) فرمایا کہ درحقیقت یہ شیطان کا ایک دھوکا ہے کہ گناہ کر لینے سے تقاضا کم ہو جائیگا کیونکہ ارتکاب معصیت سے فی الحال کچھ دیر کو تقاضا کم ہو جائیگا مگر اس کا اثر یہ ہوگا کہ آئندہ کیسے مادہ معصیت قوی ہو جائے گا اور ازالہ قدرت سے یا ہر ہو جائے گا۔

(۲۴۲) فرمایا کہ طاعات کے ساتھ تقاضائے معصیت موجب قرب ہے اور معصیت کے ساتھ علم تقاضا موجب قرب نہیں ہو سکتا بلکہ ارتکاب سے پہلے جو اس تقاضا کی وہ مخالفت کرتا تھا یہ مقادیرت نفس اور عبادہ کی ایک فرد تمی جو موجب قرب ہے۔

(۲۴۳) فرمایا کہ اگر نماز سنت کے موافق ہو تو گو اس میں لاکھوں وساوس آئیں وہ خدا تعالیٰ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے اس نماز سے جو خلاف طریقہ مسنون پڑھی جاوے کیونکہ پہلی نماز اوفیٰ بالسنۃ ہے اور دوسری البعد من السنۃ ہے۔

(۲۴۴) فرمایا کہ تقاضائے معصیت پر عمل کر لینے کے بعد جو ایک قسم کا سکون محسوس ہوتا ہے وہ ہرگز قابل تدارک نہیں کیونکہ یہ کیفیت ہے۔ عمل نہیں۔ اور کیفیت موجب قرب نہیں بلکہ عکس باعث قرب ہے۔

(۲۴۵) فرمایا کہ بندہ اگر اس وجہ سے توبہ نہ کر لے کہ میرے گناہ اس قدر ہیں یا اس درجہ کے ہیں کہ توبہ سے کچھ فائدہ نہ ہوگا۔ یہ بھی حماقت اور شیطان کا جال ہے کیونکہ گو یہ صورت شرمندگی ہے لیکن حقیقت میں یہ کبر ہے کہ اپنے گناہ کو اتنا بڑا سمجھتا ہے کہ گویا اس نے حق تعالیٰ کا کچھ ایسا نقصان کر دیا ہے کہ اب اس کو وہ معاف نہیں کر سکتے۔ یاد رکھو یہ بڑا وبال ہل مساقا کا سا ہے۔ حالانکہ خدا تعالیٰ اور اس کی صفات کاملہ کے سامنے تمہاری اور تمہارے افعال کی

ہستی ہی کیا ہے۔ سارا عالم بھی نافرمان ہو جاوے تو ان کا ذہ برابر بھی کچھ نقصان نہیں ہو سکتا۔ ان کو غصہ کرم سے مارنے ہو سکتا ہے۔ مشہور ہے ایک مجھربیل کے سینگ پر جا بیٹھا جب وہاں سے اڑنے لگا تو بیل سے معذرت چاہی کہ معاف کیجئے گا آپ کو میرے پیچھے سے بہت تکلیف ہوئی ہوگی بیل نے کہا ارے بھائی مجھ کو تو خبر بھی نہیں ہوئی تو کب بیٹھا کب اڑا۔

(۲۴۶) فرمایا کہ صوفی قابل قدر تو ہے ہی۔ تشبہ بالصوفی بھی قابل قدر ہے۔ گوری کی نیت ہے صوفیوں کی شکل بنانا فی نفسہ محمود نہیں۔ مگر اس تشبہ سے یہ تو معلوم ہو گیا ہے کہ اس کے دل میں اہل اللہ کی عظمت ہے۔

(۲۴۷) فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے خاص بندوں کو جو تہجد کے عادی ہیں وقت پر جگا کر اپنے ساتھ ہمکلام ہونے کا شرف دیتے ہیں۔ اس لئے بجائے ناز کے نیاز و شکر چاہئے۔

(۲۴۸) فرمایا کہ اگر ساری زمین گناہوں سے بھر جاوے تو توبہ سب کو مٹا دیتی ہے۔ دیکھئے بارود ذرا سی ہوتی ہے مگر بڑے بڑے پہاڑوں کو اڑا دیتی ہے۔

(۲۴۹) فرمایا کہ اگر بندوں کو رحمت حق کا مشاہدہ ہونے لگے تو گناہوں کو بڑا سمجھنے پر خرم مندگی ہوگی۔ ناامیدی تو بھلا کیا ہوتی۔ مگر اس خرم مندی کے مقتضائے یہ کہ توبہ نہ کرے علی نہ کرنا چاہئے۔ کیونکہ گناہ اگرچہ رحمت حق کے مقابلہ میں چھوٹے ہیں مگر تمہارے لئے تو بڑے ہی ہیں تو وہ بھر سنکھیا اگرچہ پن بھر تریاق کے سامنے چھوٹا ہے مگر معدہ کے مقابلہ میں بڑا ہے۔

(۲۵۰) فرمایا کہ مومن اپنے گناہوں سے ڈرتا ہے گواہی گناہ ہو۔ بخلاف فاجر کہ وہ گناہ کو مثل کھئی کے سمجھتا ہے کہ آئی اور اڑا دیا۔ تو معلوم ہوا کہ گناہ کو سخت سمجھ کر توبہ کرنا علامت ایمان کی ہے۔ اور اس کو ہلکا سمجھنا علامت بے ایمانی کی ہے۔ اور اوپر جو آیا ہے کہ گناہ کو بڑا نہ سمجھے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اتنا بڑا نہ سمجھے کہ توبہ سے مانع ہو جاوے اور یہاں بڑا سمجھنے کا مطلب یہ ہے کہ اتنا چھوٹا نہ سمجھے کہ توبہ کی ضرورت نہ سمجھے۔ غرض اصل چیز توبہ ہے جو اعتقاد تو بہو مانع ہو وہ مذموم ہے خواہ بڑے ہوئے کا اعتقاد ہو خواہ چھوٹا ہونے کا۔

(۲۵۱) فرمایا کہ جس شخص کے اندر یہ تین باتیں ہوں اس کی صحبت کو قیمت سمجھو۔ ایک یہ کہ فقیہ ہو دوسرے محدث ہو تیسرے صوفی ہو۔

(۲۵۲) فرمایا کہ محبت حق پیدا کرنے کا آسان طریقہ یہ ہے کہ محبت والوں کے پاس بیٹھنا

شروع کر دے ۵

آہن کہ پیارس آشنا شد فی الحال بصورت طلا شد

(۲۵۳) فرمایا کہ بندہ کو چاہیے کہ خود ہمت کرے پھر اس کی تکمیل حق تعالیٰ خود کر دیتے ہیں جیسے باپ جب دیکھتا ہے کہ بچہ دس قدم چلا اور گر گیا تو خود ہی رحم کھا کر اس کی مدد کرتا ہے اور اس کو گود میں اٹھا لیتا ہے تو جیسے باپ چاہتا ہے کہ بچہ اپنی طرف سے کوشش کرے چلنے کی اسی طرح حق تعالیٰ ہماری طلب کو دیکھنا چاہتے ہیں مگر افسوس تو یہ ہے کہ ہم تو سرکتے ہی نہیں اپنی جگہ سے۔

(۲۵۴) فرمایا کہ ہم جیسے مبتدیوں کے لئے اسباب ہی کے ساتھ تشبیہ و تشبہ الاسباب ہے اور تفصیل پر عمل کرنا کہ قوت قلب کے وقت اسباب کو اختیار کیا جاوے اور ضعف کے وقت اسباب کو اختیار کیا جاوے یہ خود مشوش قلب ہے کہ ہر موقع پر سوچا کریں کہ اس وقت قلب میں قوت ہے یا ضعف۔ اور مبتدی کو تشویش خود مضر ہے۔ اور بعض اوقات اس کا فیصلہ محتاج نال ہوگا اس وقت زیادہ تشویش ہوگی۔ اور بعض دفعہ اسی میں غلطی ہوگی جو بعد میں ظاہر ہوگی تو اس وقت تا سلف کا غلبہ ہوگا جو تشویش سے بھی زیادہ مضر ہے۔ اور بعض اوقات ترک اسباب اور پھر کامیابی سے محبت پیدا ہو جاتا ہے جو سب سے زیادہ مضر ہے۔ تو محض ایک امر غیر ضروری یعنی ترک اسباب کے لئے اپنے کو اتنے خطرات میں ڈالنا خلاف طریق ہے۔ اور مباشرت اسباب میں ان سبب سے امن ہے اور ساتھ ہی مشاہدہ ہے اپنے عجز و ضعف و اقتدار کا جو طریق میں مطلوب بھی ہے اور معین بھی ہے۔ البتہ اہل تمکین داہل راسخ کے لئے دوسرے احکام ہیں۔

(۲۵۵) ایک صاحب کا خط تہجد کے وقت آنکھ نہ کھلنے یا باوجود آنکھ نہ کھلنے کے ضعف باقی بعد الرض کے سبب ہمت نہ ہونے کے متعلق مع اطلاع پابندی نو اقل بعد العشاء آجائیں بے حد اظہار قلن کیا تھا۔ اس پر حسب ذیل جواب لکھا گیا۔

السلام یہی ہے کہ صلوٰۃ اللیل کا التزام رہے۔ اور اگر بعد سونے کے خود بلا اہتمام آنکھ کھل گئی تہجد بھی پڑھ لیا۔ ورنہ جب تک قوت نہ آجائے اس کا اہتمام نہ کیا جاوے۔ فعنائی کی ابتدا میں قیام اللیل و صلوٰۃ اللیل کا عنوان بکثرت وارد ہے جس سے نفس نصیحت کا حاصل ہو جانا ثابت ہوتا ہے اور اس باب میں یہ اور تہجد شاکر ہیں۔ اب رہ گئی زیادہ نصیحت وہ قیام بعد النوم کے ساتھ خاص ہے خواہ نوم حقیقتاً ہو خواہ حکمت یعنی اول شب سے آخر تک بیدار

بیدار رہا اور ایسے وقت نماز پڑھی کہ اس کے قبل عادتہ نوم ہوا کرتی ہے، اس زیادت کے لئے قلق کرنا ایسا ہے جیسا رمضان میں کسی کی آنکھ سحر کے لئے نہ کھلے مگر روزہ کی توفیق ہو اور روزہ سے اتنا مسرور نہیں ہوتا جتنا فضیلت سحر کے فوت ہونے سے محزون ہوتا ہے تو کیا یہ حزن طبعی عقلاً بھی مطلوب ہے خصوص جب حدیث میں تصریح ہے کہ اگر اٹھنے کا ارادہ ہوا اور آنکھ نہ کھلے کان خود علیہ صدقہ اور قوی کا مساعدت نہ کرنا بجائے آنکھ نہ کھلنے کے ہے لکن کل منہا عن رأوا اللہ علم (۲۵۶) فرمایا کہ احکام آخرت کا مدار عامل کی میت اور عمل پر ہے نہ کہ واقعہ پر پس اگر کسی کو اپنی طہارت و ادائیگی شرائط اذکار و عبادات کا علم اپنے زعم میں تو ہے گویا اعتبار واقع کے نہیں تو اس حالت قبول موعود ہے ان اللہ لا یخلف المیعاد۔ عدم قبول و مطرودیت اختیاری کوتاہی پر ہوتی ہے نہ کہ غیر اختیاری بلکہ غیر معلوم ہونے کے لئے غیر اختیاری ہونا لازم ہے۔

(۲۵۷) فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی رضا واقعی معلوم کرنے کی صورت ان کا وعدہ اور شرائط وعدہ کا تحقق ہے۔ اور اس پر بھی جو خشیت مومن کے لئے لازم ہے اس کی دو وجہ ہیں ایک تو مآل میں احتمال کہ شاید کوئی اختیاری کوتاہی ہو جاوے۔ دوسرے یہ کہ شاید کوئی اختیاری کوتاہی فی الحال ہو گئی ہو جس کا علم بھی التفات سے ہو سکتا تھا اور التفات میں کوتاہی ہوئی ہو کہ یہ بھی اختیاری ہے (۲۵۸) فرمایا کہ حق تعالیٰ کے غنی ہونے کے یہی معنی نہیں کہ وہ غفور شکور نہیں یا وہاں تو جب و انتظام نہیں نعوذ باللہ۔ بلکہ معنی یہ ہیں کہ ہمارے اعمال سے ان کا کوئی نفع یا ضرر نہیں۔

(۲۵۹) فرمایا کہ جب متفقد سے کوئی چیز جو ف میں پہونچے تو مفسد صوم ہے۔ اور مسام سے پہونچنا مفسد صوم نہیں اس لئے سوئی وغیرہ لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اور جو ف موعود کے ساتھ خاص نہیں۔ و ماغ اور موعود دونوں کو شامل ہے۔

(۲۶۰) فرمایا کہ میں بغرض تربیت آنے والوں کے لئے قید لگا دیتا ہوں کہ بولا مت کرو۔ اس لئے کہ بدون ذوق کے بولنا مناظرہ کی صورت پیدا کرتا ہے اور یہ اس طریق میں سخت مضرب ہے۔

(۲۶۱) فرمایا کہ والذین جاہدا و اقینا لہم ینہم سبلنا میں جاہد و اسے مراد غور و فکر و عا و التبا۔ سعی و کوشش۔ حق تعالیٰ کے سامنے الحاح و زاری۔ تواضع و خاکساری یہ چیزیں پیدا کرو۔ رونا و چلانا شروع کرو۔ سخت و تکبر کو دماغ سے نکال کر چھینک دو۔ اس کے بعد وصول میں دیر نہیں ہوتی۔ بجز اس حالت کے پیدا کئے ہوئے کامیابی شکل ہے۔

فہم و خاطر تیز کردن نیست راہ جز شکستہ می نگیرد فضل شاہ

(۲۶۲) فرمایا کہ کثرت رائے کو بعض حضرات سوادِ اعظم سے تعبیر کرتے ہیں اور اسی معنی کو بتائے جمہوریت قرار دیتے ہیں۔ حالانکہ سوادِ اعظم سے مراد بیاضِ اعظم ہے یعنی نورِ شریعت جس جماعت میں ہو مگر لوگوں کو ایسی ہی باتوں میں سواد (مرہ) آتا ہے۔

(۲۶۳) فرمایا کہ بعض اوقات کسی سے اتنا انتقام لینا جیسا کہ کسی سے کوئی رنج پہنچا ہو تو انتقامیہ کہہ دینا کہ ہاں تمہاری اس حرکت سے مجھے رنج ضرور ہے، اچھا ہے۔ اس سے دل صاف ہو جاتا ہے۔ البتہ زیادہ پیچھے نہ پڑنا چاہیے۔

(۲۶۴) فرمایا کہ اصل یہ ہے کہ اور دوس کی فکر میں کیوں پڑے۔ آدمی اپنا ایمان سنبھالے (۲۶۵) فرمایا کہ میں اپنے شاگردوں کو بھی اگر خط لکھتا ہوں اپنے کام کے لئے تو جوابی خط لکھتا ہوں یہ سمجھ کر کہ اس بچارہ پر تو ایک یہی بار بہت ہے کہ جواب لکھے گا چہ جائیکہ ٹکٹ کا بار مکتوب الیہ پر ڈالا جاوے۔ اپنے کام کے واسطے خط اور ٹکٹ کا بار مکتوب الیہ پر ڈالنا خلاف عقل بھی ہے بعض متبن مجھ سے اس کی شکایت بھی کرتے ہیں کہ ہم کو جوابی کارڈ کیوں بھیجا۔ میں کہتا ہوں بھائی یہی اچھا ہے مجھے ہلکا پھلکا ہی رہنے دو۔

(۲۶۶) فرمایا کہ میں کسی کو سفارش کے طور پر لکھنا لکھنا کہتا کہلاتا نہیں۔ جیسا کہ زمانہ میں ممبرا ہے کسی کی سفارش کے لئے مجبوراً کچھ لکھنا بھی پڑتا ہے۔ تو اسی وقت ڈاک کے ذریعہ سے مکتوب الیہ کو لکھ دیتا ہوں کہ فلاں شخص سفارشی خط لاتا ہے کالعدم سمجھنا چاہیے۔

(۲۶۷) فرمایا کہ مرید کے لئے شیخ کے قلب میں اپنی طرف رغبت و انس پیدا کرنے کا طریق اتباع ہے نہ کہ اس سے اختلاف کرنا اور مریدی کے سر ہو جانا۔

(۲۶۸) فرمایا کہ معاصی سے جو قبض ہوتا ہے اس میں حزنِ طبعی اور خوفِ طرد نہیں ہوتا جو محض ہوتا ہے یہی قسادت ہے اور جو غیر معاصی سے ہوتا ہے اس میں یہ حزن اور خوف ہوتا ہے بجائے جمود کے بے بسی ہوتی ہے۔

(۲۶۹) فرمایا کہ ہم جلیسوں کے لئے کہ ناقص ہیں افضل کی تحری غیر ضروری ہے جس میں جمعیت زیادہ ہو اختیار کریا جاوے۔

(۲۷۰) علت وجود میں متقدم ہوتی ہے اور حکمت متاخر پس اپنے اپنے زمانہ میں دونوں موجود ہو سکتی ہیں مثلاً شدتِ سکران موت حضور سلی اللہ علیہ وسلم کی علت قوت مزاج و شدت تعلق بالامتہ ہے کہ قوت مزاج سے حرارت تیز ہوگئی اور شدت تعلق بالامتہ سے روح کے

تعلق کا انفکاک شدید ہو گیا، اور حکمت مقام صبر کی تکمیل اور ترقی درجات ہے۔
(۲۷۱) فرمایا کہ شیوخ مجتہد ہوتے ہیں۔ بعض کی یہی رائے ہے کہ تخلیہ کاملہ سے تخلیس بھی ہو جاتا ہے۔

(۲۷۲) فرمایا کہ حیا کے غلبہ سے کبھی ایسا ہو جاتا ہے کہ پیر پھیلا کر سونا مشکل معلوم ہوتا ہے اور بیت الخلاء میں ستر کھولنا اور بھی زائد باعث شرم معلوم ہوتا ہے۔ یہ حالت رفیعہ ہے۔ پھر غلبہ کے بعد اعتدال ہو جاتا ہے جو اس سے ارفع ہے۔

(۲۷۳) فرمایا کہ مسجد میں وہ فعل مباح بھی جائز نہیں جس کے لئے مسجد نہیں بنائی گئی مگر کہ اپنی کم شدہ چیز کے لئے اعلان کرنا۔ خرید و فروخت کرنا۔ دنیا کی باتیں کرنا۔ ان کیلئے جمع ہو کر بیٹھنا۔ بدبودار چیز کھا کر مسجد میں جانا جائز نہیں جس کی علت ملائکہ کی تاذی فرمائی گئی۔ اور ملائکہ کو معاصی سے جو ایذا ہوتی ہے وہ ایسی چیزوں کے کھانے سے بدرجہا زائد ہے اس لئے کوئی معصیت کرنا جائز نہیں۔

(۲۷۴) فرمایا کہ مسجد حرام مسجد اقصیٰ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں نماز پڑھنے میں تضا عفو ثواب موعود ہے سوا اس تضا عفو کی تفصیل اگر بدون سفر ممکن نہ ہو سفر کی بھی اجازت ہے۔ بخلاف دوسرے مشاہد کے (مثلاً کورہ طور۔ کربلا۔ اجیر وغیرہ) وہاں کوئی دلیل ثواب کی نہیں اس لئے وہاں اس نیت سے سفر کرنا امر غیر ثابت کا اعتقاد ہے۔

(۲۷۵) فرمایا کہ تہذیب کی بات یہ ہے کہ جو کام خود کر سکے اس کی فرمائش دوسرے سے نہ کرے۔ بس اس کام کو دوسرے سے کہے جو بغیر اس کے ممکن نہ ہو۔ وہ بھی بشرط اپنی ضرورت اور اس کی سہولت کے۔

(۲۷۶) فرمایا کہ میں اس کا مخالف ہوں کہ ایک مقام کی خبر رویت ہلال دوسرے مواضع میں اس طرح اشاعت کی جاوے کہ اس میں غلو و مبالغہ ہو اور اس میں غلطیاں و بیجاں رہیں جس سے اکثر تشویش و مخالفت بڑھ جاتی ہے۔

(۲۷۷) فرمایا کہ دنیا کی حقیقت ہے حظوظ و لذات نفسانیم مضرہ آخرت میں مشغول ہونا۔

(۲۷۸) فرمایا کہ محافظت مجاہدین بھی جہاد ہے۔

(۲۷۹) فرمایا کہ اگر کسی سے امداد کی توقع ہو تو وہاں ظالم کی شکایت جائز ہے۔ اگر کسی سے

(۲۸۱) فرمایا کہ میں بقیہ کہتا ہوں کہ اگر کوئی شخص اپنے فضول کاموں میں غور کرے تو اس کو معلوم ہوگا کہ لغو اور فضول کاموں سے ضرور بطور افطار کے گناہ تک وصول ہو گیا ہے۔ مثلاً مجھے خود یہ واقعہ پیش آتا ہے کہ بعض دفعہ کوئی شخص آکر بلا ضرورت پوچھتا ہے کہ آپ فلاں جگہ کب جاویں گے اس سوال سے مجھ پر گرانی ہوتی ہے اور مسلمان کے قلب پر گرانی ڈالنا خود معصیت ہے۔ اگر سوال کرنے والا غلط ہو جب بھی مجھے گرانی ہوتی ہے کہ اس کو ہمارے ذاتی افعال کی تفتیش کا کیا حق ہے غرضیکہ کوئی لغو اور فضول کام ایسا نہیں جس کی سرحد معصیت سے نہ ملی ہو۔ پس لغو اور فضول بدلتا تو مباح ہے مگر انتہاء معصیت ہے۔

(۲۸۲) فرمایا کہ سجدہ میں بندہ کو قرب بصورت نزول ہوتا ہے۔

(۲۸۳) فرمایا کہ حق تعالیٰ کو یہ بات پسند ہے کہ بندہ سر ہو کر ان سے مانگے چنانچہ حدیث میں ہے

ان الله يحب المحيى في السجاء۔

(۲۸۴) فرمایا کہ کسی کے تعلق اور واسطہ سے کسی کو چاہنا حقیقت میں واسطہ کو چاہنا ہے پس

خدا تعالیٰ کی وجہ سے مخلوق کے ساتھ محبت کرنا بھی محمود ہے۔

(۲۸۵) فرمایا کہ عارف کا کوئی کام اپنے واسطہ (یعنی اپنی حظ نفس کے واسطہ) نہیں ہونا بلکہ

خدا کے واسطہ ہونا ہے۔

(۲۸۶) فرمایا کہ صلت کے خدام کا یہ مذاق تھا کہ شیخ نے ذرا بھی شریعت سے تجاوز کیا

فوراً گرفت کرتے تھے اور یہ سبق صحابی نے ہم کو پڑھایا ہے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے ایک دفعہ خطبہ میں

صحابیؓ سے پوچھا لو ملت عن الحق شيئا فدا تفعلون۔ اگر میں حق سے ذرا ہٹ جاؤں تو تم کیا

کرو گے۔ اسی وقت ایک صحابیؓ زتلوار لے کر اٹھے اور سیدھی کر کے کہا لنقيمك بهذا السيف

یعنی ہم تلوار سے آپ کو سیدھا بنا دیں گے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا الحمد للہ خدا کا شکر ہے کہ میرے

دوستوں میں ایسے لوگ موجود ہیں جو میری جی کو درست کر سکتے ہیں۔ اب مجھے بے فکری ہے کہ

انشاء اللہ میں حق سے نہ ہٹوں گا۔

(۲۸۷) فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عذاب قبر کے متعلق فرماتے ہیں کہ اس کو ثقلین کے

سوا سب سنتے ہیں تو یکے کشف قبور ہوا۔ اس سے کشف القبور کی حقیقت بھی معلوم ہو گئی

کہ گدھوں اور کتوں کو بھی ہو جاتا ہے پس انسان کے لئے یہ کچھ کمال مطلوب نہیں۔

(۲۸۸) فرمایا کہ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا کا

مطلب یہ ہے کہ ایمان و عمل صالح سے قبولیت و محبوبیت عامہ پیدا ہوتی ہے۔ یعنی جن لوگوں کو اس شخص سے کسی غرض کا تعلق نہ ہو نہ حصولاً نہ قوتاً ان کے دل میں محبت پڑ جاتی ہے بشرطیکہ سلیم الطبع ہوں۔ حتیٰ کہ غیر معاند کفار کے دلوں میں بھی ایسے لوگوں کی عظمت ہوتی ہے۔ انسان کی اس معنی جانور تک محبت کرنے لگتے ہیں چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام سفینہؓ ایک دفعہ قافلہ سے الگ ہو کر راستہ بھول گئے تھے رات کو جنگل میں ایک خیر ملا تو آپ نے اس سے کہا اے فیر میں سفینہؓ غلام ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ یہ سن کر وہ دم ہلا کر خوشامدیں کرنے لگا اور پھر آپ کے آگے آگے ہو گیا تھوڑی دیر میں آپ کو قافلہ کے قریب پہنچا کر دم ہلاتا ہوا ایک طرف کو چل دیا۔ یہ تو محبت خلق کا ظہور ہوا۔ اور محبت حق کا ظہور اس طرح ہوتا ہے کہ اس شخص کو بس آواز تو نہیں آتی مگر بقسم کہتا ہوں کہ محبت حق کا اثر اس کے دل میں موجود ہوتا ہے۔ ہر وقت واقعات میں اسکی امداد اور اعانت ہوتی ہے اور قلب پر علوم و واردات و کلام حق کا ایسا اتقا ہوتا ہے جیسے حق تعالیٰ اس سے باتیں کرتے ہوں بس آواز تو نہیں ہوتی اور سب کچھ ہوتا ہے۔ یہ دل سے خوب جانتا ہے کہ حق تعالیٰ مجھے چاہتے ہیں پھر اس کی لذت کا کیا پوچھنا باقی کامل ظہور اس کا آخرت میں ہوگا۔

(۲۸۹) فرمایا کہ جیسے پیٹ کی غذا الگ ہے ماکولات و مشروبات۔ اور آنکھ کی غذا الگ ہے مہمضرات۔ اور کان کی غذا الگ ہے مسموعات۔ اسی طرح دل کی بھی ایک غذا ہے اور وہ محبت ہے۔ دل کی غذا محبت کے موا کچھ نہیں۔ دل کو اسی میں لذت آتی ہے۔ پھر جس کا محبوب ناقص ہو اس کی لذت تو ناقص ہوگی اور جس کا محبوب ایسا کامل ہو کہ اس سے زیادہ کوئی بھی محبوب نہ ہو اس کی لذت سب سے زیادہ ہوگی۔ ایمان و عمل صالح اختیار کرنے پر دنیا ہی میں غذائے روحانی (یعنی حق تعالیٰ کی محبت کامل) جیسا کہ ملفوظ بالا میں بیان ہوا عطا ہوگی جس سے زیادہ دل کی کوئی غذا نہیں۔ کیونکہ یقیناً غذائے جسمانی سے غذائے روحانی افضل والذ ہے اس لئے کہ تمام اسباب نعم سے اصل مقصود راحت قلب ہے جو غذائے جسمانی سے بوا اسطہ حاصل ہوتی ہے اور غذائے روحانی سے بلا واسطہ۔ پھر کمال یہ کہ اس دسترخوان پر مختلف غذایں ہیں کبھی تم محب ہو اور حق تعالیٰ محبوب۔ اور پھر حق تعالیٰ محب ہیں اور تم محبوب اس کی لذت اور ہی کچھ ہے۔ پھر خلق کو

تم کو محبت ہو جاتی ہے اس میں کچھ اور ہی حظ ہے۔ ان مختلف اقسام سے لذت بہت ہی بڑھ جاتی ہے۔ پس ہم کو ایمان و عمل صالح کی تکمیل میں کوشش کرنا چاہئے۔

(۲۹۰) فرمایا کہ مشاہدہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک مشاہدہ تام یعنی رؤیت یہ تو جنت میں ہوگا۔ دنیا میں نہیں ہو سکتا۔ دوسرے مشاہدہ ناقص یعنی استحضار تام یہ دنیا میں بھی ہوتا ہے۔ گو مشاہدہ تام کے سامنے یہ دوسری قسم استتار ہی میں داخل ہے۔ مگر چونکہ دنیا میں سالک کو اس سے بہت کچھ تسلی ہوتی ہے اس لئے یہاں کے اعتبار سے استحضار تام ہی کو مشاہدہ کہا جاتا ہے۔ یہ مشاہدہ خواہ تام ہو ناقص اس کا دوام بندہ کی مصلحت کے خلاف ہے نہ اس لئے کہ وہاں سے کچھ کمی ہے بلکہ اس وجہ سے کہ بندہ کو دوام مشاہدہ کا تحمل نہیں۔ کیونکہ دنیا میں تجلی دائمی سے بندہ مغلوب ہو جاتا ہے۔ اور ہر وقت ایک استغراقی کیفیت طاری رہتی ہے اور مغلوبیت میں اعمال کے اندر کمی آ جاتی ہے جس سے قرب کم ہو جاتا ہے کیونکہ مدار قرب اعمال ہی پر ہے۔ اس لئے حق تعالیٰ نے یہ تو نہیں کیا کہ حضور تام کے ہوتے ہوئے یا رؤیت کے ہوتے ہوئے حضور یا رؤیت سے منع کر دیا ہو کیونکہ یہ صورت سالک کے لئے اشد ہے بلکہ یہ کیا کہ سالک کو مخلوق کی طرف متوجہ کر دیا اور جنت میں بعض اوقات لذائذ نفس کی طرف متوجہ کر دیں گے۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے ایک محبوب نے عاشق کو دیکھا کہ یہ بڑے غور سے مجھے تک رہا ہے۔ اس کو اندیشہ ہوا کہ کہیں زیادہ دیکھنے سے مرزا جاوے تو اب ایک صورت تو یہ تھی کہ عاشق کو اپنے سامنے رکھ کر دیدار سے منع کر دے کہ ہم کو مت دیکھو۔ یہ صورت بہت سخت ہے۔ اس میں عاشق کو سخت بے چینی ہوتی ہے۔ اس لئے محبوب نے یہ تو نہیں کیا بلکہ اس نے تھوڑی دیر کے واسطے عاشق کو بازار بھجور یا کہ جاؤ آؤم لے آؤ اس صورت میں گو محبوب سے فی الجملہ استتار ہو گیا مگر اس سے شوق مختل ہو جاوے گا اور بازار رہا نہ یں عاشق کی لذت بھی کم نہیں ہوتی کیونکہ تعمیل حکم محبوب کی بھی ایک خاص لذت ہے جو لذت دیدار ہی کے قریب ہے عشاق اس کو خوب سمجھتے ہیں) اسی طرح حق تعالیٰ نے بھی حضور تام تجلی باقی رکھ کر دیدار مشاہدہ سے منع نہیں کیا بلکہ تجلی کو مستتر کر دیا اور عشاق کو دوسری طرف متوجہ کر دیا کہ ہر وقت حضور و مشاہدہ سے عشاق کے دل پھٹ نہ جاویں اور اس کا شوق معتدل رہے۔

(۲۹۱) فرمایا کہ یاد رکھو بلا و مصیبت بحیثیت متنبہ اور متوجہ کرنے کے (حق تعالیٰ کی طرف)

نعمت ہے اور نعمت بحیثیت ڈھیل اور دھوکا دینے کے مصیبت ہے۔

(۲۹۲) فرمایا کہ دعا کرتے وقت حسن ظن اور قوت رجا کو اپنا نقد وقت رکھو پھر ثمرہ دیکھو کہ

کامیابی ہی ہوگی۔

(۲۹۳) فرمایا کہ یہ غایت کرم کی دلیل ہے کہ نماز حقیقت میں ہمارا کام ہے اور اس کا نفع ہمارے ہی لئے ہے خدا تعالیٰ کو کوئی نفع نہیں۔ مگر پھر بھی ہمارے نہ کرنے پر ناراض ہوتے ہیں اور کر کے پر انعام دیتے ہیں۔

(۲۹۴) فرمایا کہ اصلی تدبیر امساک باران کی اس کے سبب کا ازالہ ہے یعنی حق تعالیٰ کی ناراضی کا علاج کرنا۔ وہ علاج یہ ہے۔ ماضی سے استغفار و توبہ اور آئندہ کے لئے اصلاح۔

(۲۹۵) فرمایا کہ شرط عادی عطا کی شے ہے کہ جلدی نہ چائے۔ مانگے جائے۔ خدا تعالیٰ کا تعلق تو ساری عمر کا ہے۔ چاہے ان کی طرف سے کچھ ظاہر نہ ہو تم اپنا انکسار و نیازت چھوڑو۔ تاخیر میں بھی مصلحتیں ہوتی ہیں۔ رہا یہ سوال کہ پھر وہ مصلحتیں کیا ہیں تو آپ کوئی پارلیمنٹ کے ممبر نہیں کہ آپ کو وہ مصلحتیں بتلائی جاویں۔ کچھ دنوں دعا مانگ کر بیٹھ جائے میں زیادہ اندیشہ ہے حق تعالیٰ کے غصہ ہو جانے کا کیونکہ پہلے تو یہ لوگ سمجھتے تھے کہ ہماری کوتاہی ہے۔ اب اس طرف کی (یعنی حق تعالیٰ کی جانب سے) کوتاہی کا خیال ہو جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ حالت بہت اندیشہ ناک ہے کیونکہ خدا تعالیٰ پر الزام ہے جو عبودیت کے قطعاً خلاف ہے۔ اس لئے ضرور ہے کہ برابر دعا مانگتے رہو۔ وہ اگر چاہیں بالعمنیٰ العزلی قبول کریں یا نہ کریں ہم اپنا منصبی کام پورا کرتے رہیں کیونکہ بدو کے لئے مناسب یہی ہے کہ ہمیشہ عجز و انکسار ظاہر کرتا رہے۔

(۲۹۶) فرمایا کہ مناسبت فشخ (جو مدار ہے افاضہ و استغاضہ کا) اس کے معنی یہ ہیں کہ شیخ سے مرید کو اس قدر موانست ہو جاوے کہ شیخ کے کسی قولی و فعلی سے مرید کے دل میں طبعی نیکرہ پیدا ہو۔ گو عقلی ہو۔

(۲۹۷) فرمایا کہ علم نام ہے اعتقاد جارم کا اور تجربہ ہے کہ جس درجہ کا جزم شرع میں مقصود ہے وہ بدوں عمل بالمقتضیٰ کے حاصل نہیں ہوتا پس علم مطلوب وہی ہے جو مقرون بالعمل ہو جاوے۔

(۲۹۸) فرمایا کہ جب مجھے کسی عمل میں کم ہتی ہوتی ہے تو میں اس کے متعلق مجمع عام میں ایک عام مضمون کر دیتا ہوں۔ اس سے خود میری ہمت بھی قوی ہو جاتی ہے۔ اس میں راز یہ ہے کہ جس عمل کے متعلق عام بیان ہوتا ہے قاعدہ ہے کہ بیان میں اس کا پورا اہتمام و اعتقاد ہوتا ہے۔ غلطیوں پر اچھی طرح اس کی ضرورت ظاہر کی جاتی ہے تو طبعاً متکلم کے دل میں اس سے یہ اثر پیدا ہوتا ہے کہ جس بات کا ہم دوسروں کو تاکید کے ساتھ امر کر رہے ہیں سب سے پہلے خود بھی اس پر عمل کرنا چاہئے اس سے فی الجملہ ہمت بڑھتی ہے پھر غلطیوں میں کوئی بزرگ اور نیک آدمی بھی ہوتا ہے۔ اگر بیان سے

اس کا دل خوش ہو گیا اور اس نے دل سے دعا دیدی اور وہ قبول ہو گئی۔ یا کسی کو اس بیان سے نفع ہو گیا اور اس طور پر بیان کرنے والا ہدایت کا سبب بن گیا جو ایک بڑی طاعت ہے تو اس پر خدا تعالیٰ اس کے ساتھ بھی رحمت کا معاملہ فرما دیتے ہیں کہ اس سے ہمارے بندوں کو ہماری طرف متوجہ کیا ہے تو اس کو بھی محروم نہ رکھا جاوے یہ سب اسبابِ خود و اعظا کو نفع حاصل ہو جانے کے ہو جاتے ہیں۔

۴۹۹ فرمایا کہ بد دین آدمی اگر دین کی بھی باتیں کرتا ہے تو ان میں ظلمت ملی ہوئی ہوتی ہے اس کی تحریر کے نقوش میں بھی ایک گونہ ظلمت لپٹی ہوئی ہوتی ہے۔ اور دیندار دنیا کی بھی باتیں کرے تو ان میں نور ہوتا ہے کیونکہ کلام دراصل قلب سے ناشی ہوتا ہے تو قلب کی حالت کا اثر اس میں ضرور ہو گا پس چونکہ متکلم کا اثر اس کے کلام میں اور مصنف کے قلب کا اثر اس کے تصنیف میں ضرور ہوتا ہے اس لئے بے دینوں کی صحبت اور بے دینوں کی کتابوں کا مطالعہ ہرگز نہ کرنا چاہئے۔ کیونکہ مطالعہ کتب مثل صحبت مصنف کے ہے۔ جو اثر بے دین کی صحبت کا ہوتا ہے وہی اس کی کتاب کے مطالعہ سے ہوتا ہے۔

(۳۰۰) فرمایا کہ مناظرہ کے قصد سے بھی مخالفین کی کتابیں نہ دیکھنا چاہئے کیونکہ پہلے اگر کسی سے کشمی کرنا چاہے تو اس کو پہلے یہ دیکھ لینا چاہئے کہ مقابل اپنے سے کمزور ہے یا زبرد اگر کمزور ہو تو مقابلہ کرے ورنہ اس سے دوری رہے۔ ایسے شخص کا مقابلہ وہ کرے جو اس سے زبردست ہو پس محقق کے سوا کسی کو اجازت نہیں کہ مخالفین کے رد کے درپے ہو۔ کیونکہ غیر محقق پر اندیشہ ہے کبھی خود ہی شک میں نہ پڑ جاوے۔

(۳۰۱) فرمایا کہ قلب کا اثر انسان کے کلام اور لباس تک میں ظاہر ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اہل اللہ کے تبرکات میں اثر ہوتا ہے اور صحبت میں اس سے زیادہ اثر ہوتا ہے۔ (۳۰۲) فرمایا کہ خدا تعالیٰ کے علاقہ سے کسی کے ساتھ محبت کرنا یہ درحقیقت خدا ہی کے ساتھ محبت ہے دیکھو اگر ہماری وجہ سے کوئی ہماری اولاد یا متعلقین کے ساتھ محبت کئے اس کو ہم اپنی ہی محبت سمجھتے ہیں۔

(۳۰۳) فرمایا کہ بزرگوں کی صحبت و زیارت بڑی چیز ہے ان کا تو تصور بھی نافع ہے اور یہی اصل ہے تبرکات کی۔ کیونکہ ان کی چیزوں کو دیکھ کر ان کی یاد تازہ ہوتی ہے اور ان کی یاد سے دل میں نور آتا ہے حق تعالیٰ کے ساتھ تعلق پیدا ہوتا ہے۔

(۳۰۴) فرمایا کہ شرعاً مطلوب وہی علم ہے جو اپنے ان کے ساتھ ہو یعنی علم کے ساتھ عمل بھی ہو، جیسے تلوار وہی مطلوب ہے جس میں صفت قطع بھی ہو ورنہ برائے نام تلوار ہوگی

۵ علم چہ بود آنکہ رہ بنایدت رنگ گمراہی نردل برزدایدت
 ایں ہو سہا از سرت پش کنده خوف خشیست دولت افز کنده
 علم نبود غیر علم عاشقی مابقی تلبیس ابلیس شقی
 علم دین فقر است تفسیر حدیث ہر کہ خیر اند غیر ازین گرد و غیث

علم عاشقی سے مراد علم دین ہے کیونکہ ایمان ہی عشق ہے بقولہ تعالیٰ والذین

امنوا اللہ حبائہ اور حب ایمان ہی عشق ہے تو اسی کا علم علم عاشقی ہے۔

(۳۰۵) فرمایا کہ معقول سے اگر اثبات دین و فہم شرع میں کام لیا جاوے تو یہ بھی دین ہے اور اگر ابطال شرع کا کام لیا جائے تو پھر باغی اور تلبیس ابلیس شقی ہے۔ جیسے اگر کوئی پوچھے کہ اس کھانے میں کتنی لاگت لگی ہے تو جہاں آٹا اور گھی دال کو شمار کرتے ہیں وہیں کھانے کی میزان میں لکڑیاں اور اپلے بھی شمار ہوتے ہیں گو وہ کھائے نہیں جاتے مگر کھانے کی خدمت کرتے ہیں اس لئے کھانے ہی میں ان کا شمار ہوتا ہے۔

(۳۰۶) فرمایا کہ وضو سے جب تک نماز نہ پڑھی جاوے اس وقت تک دوسرا وضو کرنا ہے کیونکہ جب اس نے غیر مقصود کو ادائے مقصود سے پہلے کر لیا تو اس لئے غیر مقصود کو مقصود بنا لیا اور یہ حد سے تجاوز ہے۔

(۳۰۷) فرمایا کہ بعض لوگ تبلیغ کو مصالح کے خلاف سمجھتے ہیں ارے میں کہتا ہوں کہ تم اپنے مصالح کو بیس دو سالہ کو جتنا پیسوں کے اتنا ہی کھانا عمدہ ہوگا۔ کیسا مصلح لئے پھرتے ہو۔ غذا کا اہتمام کرو۔ فضول کام میں نہ لگو۔ نیز سامعین کے مجمع کے کم و بیش ہونے پر بھی نظر نہ کرو کام شروع کرو۔ پھر اثر بھی ہونے لگے گا۔

(۳۰۸) فرمایا کہ تقویٰ کا استعمال زیادہ تر اس خوف کے لئے ہوتا ہے جس میں اجتناب عن الہی بھی ہو محض خوف اعتقاد ہی کے لئے کم استعمال ہوتا ہے۔ لیویوں کہنے کہ تقویٰ خوف مقرون بالعمل کہتے ہیں اور خشیت خوف اعتقاد ہی کو۔ اور اہل شرف جن سے انسان خدا تعالیٰ کے یہاں مکرم و معزز ہوتا ہے ہی تقویٰ ہے۔

(۳۰۹) فرمایا کہ جعلناکم شعونا و قبائل لتعادوا میں یہ شناخت بھی داخل ہے کہ

کون ہمارا عصیہ ہے اور کون ذوی الارحام اور کون ہم سے دور ہے تاکہ بقدر قرب و بعد نسب ان کے حقوق شرعیہ ادا کئے جاویں۔ اور میراث میں ایک کو دوسرے پر ترجیح دینی! اور اس کے سوا اور بھی مصلحتیں ہیں نہ اس لئے کہ ایک دوسرے پر تقاضہ کرے۔

(۳۱۰) فرمایا کہ شرف نسب بوجہ امر غیر اختیاری ہونے کے سبب فخر نہیں مگر اس کے نعمت ہونے میں شبہ نہیں فخر عقلاً ان چیزوں پر ہو سکتا ہے جو اختیاری ہوں۔ اور وہ علم و عمل ہے۔ گو شرعاً سپر بھی فخر نہ کرنا چاہئے۔ پس صاحب نسب جاہل سے غیر صاحب نسب عالم افضل ہے۔

(۳۱۱) فرمایا کہ عدالتا لئے نے ماں کا نسب میں اعتبار کرنے کی ہرٹھی بالکل اکھاڑ دی ہے کیونکہ حضرت ہاجرہ جن کی اولاد میں حضرت اسماعیل علیہ السلام جو ابو العرب ہیں کنیز تھیں۔

(۳۱۲) فرمایا کہ سیادت کا مدار حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام پر ہے پس حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی جو اولاد حضرت فاطمہ سے ہے وہ تو سید ہے اور جو دوسری بی بی سے ہے وہ سید نہیں ہے۔ اسی طرح اگر ایک شخص کا باپ سید نہ ہو اور ماں سید ہو تو قواعد کے موافق وہ سید نہیں۔ ہاں ماں کی سیادت کی وجہ سے ایک گو نہ شرف اس کو حاصل ہے۔

(۳۱۳) فرمایا کہ انگریزی کوئی علم نہیں۔ اس کو دین سے کیا تعلق۔ بلکہ اس کو بڑھ کر تو اکثر دین سے بے تعلق ہو جاتی ہے۔

(۳۱۴) فرمایا کہ آج کل فلاح روپے ملنے کو کہتے ہیں چنانچہ سودا نے اپنی بیوی سے پوچھا کہ تو تہجد کیوں پڑھا کرتی ہے۔ کہا، ہم جنت میں جائیں گے تو وہ سخر اکھٹا ہے کہ جا پاگل تو وہاں بھی ملاؤں اور طالب علموں کے ساتھ رہے گی (کیونکہ جنت والے اکثر غریبا ہی ہوں گے) اور دیکھ ہم جہنم میں جائیں گے جہاں بڑے بڑے سلاطین اور امرا و رؤسا نمود و شہاد و قارون اور ابو جہل جیسے ہوں گے۔

(۳۱۵) فرمایا کہ فساد کی حقیقت راحت ہے اور نماز نے قلب کو وہ راحت ملتی ہے جو ہزار کھانوں سے بھی نہیں مل سکتی مگر اس راحت کا احساس ایک خاص مینعاد کے بعد ہوتا ہے جو ہر شخص کے لئے اس کے مناسب ہوتی ہے۔

(۳۱۶) فرمایا کہ نماز کی ایک برکت یہ ہے کہ اس سے صحت اچھی رہتی ہے۔ اطباء بھی اس کو تسلیم کرتے ہیں کہ اخلاق حمیدہ اور افعال حسنہ کا اثر صحت پر بہت اچھا پڑتا ہے۔

(۳۱۷) فرمایا کہ نمازی کے دل میں نور ہے اس کا اثر چہرہ پر ظاہر ہوتا ہے اور بے نمازی کے دل میں ظلمت ہے اس کا اثر چہرہ کی بدرونی سے ظاہر ہوتا ہے معلوم ہوتا ہے۔ کہ آگ ضرور اندر لگی ہے۔

اسی کا یہ دھواں ہے جس نے ظاہر و باطن دونوں کو سیاہ کر دیا ہے۔ دل کی سیاہی تو یہ ہے کہ نہ رشوت سے نفرت ہے نہ جھوٹ بولنے سے نہ کسی پر بہتان باندھنے سے نہ کسی کی زمین دبانے اور قرض لے کر الٹا کر دینے سے نہ لڑکوں اور عورتوں کے گھوڑنے سے نہ وضع نہرائی اختیار کرنے سے۔ وغیرہ وغیرہ۔

(۳۱۸) فرمایا کہ فالج غفلت کی وجہ سے جسم میں ہو رہا ہے یا غفلت کا کلو فارم سو گئے رکھا ہے اس گناہوں کی سوزش کا احساس نہیں ہوتا مگر ایک دن یہ فالج اور یہ سن اور یہ بیہوشی اتر گی اور اس وقت گناہوں کی سوزش کا احساس ہو گا۔

(۳۱۹) فرمایا کہ گناہوں کی آگ خدائی آگ ہے جس کی خاصیت یہ ہے تارادھ الموقدۃ النبی تطلع علی الاقداس اس کا اصل محل قلب ہے اور دعویٰ سے کہا جاتا ہے کہ گناہگار کا دل بے چین ہوتا ہے اس کو راحت و چین نصیب نہیں ہوتا۔ گناہ سے دل ضعیف اور کمزور ہو جاتا ہے جس کا تجربہ نوروں حوادث کے وقت ہوتا ہے کہ متقی اس وقت مستقل مزاج رہتا ہے اور گناہگار کے حواس باختہ ہو جاتے ہیں۔ (۳۲۰) فرمایا کہ ہماری قوت عملیہ اس لئے کمزور ہے کہ قوت علمیہ کمزور ہے۔ اگر ہم کو گناہوں کا ضرر پورا پورا معلوم ہوتا تو ترک صلوة پر ہم کو جرأت نہ ہوتی۔ جیسے سنگیہا کے ضرر کا ہم کو علم ہے تو کبھی حجرہ اور امتحان کے لئے بھی کسی نے نہ کھایا ہو گا۔ اسی طرح اوپر سے گرنے کا ضرر رب کو معلوم ہے تو امتحان کے واسطے کبھی اوپر سے نہ گر رہا ہو گا۔

(۳۲۱) فرمایا کہ خلوت کے معنی یہ ہیں کہ دل خدا کے ساتھ لگا رہے۔ پس جب تک خلوت میں دل خدا کے ساتھ لگا رہے خلوت میں رہو۔ اور جب خلوت میں قلب کو انتشار اور ہجوم خطرات ہونے لگے تو جمع میں بیٹھو مگر نیک جمع میں۔ اس سے خطرات دفع ہوں گے۔ اس وقت یہ خلوت ہی خلوت کے حکم میں ہے کیونکہ مقصود ربط قلب بالشر ہے اور اس وقت خلوت سے حاصل نہیں بلکہ جمع میں بیٹھنے سے حاصل ہے۔ ۷

چو ہر ساعت از تو بجائے رو در دل بہ تنہائی اندر صفائی نہ بینی
گرت مال و زر بہت فروع و تجارت چو دل با خداست خلوت نشینی
چو با ہم چو یا منی بے ہم چوں بے ہم چو بے منی با ہم

(۳۲۲) فرمایا کہ علم و عمل صبی موجب شرف ہے جبکہ وہ خدا کے یہاں مقبول ہو جاوے اور اس کا یقینی علم کسی کو نہیں۔ بلکہ اپنی علم و عمل کی حالت پر نظر کر کے اگر عدم قبول یقینی ہو تو بعید نہیں پھر فکر کرنے کا ایک موقع۔ اور یہ بھی معلوم ہے کہ علم و عمل کا اعتبار خاتمہ سے ہے اور اس کی بھی خبر نہیں کہ ہوا خاتمہ کس حال میں چلے

والا ہے اس لئے ناز کرتا۔ اترا ناکا رینا ہے۔ ہاں اس کو نعمت الہی سمجھ کر شکر کرتے رہو۔

(۳۲۳) فرمایا کہ سلوک کا مدار اسی پر ہے کہ نفس کو شہوات سے روکا جاوے جس میں معاصی سے تو بالکل ہی روکتا ضرور ہے اور مباحات کی بھی تعلیل ضروری ہے۔

(۳۲۴) فرمایا کہ مسلمان کو گناہ کرتے ہوئے خدا یقائے کا خوف ضرور ہوتا ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوں گے اور آخرت میں عذاب ہوگا۔ یہ خیال ساری لذت کو مٹا کر دیتا ہے۔ اس لئے مسلمان کو گناہ میں پوری لذت نہیں مل سکتی۔

(۳۲۵) فرمایا کہ مومن کو ایمان کی وجہ سے نور ضرور حاصل ہوتا ہے اور جو شے حاصل ہے اسکا احساس بھی ضرور ہوتا ہے۔ گو اس کی طرف التفات نہ ہو جیسے ہماری آنکھ آفتاب کی روشنی میں کام کرتی ہو مگر اس کی طرف کبھی التفات نہیں ہوتا۔

(۳۲۶) فرمایا کہ عام لوگ منکر بکسر الکاف کہتے ہیں یہ غلط ہے۔ وہاں منکر کوئی نہ ہوگا بلکہ دنیا کے منکر بھی وہاں مقرر ہو جائیں گے صحیح لفظ منکر بفتح الکاف ہے جس کے معنی نا آشنا کے ہیں اور یہی معنی نکیر کے ہیں۔ اور ملک ان ناموں کے اختیار کرنے میں یہ ہے تاکہ سنتے ہی فکر ہو جاوے کہ وہاں ایسے لوگوں سے سابقہ پڑے گا۔ جو نا آشنا ہوں گے۔

(۳۲۷) فرمایا کہ اگر خواب میں کسی کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہو جاوے تو یہ کچھ کمال مامور نہیں گو نعمت عظمیٰ ہے اور اگر کسی کو عمر بھر زیارت نہ ہو یہ کچھ نقص منہی عنہ نہیں کیونکہ کمال و نقص کا مدار تو امور اختیار یہ ہیں۔ غیر اختیاری امور کے نہ ہونے سے نقص لازم نہیں آتا۔

(۳۲۸) فرمایا کہ اس طریق میں تکرار قلب شیخ مائع و حاجب سے اسی کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت وحشی کو جنھوں نے حضرت حمزہؓ کو برے طور سے قتل کیا تھا اپنے سامنے آنے سے روک دیا کہ روزِ رُوز دیکھ کر نقبائیں ہوگا اور میرے انقباض سے ضرر ہوگا کہ فیوض و برکات سے حرمان ہو جائیگا۔ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف اپنی ہی راحت کا سامان نہیں کیا بلکہ ان کی راحت کا بھی سامان تھا کہ ان کو بعد ہی میں ترقی ہو سکتی تھی۔ دوسرے اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو بھی اس قسم کے امور طبعیہ اور جذبات بشریہ کی رعایت و موافقت کی اجازت دی اور بتلادیا کہ مجرم کی خطا معاف کر دینا اور ہے اور دل کھل جانا اور ہے۔ یہ ضرور نہیں کہ خطا معاف کر دینے کے ساتھ دل بھی کھل جاوے۔

(۳۲۹) فرمایا کہ جس شخص کے سامنے آنے سے کلفت قابل برداشت ہوتی ہو وہاں عزیمت پر عمل کرے یعنی آنے سے منع نہ کرے بلکہ اپنے دل پر جبر کرے اور جہاں کلفت نا قابل برداشت ہو وہاں

خصت پر عمل کرے یعنی اس کو آنے سے منع کر دے۔

(۳۳۰) فرمایا کہ بعض لوگوں کو ہر حالت میں عزیمت ہی پر عمل کرنے کا شوق ہوتا ہے یہ کوئی کمال نہیں۔ بلاوجہ شخص شرعیہ و نعم الہیہ سے باوجود ضرورت کے بھی کام نہ لینا خدا تعالیٰ کو ناپسند ہے۔ حدیث میں ہے ان الله يحب ان يوقى سرخصه كما يحب ان يوقى عنائه یعنی حق تعالیٰ چاہتے ہیں کہ ان کی رخصتوں پر بھی ویسا ہی عمل کیا جاوے جیسا کہ وہ چاہتے ہیں کہ ان کی عزیمتوں پر عمل کیا جاوے۔

(۳۳۱) فرمایا کہ جن لوگوں کو توبہ سے زیادہ تلبس ہوتا ہے ان کو ظلمت سے زیادہ وحشت ہوتی ہے پس چونکہ ہر مومن میں نور ایمان ضرور ہے اس لئے گناہوں کی ظلمت سے ہر مسلمان کو وحشت ضرور ہوتی ہے۔

(۳۳۲) فرمایا کہ ہاتھ سے امر بالمعروف کرنا حکم عام نہیں بلکہ اہل حکومت کے ساتھ خاص ہے کیونکہ جہاں حکومت نہ ہو وہاں نرمی ہی مناسب ہے۔ امام صاحب نے اس راہ کو خوب سمجھا ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص کسی کا طیندہ یا مزامیر یعنی کانے بجانے کے آلات توڑ دے تو اس پر ضمان لازم آوے گا اور صاحبین فرماتے ہیں کہ ضمان نہ آئے گا اس نے ازالہ منکر کیا ہے اور حدیث میں ازالہ منکر کے ہاتھ سے بھی حکم ہے۔ امام صاحب اس کا جواب دیتے ہیں کہ ہاتھ سے ازالہ منکر کرنا اختیار حکام کو ہے۔ عوام کو اس کا اختیار نہیں۔ امام صاحب کے قول کا راز یہ ہے کہ عوام کی دست اندازی سے فساد ہوگا اور شریعت کا مقصود امر بالمعروف و نہی عن المنکر سے اصلاح ہے نہ کہ فساد۔ لیکن حکومت کے درجے ہیں۔ باپ کو بیٹے پر اور شوہر کو بیوی پر۔ استاد کو شاگرد پر۔ اہل علم حکومت ہوتی ہے لہذا ان کو اپنے ماتحتوں کے ساتھ ہاتھ سے بھی امر بالمعروف کا حکم ہے لیکن غیروں کے ساتھ ایسا نہ چاہئے۔ وہاں صرف زبان سے کام لیں اور وہ بھی نرمی سے۔ نیز امر بالمعروف بزرگوں کو بھی کیا جاتا ہے مگر وہاں نرمی کے ساتھ ادب کی بھی ضرورت ہے۔

(۳۳۳) فرمایا کہ اتفاق معتبر وہی ہے جس سے دل پر معتد بہ اثر ہو اور کچھ دھن محسوس ہو پھر رفتہ رفتہ خرچ کی عادت ہو جاوے گی۔

(۳۳۴) فرمایا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ حرام مال میں زکوٰۃ نہیں۔ یہ علی الاطلاق صحیح نہیں بلکہ یہ حکم اس مال حرام کا ہے جو یقیناً حرام ہو اور حلال سے مخلوط نہ ہو۔ اگر مخلوط ہو گیا تو پھر سارے کی زکوٰۃ واجب ہے اور جو مال حرام حلال سے مخلوط نہ ہو اس کو اصل مالوں کو اس کے

ذمہ پہنچانا واجب ہے۔

(۳۳۵) فرمایا کہ اطمینان بالدنیا کا مطلب یہ ہے کہ حرکت الآخرۃ نہ ہو حرکت الی الآخرۃ جو مقابل ہے حرکت بین قسم کی ہوتی ہے۔ ایک حرکت اعتقاد دی کہ اعتقاد درست ہو۔ ایسا نہ ہو جیسا کہ کفار کا۔ دوسرے حرکت علی کہ اعمال آخرت کا اہتمام ہو۔ تیسرے حرکت حالی کہ آخرت کی دھن میں ہر وقت بے چین ہو۔ اور اسی کی کاوش ہو۔

(۳۳۶) فرمایا کہ حسن سے سیری کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ حسن منتہی ہو دوسرے یہ کہ طلب نہ ہو۔ پہلی صورت سیری کی توحق تعالیٰ کے ساتھ ہوتی ہو سکتی کیونکہ اس کے حسن کی انتہا نہیں۔ ہاں یہ صورت البتہ ہے کہ ہماری طرف سے طلب نہ ہو۔

(۳۳۷) فرمایا کہ طلب اور دھن پیدا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ مراقبات کرو دنیا کے فناء و محلال کا۔ اپنی موت کا اور آخرت کے بقا و ثبات کا اور ثواب و عقاب کا اور حق تعالیٰ کے انعامات و احسانات کا، اہل نشہ کی صحبت اختیار کرو۔ ذکر کرو۔

(۳۳۸) فرمایا کہ اگر موت کے سوچنے سے کسی کا دل گھبراۓ تو حیات کو سوچو کہ اس حیات سے ابھی ایک دوسری حیات ہے جو خیر بھی ہے۔ اچھی بھی۔ اذی بھی۔ اٹھنی بھی۔

(۳۳۹) فرمایا کہ سوچنے کی مثال ایسی ہے جیسے گھڑی میں بال کمائی کہ ہے تو مختصر مگر تمام پرزوں کی حرکت اسی سے ہوتی ہے۔ اسی طرح سوچنے سے دین کے قلعے فتح ہو جاتے ہیں۔

(۳۴۰) فرمایا کہ حق ایک ڈاکو ہے یعنی بیش قیمت وقت کا لوٹنے والا، دو پیسہ کا تبا کو خرچ کر کے اس کی بدولت جتنا چاہو جمع کر لو۔ اور اوقات سب کے برابر کر لو۔ بس حقہ کیا ہے جامع التفارقات۔

(۳۴۱) حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک عورتوں کے بعد (دنیا کی چیزوں میں) گھوڑوں سے زائد کوئی چیز پسندیدہ نہ تھی چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُن کی پیشانیوں کو چھو کر ان کے لئے برکت کی دعا یک کرو اور زینت کے واسطے ان کو ہار پہنایا کرو۔ اور ان کی پیشانیوں۔ گردن۔ دموں کے بال نہ کاٹا کرو۔ کیونکہ ان کی دم مورچہ ہیں۔ ان کی ایال سردی کو دفع کرنے والی ہے۔ اور ان کی پیشانیوں میں بھلائی رکھ دی گئی ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین گھوڑا سیاہ رنگ والا ہے جس کی پیشانی میں سفید ٹیکہ ہو اور اوڑھنے کے ہونٹ میں سفیدی ہو۔ پھر اس کے بعد اس گھوڑے کا درجہ ہے جس کی پیشانی میں سفید ٹیکہ ہو اور پیر سفید ہو مگر دانتا ہوا تھ سارے بدن کے رنگ ہی کا ہو دیر ایک عمدہ تحقیق تھی اس لئے لکھ دی گئی ورنہ یہ حضرت کا لفظ نہیں)

(۳۴۲) فرمایا کہ مرض کا تعدیہ نہیں بلکہ جس طرح اولاً حق تعالیٰ کسی کو مریض بناتے ہیں اسی طرح دوسرے کو اپنے مستقل تصرف سے مریض کر دیتے ہیں میں جوں و غیرہ سے کوئی مریض کسی کو نہیں لگتا یہ سب وہم ہے۔

(۳۴۳) فرمایا کہ مسلمان کی وضع تو اتباع احکام ہے بقول کسی کے

زندہ کنی عطائے تو در کیشی فدا سنے تو دل شدہ بتلائے تو ہر چکنی ضائے تو

(۳۴۴) فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص کسی کے پاس اللہ کے واسطے کوئی شے

لاوے تو ضرور کھانا چاہئے۔ اس سے نور پیدا ہوتا ہے۔

(۳۴۵) فرمایا کہ مباحات میں ہم کو تنگی نہ کرنا چاہئے اور لا اس میں یہ ہے کہ اس تناول مباح میں ایک شان افتقار و انکسار کی ہے جو مطلوب ہے۔ اور ترک و تفتیق میں شائبہ استغنا کا ہے جو کہ پسند نہیں۔ دوسرے یہ کہ مباحات کے ترک سے بھی دل میں قساوت پیدا ہو جاتی ہے۔ بزرگوں نے فرمایا ہے کہ جو شخص چالیس دن برا بگوشٹ کھاوے اس کے دل میں بھی قساوت پیدا ہو جاتی ہے اور جو نہ کھاوے اس کے دل میں بھی اس لئے کہ جو ترک کرتا ہے اس کے دل میں عجب پیدا ہو جاتا ہے اور وہ بھی منافی خشوع ہے۔

(۳۴۶) فرمایا کہ ایمان کامل کے لئے لازم ہے کہ طبیعت اور خوب سب مسلمانوں کی سی ہو۔

رغبت اسی چیز سے ہو جو حدیث و قرآن سے ثابت ہو۔ اور ایسے لوگوں کو اسی چیز سے نفع ہوتا ہے جو حدیث و قرآن میں ہے۔ وہ مستحبات پر ویسا ہی عمل کرتا ہے جیسے واجبات پر۔ وجہ یہ ہے کہ کمال ہر کام کا ایسے ہی انہماک سے ہوتا ہے مستحب اور واجب کی تنفع سے نہیں ہوتا۔

(۳۴۷) مشرکین اور مؤمنین کے اولاد و صفار کے متعلق دریافت کیا گیا تو روایات کی تطبیق حسب

ذیل فرمایا عن عائشۃ قتلت یا رسول اللہ ذراری المؤمنین فقال من آباؤہم فقلت یا رسول اللہ بلا عمل۔ قال اللہ اعلم بما کانوا عاملین۔ قلت یا رسول اللہ قد ذراری المشرکین قال من آباؤہم فقلت بلا عمل فقال وادعہم اعلم بما کانوا عاملین۔ مطلب یہ کہ مدارجہ اکا تو عمل ہی پر ہے اور بلوغ کے بعد یہ جو عمل کرتے وہ اللہ ہی کو معلوم ہے کہ کیا کرتے اور اللہ تعالیٰ اس کے موافق ان کو جزا دیتا مگر وہ عمل واقع نہیں ہوا۔ اس لئے اصل کے موافق تو یہ نہ متحقق ثواب کے میں مذاب کے اور اس لئے ان کے ساتھ کوئی معاملہ جزا نہ ہوگا بلکہ الحاقاً ہوگا۔ اسی لئے دونوں جگہ من آباؤہم فرمایا۔ لیکن دوسرے دلائل سے ثابت ہے کہ ملحق باہل الثواب کو تو ثواب ہوتا ہے اور ملحق باہل الغراب کو عذاب نہیں ہوتا گوار میں ہوں۔ اور نار میں ہونا مستلزم تعذیب نہیں۔ اور جس

وقت یہ ارشاد ہوا تھا اس وقت تک یہی حالت تھی کہ ذراری الشریکین جہنم میں تھے گو معذب نہ تھے کیونکہ اعمال بھڑکیہ سے منزہ تھے۔ بعد کو معلوم کرا دیا گیا کہ وہ جنت میں بوجہ شفاعت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم بطور خدام اہل الجنت کے ہوں گے یعنی اعمال نہ ہونے کے سبب ان کو ملوکیت کا درجہ تو عطا نہ ہوگا لیکن بالغ ہو کر ملوکیت کی حیثیت سے جنت میں مقیم ہوں گے۔ بخلاف ذراری المؤمنین کے کہ وہ بوجہ انتساب الی المؤمنین کے ان کے ساتھ درجات میں بھی ملحق ہوں گے۔

(۳۴۸) فرمایا کہ لیس کا کید ہے کہ لذت اور دہولت کا طالب ہے اور شیطان بھی اس طرف مشغول رکھ کر توجہ حق سے غافل رکھنا چاہتا ہے۔

(۳۴۹) فرمایا کہ ایک باریک بات کہتا ہوں اس کی طرف کم التفات ہے لوگوں کو۔ وہ یہ کہ اگر جمیعت قلب ہی کی طلب ہے تو اس کی فکر میں ہر وقت رہنا کہ جمیعت بیستر ہو خود جمیعت کے باطنانی ہے۔ جب یہ فکر رہی تو جمیعت کہاں رہی۔ اور نہ اس صورت سے قیامت تک جمیعت بیستر ہو سکتی ہے جمیعت جھمی ہو سکتی ہے کہ قلب اس کی تحصیل کے خیال سے خالی ہو۔

(۳۵۰) فرمایا کہ جیسے عقاید و اعمال کی زیادت علی الحدود بدعت ظاہری ہے اسی ہی احوال کی زیادت بھی بدعت باطنی ہے مثلاً غیر اختیاری امور کے درپے ہونا اور افراط کے ساتھ اس کی تمتا کرتنا۔

(۳۵۱) ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت عارف تو اپنے کورائی کے برابر سمجھتا ہے۔ فرمایا جی ہاں جو رائی (یعنی مبصر) ہوتا ہے وہ اپنے آپ کو رائی سمجھتا ہے۔

(۳۵۲) فرمایا کہ اگر کسی حسین کا خیال بلا قصد آوے تو اس کا علاج یہ ہے کہ یہ اختیار خود نہ لائے اگر وہ خود آوے آنے دیوے۔ ذرہ برابر بھی ضرر نہیں مگر قصد سے اس کا ابقانہ کرے بلکہ اس کشمکش ہی میں تو اجر بڑھتا ہے۔ اگر دفع ہی کرنا چاہے تو تصور کرے کسی ایسے بٹنے کا جو اندھا چونہ دھا بد شکل ہو جس کی ناک پکلی ہوئی، ہونٹ بڑے بڑے، تو ند بڑی سی نکلی ہوئی اور ناک سے ریٹا اور نہ سے رال بہ رہی ہو۔ انشاء اللہ اس تصور سے وہ خیال جاتا رہیگا۔ اگر نہ بھی گیا تو کسی تو ضرور ہوگی۔ کیونکہ عقلی مسئلہ ہے النفس کا توجہ الی شبتین فی ان واحد لیجئے ہم نے کافر سے بھی دین کا کام لے لیا۔ اور بالکل اس خیال کا نکل جانا تو مطلوب ہی نہیں (جیسا کہ اوپر آیا کہ اسی کشمکش ہی میں تو اجر بڑھتا ہے) خلاصہ یہ کہ اگر آدمی بچنا چاہے اور ہمت اور قوت سے کام لے تو خدا تعالیٰ ضرور مدد کرتا ہے۔ رفتہ رفتہ بالکل نکل جاتا ہے۔ اور اگر نہ بھی نکلے تو کلفت برداشت کرے۔ اگر

خدا نخواستہ کوئی مرض عمر بھر کو لگ جاوے تو وہاں کیا کرو گے۔ عمر بھر تکلیف کو طوعاً و کرہاً برداشت ہی کرنا پڑے گا۔ یہاں بھی یہی کرو اور اگر اس پر راضی نہیں تو کوئی دوسرا خدا تلاش کرو جو حضرت سرمد نے خوب فیصلہ فرمایا ہے۔ ۵

سرمد کلمہ اختصار می باید کرد یک کار ازین دو کار می باید کرد

یا تن برضائے دوست می باید داد یا قطع نظر زیار می باید کرد

(۳۵۳) فرمایا کہ کسی کو سعی کو ششش سے اور اپنی اصلاح کی فکر سے منع نہیں کرتا۔ ہاں غلو سے منع کرتا ہوں نہ تو غلو ہو۔ نہ تو غلو ہو (یعنی شریعت کے مقابلہ میں مقاومت نفس کر کے ومع اختیار کرے) (۳۵۴) فرمایا کہ اہل مقصود تو بہیت اور خشیت ہی کا القا کرنا ہے اور مردہ اس واسطے پریت ہیں کہ بہیت اور خشیت کا تحمل ہو سکے اسی کو فرماتے ہیں۔ ۵

گر تو ہستی طالب حق مرد راہ درد خواہ و درد خواہ و درد خواہ

درد دل کے واسطے پیدا کیا انسان ورنہ طاعت کے لئے کچھ نہ تھے کو بیانا

(۳۵۵) فرمایا کہ انسان ہے تو بندہ مگر خدا بن کر رہنا چاہتا ہے کہ جو میراجی چاہے وہ ہو۔ بس حقیقت یہ ہے کہ لذت مقصود ہی نہیں مقصود نصب و وصب ہے۔ چنانچہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم بخاریں شدت ہوئی تاکہ ثواب مضاعف ہو ۵

زان بلا ہا کا بنیا برداشتند سر بر چرخ ہفتیں افراشتند

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے اشد الناس بلاء الانبیاء ثم الامثل ثم الامثل۔

(۳۵۶) کسی نے اپنا حال لکھا تھا کہ عامہ باندہ صنا خصوصاً جمعہ و عیدین میں بوجہ حیا و محبت ترک کیا جاوے یا نہیں۔ ترک سنت کی وجہ سے حیا کو ترجیح دینے کی ہمت نہیں ہوتی۔ جواب میں فرمایا کہ یسن مقصود نہیں۔ پھر دوسری طرف تواضع بھی سنوں ہے جس کے بعض افراد واجب بھی ہیں تو مقصودیت کی شان تواضع میں زیادہ ہے بہ نسبت عامہ کے۔

(۳۵۷) فرمایا کہ اگر کیمیائے اشتغال میں وقت اور مال کی اضاعت غالب ہو اذکار میابی سے زیادہ ناکامی ہو یا ضیاع کی مقدار حصول سے زائد ہو تو باوجود جواز فی نفسہ کے اس عارض کے سبب حرمت کا حکم کیا جائے گا۔ اور اسی بنا پر اشتغال بالکیمیاء کو فقہانے اسباب عزل تنوی سے فرمایا ہے کہ احتمال تھا کہ مال وقف کو بھی ضائع کرے گا۔ اور قواعد شرعیہ کا مقتضایہ ہے کہ اگر کسی امین مصلح

کثیر ہوں اور مفیدہ قلیل اس سے بھی منع کر دیا جاتا ہے چر جائیکہ معاملہ بالعکس ہو کہ مفیدہ کثیر ہوں اور مصالح قلیل۔

(۳۵۸) احکام نذر کی تدقیق و تنقیح جس سے حضرت والا کی وقت نظری اور حقیقت مشناسی

واضح ہوتی ہے۔

(۱) اگر نذر سے یا بدوں نذر کے ذبح پر نیت تقرب بغیر اللہ کے ہو تو ذبح حرام رہے گا اگرچہ اس کے ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لیا گیا ہو۔

(۲) صاحب در مختار اپنے زمانہ کے اکثر عوام کی نذر لامولت کو فساد عقیدہ پر مبنی سمجھتے ہیں اور

اکثر لوگوں کو اس میں مبتلا فرماتے ہیں اور جہل درو زافروں ہونا ظاہر ہے تو ہمارے زمانہ میں تو بندہ رہا اور اس حالت کا ظن غالب ہے۔

(۳) اگر نذر للہ ہوا اور بزرگ کا ذکر صرف بیان مصرف کے لئے ہو تو وہ جائز ہے۔

(۴) نذر سے تخصیص مذکور لازم نہیں ہو جاتی دوسرے مقام کے فقر پر صرف کر دینا بھی جائز ہے۔

(۵) جو شے مندر فقر پر صرف نہیں کی جاتی اس کی نذر بالکل باطل اور ناجائز ہے۔ جیسے چرخ عجلانا

یا قیر پر غلاف چڑھانا۔

(۶) ان احکام کی تحقیق کے بعد اس کا فیصلہ کہ آیا یہ نذر تقرب الی اللہ کے لئے ہے یا تقرب بوللہ

کے لئے نہایت آسانی سے اس طرح ہو سکتا ہے کہ مسئلہ یہ کہ اس کا معیار قرار دیا جاوے یعنی تا ذکر

یہ مشورہ دیا جاوے کہ تم ان بزرگوں کے خادموں کے علاوہ دوسرے مساکین کو جن کو مزار یا صاحب

مزار سے کوئی تعلق نہ ہو دیکر ان بزرگ کو ثواب بخش دیا جاوے۔ اور اس سے زیادہ صاف امتحان یہ کہ

یہ کہا جاوے کہ ان کو ثواب ہی مت بخشو پھر یا تو اپنی اموات کو بخش دو یا کسی کو بھی مت بخشو اور خود بھی

اس (مندور) کو مت رکھو نہ تبرک سمجھو کیونکہ اس میں برکت ہو جانے کی کوئی دلیل نہیں۔ اگر اس پر خوشی ہو

راضی ہو جاوے تو جان لو کہ خود بزرگوں سے تقرب مقصود نہیں بلکہ ان کا ذکر محض بیان مصرف کے لئے

تھا۔ اور اگر اس پر راضی نہ ہوں بلکہ ان ہی تخصیصات پر اصرار ہو کہ ذبح ہی ہو گوشت خرید کر نہ پکا یا جاکو

اور ان ہی بزرگ کے متعلقین کو دیا جاوے اور خود کھانے کو برکت سمجھا جاوے۔ اور اس سے بڑھ کر یہ کہ ان

تخصیصات کے خلاف کرنے سے کسی مضرت کا اندیشہ ہو تو یہ سب علامات ہیں فساد عقیدہ کی۔ اس حالت

میں فعل مطلقاً ناجائز ہو گا جس میں مقتدا اور غیر مقتدا سب برابر ہیں۔ البتہ جواز کی کسی صورت میں ایہام

ہو تو اس میں مقتدا کو احتیاط کا مشورہ دیا جائے گا۔

(۳۵۹) فرمایا کہ حضرت حاجی صاحبؒ کی یہ حالت تھی کہ اپنے ہر ہر خادم کو اپنے سے افضل سمجھتے تھے۔ اور فرمایا کرتے تھے کہ آئے والوں کے قدموں کی نیابت کو اپنے لئے ذریعہ نجات سمجھتا ہوں حضرت پر شان عبدیت کا غلبہ رہتا تھا۔ مطلب یہ تھا کہ اپنی اہلیت کا اعتقاد نہ رکھے۔ تنہا کی نعمت نہیں (۳۶۰) ایک صاحب نے عرض کیا تھا کہ حضرت اگر کوئی شخص منہ پر تعریف کرتا ہے تو نفس اس قدر خوش ہوتا ہے کہ پھولا نہیں سماتا۔ اس کا کیا علاج ہے۔ فرمایا کہ اس وقت اپنے معائب کو مستحضر کر کے اس خوشی کو دبا دے۔ یہ ایک قسم کا مجاہدہ ہے۔ چند روز تک یہ ہوگا مگر پھر انشاء اللہ سہل ہو جائے گا۔ (۳۶۱) ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت جو لوگ کم فہم ہیں اور اس وجہ سے جناب سے مناسبت نہیں ہوتی اس میں ان کا کیا قصور۔ فرمایا کہ میں اس پر مؤاخذہ نہیں کرتا ہاں کم سمجھوں اور بد فہموں سے میں تعلق نہیں رکھنا چاہتا۔ اس لئے کہ مناسبت پیدا نہ ہوگی جو کہ شرط نفع ہے۔ جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور خضر علیہ السلام میں عدم مناسبت ہی سبب ہوئی جدائی کی۔

(۳۶۲) فرمایا کہ زاهدان خشک کا فتویٰ ہے کہ ایثار قربات میں جائز نہیں مگر محققین نے اس کا جواب دیا ہے کہ یہ بھی ایک قربت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کے ساتھ رعایت ادب کی کرے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ اہل مکہ میں یہ بات بہت اچھی ہے کہ وہ حج کے زمانہ میں مسافروں کی رعایت سے خود طہوات کرنا چھوڑ دیتے ہیں حالانکہ یہ کوئی واجب شرعی نہیں ہے۔ مگر جائز ہے۔ اس میں مسافروں کو بہت سہولت ہے۔

(۳۶۳) فرمایا کہ میں تو راحت کا عاشق ہوں۔ ہمیشہ شق راحت کو اختیار کرتا ہوں بشرطیکہ کوئی مجھ پر شرعی لازمہ نہ آوے۔ راحت میں حتیٰ اتنا لئے سے محبت پیدا ہو جاتی ہے اور محبت سے معرفت برپا ہوتی ہے۔ طاعت اور فرمانبرداری میں لطف آنے لگتا ہے۔

(۳۶۴) فرمایا کہ ایک رئیس حضرت سید احمد صاحبؒ کے واسطے ہر سال تین سو ساٹھ چوٹے بنا کر بھیجا کرتے تھے اس پر ایک روز مجمع میں سید صاحبؒ نے فرمایا کہ لوگوں کو خیال ہوگا کہ میں روزانہ جوڑا بدل کر خوش ہوتا ہوں۔ واللہ میری ایسی حالت ہے کہ مجھ سے اگر کبسل بندھو اگر اور مسوہ گو بر کا ٹوکرا رکھ کر بازار میں نکالا جاوے تو اس حالت میں اور پہلی حالت میں کچھ فرق معلوم نہیں تا (۳۶۵) فرمایا کہ میں نے تجربہ کیا ہے کہ بیعت کے اڑا دینے میں کچھ کام کرنے لگتے ہیں اس لئے میں پہلے بیعت نہیں کرتا۔ لکھ دیتا ہوں کہ اول کام شروع کرو۔ اگر کچھ نفع ہوا تو بیعت سے بھی الگا رہیں۔ پھر جب ان کو چسکا کام کا لگ جاتا ہے تو پھر نہیں چھوڑتا۔

(۳۶۶) فرمایا کہ میں اول ہی گفتگو یا خط و کتابت میں طالب کے سر بوجھ رکھتا ہوں پس اس کی وجہ سے اسے فکر پیدا ہوتی ہے اس فکر کی وجہ سے راستہ خود بخود منکشف ہونے لگتا ہے

(۳۶۷) فرمایا کہ ۵۔

جبکہ دو موزیوں میں ٹکٹ پٹ اپنے بچے کی فکر کر جھٹ پٹ

مطلب یہ کہ خواہ مخواہ خود چھپر کر کسی کا ساتھ دے کر ان کو اپنا دشمن نہ بنا دے بلکہ دونوں سے علیحدہ ہو کر اپنی حفاظت میں مصروف ہو جاوے اور جس طرح بن پڑے ان کی زد سے سکون سکوت کے ساتھ نکل جائے۔

(۶۶۸) فرمایا کہ میں مسلمانوں کی خدمت کو طاعت اور سعادت سمجھتا ہوں بشریکہ کوئی

مانع شرعی نہ ہو مثلاً سفارش میں مخاطب کی گرانی کا خیال ہے

(۶۶۹) فرمایا کہ حدیث میں ہے لا یقضین قاضین بین اثین وهو غضبان یعنی

حاکم کو چاہئے کہ غصہ کی حالت میں کسی فیصلہ نہ کرے۔ بلکہ اس وقت مقدمہ کو ملتوی کر دے تاہم بڑھادے۔ یہاں حاکم سے مراد ہر وہ شخص ہے جس کی دو آدمیوں پر حکومت ہو۔ اس میں محکم استاد گھر کا مالک بھی داخل ہے۔

(۶۷۰) طیب ناواقف اور جاہل فیصلہ کرنے والا دونوں جہنم میں ہیں گوان کی نیت

درست ہی ہو۔ مگر نرمی خوش نیتی سے کام نہیں چلتا۔ یہاں تو علم کی ضرورت ہے۔

(۶۷۱) فرمایا کہ عدل فقط نرمی کا نام نہیں بلکہ جہاں سختی کی ضرورت ہو وہاں سختی کرنا بھی

عدل ہے۔ اس موقع پر نرمی کرنا ظلم ہے۔

(۶۷۲) فرمایا کہ لاتاخذکم بصنادیۃ میں تعلیم ہے کہ شفقت طبعیہ کے ساتھ غیظ

شرعی بھی مجتمع رہے۔ اور یہی کمال ہے۔ کہ دل کڑھدا ہے اور پھر بھی حکم کا امتثال ہو رہا ہے۔

(۶۷۳) فرمایا کہ ذابین کو بے رحم کہنا فلسفہ کے قاعدے سے بھی غلط ہے بلکہ قاعدہ فلسفہ کا

مقتضا تو یہ ہے کہ جو لوگ ذبح نہیں کتے وہ زیادہ بے رحم ہوں۔ کیونکہ اطباء اور فلاسفہ کا اس پر

اتفاق ہے کہ جس قوت سے کام نہ لیا جاوے وہ رفتہ رفتہ زائل ہو جاتی ہے جیسے ترک جماع

عزت (عاجزی) کا سبب ہو جاتا ہے۔ اسی طرح انسان میں ایک صفت کڑھنے کی ہے اگر

اس کا کوئی سبب واقع نہ ہو تو یہ صفت زائل ہو جاوے گی۔ ہندو چونکہ ذبح نہیں کرتے اس لئے

ان کی یہ صفت معطل رہتی ہے اور مسلمانوں کی یہ صفت ذبح کے وقت حرکت میں ہوتی ہے۔

اس لئے میں تقسیم کرتا ہوں کہ ذراغ سے زیادہ رحم غیر ذراغ کو نہیں ہو سکتا۔

(۳۷۴) فرمایا کہ یہ آیت اذ فم بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه
ولی حمید سلامت طبع بخاطب کے ساتھ مقید ہے اور جن کی طبیعت میں سلامتی نہ ہو ان کے
لئے دوسرا حکم ہے۔ مگر مسلمانوں میں تو زیادہ تسلیم الطبع ہی ہیں اس لئے تم اپنے مخالفوں کو کچھ طبع نہ سمجھو
اور نہ اپنے کام کا مخالف سمجھو بلکہ ان کی مخالفت کو غلط فہمی پر محمول کرو مثلاً یہ کہ تمہاری نسبت بڑا بے
اور طالب جاہ ہونے کا خیال کرتے ہیں اس لئے شرکرت نہیں کرتے۔ ان کے فعل کو اس پر محمول کر کے ان کے
ساتھ نرمی کرو اور نرمی سے اصلاح کی کوشش کرو۔

(۳۷۵) فرمایا کہ عقل باندی ہے اور شریعت سلطان ہے بس عقل کی تائید سے شریعت
کی بات کو ماننا ایسا جیسے غلام کے بی ہاں جی ہاں کو منکر بادشاہ کی بات کو مافی جاوے اور اس کا حاقت
ہونا ظاہر ہے۔ بادشاہ کی بات خود حجت ہے۔ غلام کی تصدیق اس کو حجت سمجھنا سراسر حاقت ہے۔
(۳۷۶) فرمایا کہ اصلاح کے معنی یہ ہیں کہ حکم الہی کے موافق فیصلہ کیا جاوے اور یقیناً صاحب
حق کو دباننا حکم الہی کے خلاف ہے۔ پس صلح کرنے کا طریقہ یہ نہیں جو آجکل رائج ہے کہ دونوں فریق کو کچھ کچھ
دبایا جاتا ہے یہاں تک کہ حیران ہو جاتا ہو اسکو ہی دبا یا جاتا ہے۔ بلکہ صلح کرنا ایک طریقہ یہ ہے کہ جو ناحق پر ہوا سکود دیا جاوے
کیونکہ صاحب حق کو دباننا اضرار ہو اور غیر ضامی کو دباننا اضرار نہیں بلکہ اس میں تو اسکو اضرار ہو کہنا ہو۔ چنانچہ ارشاد
ہے۔ وان طائفتان من المومنین اقتتلوا فاصلحوا بينهما فان بغت احداهما على الاخری
فقاتلوا التي تبغی حتی تقی الی امر الله فان فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل و اقسطوا از ان الله
یحب المقسطین۔ مطلب یہ کہ صحیح بنیاد پر صلح کرنا اور اگر اس پر راضی ہو تو سب مل کر غلط بنیاد کو ڈھا دو۔
(۳۷۷) فرمایا کہ بترجیح احد الرائین جو منصب ہے سرپرست کا وہ معتبر ہے جو اہل
شوری کے مفصل مباحث کے استماع کے بعد ہو۔ اور وہ مقتضیات خاصہ سے موقوف ہے مرکز شوری
میں اجتماع پر۔ ورنہ معتبر نہیں۔

(۳۷۸) فرمایا کہ متعلق مثلیں ایک قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ طلوع شمس سے غروب تک جو مدت ہو
اس کا ساتواں حصہ جب باقی رہے گا مثل دوم ہو جاوے گا۔ اور اگر اس میں ۵ منٹ تاخیر کر لی جاوے
تو کسی موسم میں غلطی نہ رہے گی۔ مثل اول میں یہ تفصیل ہے کہ جنوری فروری مارچ یعنی ان تین مہینہ
میں تو مثلیں سے پچاس منٹ پہلے مثل اول ہو جاتا ہے اور اپریل سے اگست تک یعنی پانچ مہینہ
میں مثلیں سے ایک گھنٹہ دس منٹ پہلے مثل اول ہو جاتا ہے۔ اور ستمبر سے دسمبر تک یعنی چار مہینہ میں

مثلیں سے باتیں منٹ پہلے منٹ اول ہو جاتا ہے اور یہ سب تفاوت تدریجاً ہوتا ہے عمل کرنے میں اسکا لحاظ رکھا جاوے۔

(۳۷۹) فرمایا کہ اب ہماری جس کی ایسی مثال ہے جیسے مارگرزیدہ کو نیم کی پتیاں بیٹھی معلوم ہوئی ہے اسی طرح ہم کو معاصی جو زہر قاتل ہیں۔ مزہ دار معلوم ہوتے ہیں سو اس کا علاج کرو اور علاج کے لئے کسی بخیر کا طبیب کو تلاش کرو اور جب تک طبیب نہ ملے ایک بڑا علاج یہی ہے کہ سوچنا شروع کر دو۔

(۳۸۰) فرمایا کہ کسی بزرگ سے تعلق پیدا کر لو۔ اگر ممکن ہو سکے تو اس کی صحبت میں رہو۔ اگر اس کے حقوق صحبت ادا نہ کر سکو تو اس سے خط و کتابت کر کے اپنے اعمال کی حفاظت رکھو اور شیخ کو اپنے حالات کی اطلاع کرتے رہو اور جو وہ بتلائے اس پر عمل کرو کیونکہ امراض باطنی کی جو دوائیں ہیں وہ ان کی خاصیت خوب جانتا ہے۔

(۳۸۱) فرمایا کہ قلب کا دنیا پر قرار ہو جانا اور آخرت کے لئے قلب کا بیچین نہ ہونا یہی جڑ ہے تمام بیماریوں کی اس اطمینان کو دل سے نکالو جس کا طریقہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی طاعت کو اپنے اوپر لازم کر لو گو یہ تکلف سہی۔ خدا کی طاعت میں اثر خاص ہے کہ اس سے فکر پیدا ہوگی اور فکر کے پیدا ہونے سے تمام کام درست ہو جائیں گے۔ اور ایک بات اپنے اوپر اور لازم کر لو گو یہ کہ جو اپنے جی میں آئے فوراً امت کر لیا کرو بلکہ علماء سے تحقیق کر کے کیا کرو۔ اگر ناجائز بتلائیں ہرگز اس کام کو مت کرو اپنے کو علماء کا محتاج سمجھو۔

(۳۸۲) فرمایا کہ خطرہ بعیدہ سے عادتاً فریم ہوتا ہے اس لئے قیامت و آخرت کا خوف نہیں۔

(۳۸۳) فرمایا کہ جیسے تمام قرآن شریف صرف تین مضمونوں کی۔ توحید۔ رسالت۔ معاد اسی طرح حضرت حاجی صاحب رحمہ نے ساری شنی کا خلاصہ نکالا تھا کہ تمام شنی میں دو مضمون اصل مقصود ہیں۔ ایک توحید حالی۔ دوسرے حقوق شیخ۔

(۳۸۴) فرمایا کہ قول ثابیت سے مراد کلمہ طیبہ ہے جس کی جڑ عقیدہ توحید ہے۔ اور شاخیں اعمال صالحہ ہیں۔ عقیدہ توحید کے پختہ کرنے کا طریقہ کثرت ذکر ہے اور اعمال صالحہ کرنے کا طریقہ علم دین حاصل کرنا۔ مسائل کی کتابیں دیکھنا۔ وعظ کی کتابیں مطالعہ میں رکھنا۔

(۳۸۵) فرمایا کہ کثرت ذکر کا طریقہ یہ ہے کہ چلتے پھرتے لا الہ الا اللہ کا ورد کرتے رہو۔

کام کے وقت زبان سے کسی قدر جہر کرتے رہو کہ یاد رہے اور خالی وقت میں تسبیح ہاتھ میں رکھو۔ یہ مذکرہ ہے۔ ذکر یاد رہتا ہے۔

(۳۸۶) فرمایا کہ اعمال میں کوتاہی کا سبب حب دنیا اور عدم اہتمام آخرت ہے۔

(۳۸۷) فرمایا کہ اہل اللہ کے واقعات اس پر شاہد ہیں کہ ان حضرات نے اپنے کو جتنا مٹایا خدا تعالیٰ نے ان کو اتنا ہی چمکایا۔ تواضع میں جذب و کشش کی خاصیت ہے۔ متواضع کی طرف قلوب کو خود انجذاب ہوتا ہے بشرطیکہ صحیح تواضع ہو۔ تصنع اور بناوٹ نہ ہو اہل اللہ کے اندر کشف و کرامت سے زیادہ جو چیز دلکش و دلربا ہوتی ہے وہ ان کے تواضع کے واقعات ہیں۔ بیشک تواضع سے وہ رفعت حاصل ہوتی ہے جو تصنع سے کبھی بھی نہیں ہوتی۔ من تواضع لله رفعه اللہ بالکل صادق ہے۔

(۳۸۸) فرمایا کہ ولی مقتول کے عفو کر دینے میں سراسر مصلحت ہے۔ ولی کی مصلحت تو ثواب ہے عفو کا اور اصل مقتول کی مصلحت اس کے اجر کا بڑھ جانا ہے کیونکہ جس مظلوم کا انتقام نہ لیا جاوے اس کا اجر بڑھ جاتا ہے۔ اور مجرم کی مصلحت تو اس میں ہے ہی کہ قتل سے اس کی بھائی ہے۔

(۳۸۹) فرمایا کہ انسان جب تک زندہ ہے لوازم بشریہ سے چھوٹ نہیں سکتا چنانچہ انسان کیسا ہی کارل ہو جاوے میلان معصیت کبھی کچھ نہ کچھ وسوسہ یا خیال معصیت آہی جاتا ہے۔ چنانچہ حکیم ترمذیؒ ایک بزرگ گزرے ہیں جوانی میں اُن پر ایک عورت عاشق ہو گئی تھی اور ہر وقت ان کی تلاش و جستجو میں رہتی تھی آخر کار ایک دن باغ میں ان کو دیکھا اور وہ باغ چاروں طرف سے چار دیواری کی وجہ سے بند تھا وہاں پہنچے ان سے اپنے مطلب برآری کی درخواست کی یہ گھبرائے اور گنہ سے بچنے کی عرض سے بھاگ کر دیوار سے کود پڑے۔ اس قصہ کے بعد بڑھاپے میں ایک روز دوسرے کے طور خیال ہوا کہ اگر میں اس عورت کی دشمنی نہ کرتا اور اس کا مطلب پورا کر دیتا اور پھر توبہ کر لیتا تو یہ گناہ بھی معاف ہو جاتا اور اس کی دشمنی بھی نہ ہوتی۔ اس وسوسہ کا آنا تھا کہ بہت پریشان ہوئے اور کدو بھی بردل سا لک ہزار ان غم بود گرز باغ دل خالے کم شود

اس پر تعلق ہوا کہ جوانی میں تو میں اس گناہ سے اس کوشش سے بچا اور آج بڑھاپے میں یہ حال ہے اور یہ سمجھے کہ جو کچھ میں نے اعمال و اشغال کئے ہیں وہ سب غارت و اکارت گئے۔ اس پر حکیم موصوف نے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ فرماتے ہیں اے حکیم کیوں غم کرتے ہو تمہارا درجہ وہی ہے اور جو کچھ تم نے کیا وہ ضائع نہیں ہوا۔ اور اس وسوسہ کی وجہ یہ تھی کہ وہ زمانہ میرے زمانہ سے قریب تھا۔ اور قرب ہند بوی ملی اللہ علیہ وسلم میں بکرت ہی لوٹا داتا گوتہ پر

عمل کرنے میں کسی کچھ برکت ہوگی۔

(۳۹۰) فرمایا کہ تعشق کا علاج نزوح ہے اگر غاص مشوقہ سے ہو تو بہت ہی بہتر ہے ورنہ غیر جنگ نکاح کرنے سے دوسرے کے تعشق میں کمی ضرور آجاتی ہے۔ باقی تھوڑا بہت میلان تو تمام عمر رہتا ہے۔ اگر اس کے مقتضایہ عمل نہ ہو تو اس کی فکرت کرنا چاہئے۔

(۳۹۱) فرمایا کہ پہلے لوگوں کے قویٰ اچھے تھے ان کے حق کثرت اکل لغیرہ مرض ہو جاتا تھا۔ اب خود قوت لے ضعیف ہیں اس لئے قلت اکل کی غرض خود حاصل ہے۔ اب کثرت اکل و حرص طعام مرض نہیں۔

(۳۹۲) فرمایا کہ ذلت سے بچنے کا خود شریعت کا حکم ہے۔ اس لئے جب تک حالت غالب نہ ہو یہی طریق ہے مگر جب حال غالب ہو جاتا ہے تو ذلت کو عزت سے زیادہ عزیز سمجھتا ہے مگر وہ غیر اختیاری ہے اگر نہ ہو تمنا نہ کرے۔ اگر ہو جاوے ازالہ نہ کرے۔

(۳۹۳) ایک صاحب نے لکھا کہ قلب میں قوت انفعالیہ کا نام و نشان نہیں صحبت مجلس سے بھی حالت میں کوئی تغیر نہیں ہوتا اس لئے سخت خطرہ ہے کہ کہیں قائلین قلوبنا غلف یا ارشاد کا بیجا و ذنا جرحم الحدیث کا مصداق تو نہیں ہو گیا فرمایا کہ جو لوگ اس کے مصداق ہوتے ہیں ان کو اس کے مصداق ہونے کا احتمال تک بلکہ التفات تک نہیں ہوتا۔ یہی دلیل ہے اس کے مصداق نہ ہونے کا۔

(۳۹۴) فرمایا کہ حصول کیفیات کے لئے بھی دعا کرنا جائز ہے پھر خواہ کسی صورت سے قبول ہو اس پر راضی رہے۔

(۳۹۵) ایک صاحب نے لکھا کہ اگر کوئی شخص کسی قسم کی تکلیف و نقصان پہنچا دے تو چین نہیں آتا جب تک کہ اس سے انتقام نہ لے لوں۔ اس کا کیا علاج ہے۔ فرمایا کہ چین نہیں آنا نصیحت نہیں صرف کلفت ہے جس کا تحمل مجاہدہ اور موجب جبر ہے تو چین نہ آنا نہ ہوا بلکہ نافع ہوا۔ باقی کلفت کا علاج معلوم دین کا منصب نہیں لیکن تبرعاً وہ لکھے دیتا ہوں کہ چند روز تحمل کرنے سے یہی عادت ہو جاوے گی پھر اس درجہ کلفت نہ ہوگی۔

(۳۹۶) فرمایا کہ یہاں طلب زیادہ ہے اور استعداد کم اس لئے عطایں دیر ہوتی ہے۔ اول اس لئے بے چینی ہوتی ہے وہاں آخرت میں استعداد سے زیادہ طلب ہی نہ ہوگی بلکہ جتنی طلب ہوگی وہاں اس کی استعداد بھی ہوگی اس لئے وہ اول ہی بار عطا فرمادی جائے گی اور اس سے آگے جو عطا ہوگی وہ

بلاطلب عطا ہوگی اس لئے اس کا انتظار ہی نہ ہوگا۔ غرض جنت میں انتظار روچے یعنی نہ ہوگی۔

(۳۹۷) فرمایا کہ میں بوڑھوں، سیدوں اور ذاکرین سے خدمت نہیں لیتا۔

(۳۹۸) فرمایا کہ جس مسئلہ پر رد و دینے میں فتنہ کھڑا ہوتا ہو اس میں گفتگو بند کر دی جاوے گی۔
کیونکہ اس خاص مسئلہ دین کی حمایت کرنے سے فتنہ کا دبا نا زیادہ ضروری ہے ہاں مقتدلئے اسلام کو شریعت کی ہر بات صاف صاف کہنا چاہئے جیسے امام حنبل نے خلق قرآن کے متعلق صاف صاف کہہ دیا تھا۔ اور جو ایسا بڑا مقتدا نہ ہو اس کو بحث کی ضرورت نہیں جہاں مخاطب سمجھدا و نصف مزاج ہو وہاں صحیح مسئلہ بیان کر دے جہاں بحث مباحثہ کی ضرورت ہو خاموش رہے۔

(۳۹۹) نا اتفاقی کی غرض سے اتفاق کرنا تو برا ہے اور اتفاق کی غرض سے نا اتفاقی کرنا جائز بلکہ واجب ہے۔ اسی طرح اگر خدا تعالیٰ سے نا اتفاقی کرنے میں اتفاق ہو یعنی معاصی پر اجماع ہو تو وہ اتحاد سب سے بدتر اتحاد ہے اور ان کے ساتھ نا اتفاقی کرنا اور متقابلہ کرنا محمود ہے۔
(۴۰۰) فرمایا کہ بعض صلح کرنا اس کو سمجھتے ہیں کہ جہاں دو آدمیوں میں نزاع ہو فوراً دونوں کا مصافحہ کر دیا جاوے۔ خواہ فریقین کے دل میں کچھ بھی بھرا ہو۔ میں کبھی ایسا نہیں کرتا۔ بلکہ میں کہتا ہوں کہ پہلے معاملہ کی اصلاح کرو پھر مصافحہ کرو ورنہ بدون اصلاح معاملہ کے مصافحہ بیکار ہے اس فریقین کے دل کا غبار نہیں نکلتا تو مصافحہ کے بعد پھر مکالمہ شروع ہو جاتا ہے یعنی مقاتلہ۔

(۴۰۱) فرمایا کہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ صلوٰۃ الخوف وقت قتال کے لئے مشروع ہے یہ بالکل غلط ہے بلکہ وقت خوف قتال کے لئے ہے اور جب خوف سے بڑھ کر وقوع قتال کی نوبت آ جاوے اس وقت نماز مؤخر ہو جاتی ہے۔ قتال کے ساتھ نماز کی اجازت نہیں بلکہ صلوٰۃ الخوف میں بھی اگر قتال شروع ہو جاوے تو حکم یہ ہے کہ نماز کو توڑ دیں۔ اور اس میں نماز کی بے وقتی بھی نہیں بلکہ نماز کی وقت یہی ہے کہ ایسے وقت میں اس کو توڑ دیا جاوے کیونکہ اس سے نماز کی سہولت واضح ہوتی ہے اور سہل کام پر دوام ہو سکتا ہے اسی طرح اگر وسط صلوٰۃ میں اسٹیشن پر ریل چھوٹ جاوے تو نماز توڑ دینا جائز ہے۔ اور بعض بزرگوں سے جو منقول ہے کہ انہوں نے نماز نہیں توڑی یہ ان کا حال ہے ورنہ شرعاً قطع صلوٰۃ کی اجازت ہے۔

(۴۰۲) فرمایا کہ اسلام کو اپنی طرف منجذب کرنے کے لئے غیر قوم کو بھائی بنانے کی ضرورت نہیں وہ دشمن کو دشمن کہہ کر بھی اپنی طرف کھینچ سکتا ہے کیونکہ اسلام نے دوسری قوموں کے حقوق کی بھی رعایت کی ہے۔ وہی حقوق اور وہی رعایت سب کے جذب کے لئے کافی ہے۔

(۴۰۳) فرمایا کہ جب دین کے لئے دنیا کماؤ گے تو وہ محض دنیا نہ رہے گی اب اس کا لقب

نعم المال ہوگا جس کا لقب پہلے الدنیا جیفہ تھا کہ دنیا گندی حرام ہے پس کسب دنیا بضرورت مذموم نہیں ہاں مقصود مذموم ہے جیسے کوئی شخص کنڈوں کو مقصود سمجھے اور انھیں کھانے لگے تو احمق ہے۔ اور اگر ان کو روٹی کے تو بے کیے نیچے جلائے تو بڑا عاقل ہے ۵

نہ مرد است آنکہ دنیا دوست دارد اگر داد بر لے دوست می دارد

(۴۰۴) فرمایا کہ اے مسلمانو تم ترقی کے لئے ہمیشہ یہ دیکھو کہ مسلمانوں کو کیونکر ترقی ہوئی اور یہ ہرگز نہ دیکھو کہ کفار کی ترقی کیونکر ہوئی۔ کیونکہ ہر قوم کا مزاج باطنی الگ ہے۔ یہ ضرور نہیں کہ جو طریقہ ایک قوم کو مفید ہو وہ سب کو مفید ہو۔ بلکہ یہ بھی ضرور نہیں کہ جو صورت ایک قوم کے کسی فرد کو مفید ہو وہ سب افراد کو مفید ہو۔ لطیف المزاج کو وہ چیزیں نافع نہیں ہوتیں جو ایک گنوار کو نافع ہیں تم اسلام کے بعد لطیف المزاج ہو گئے ہو تمہارا مزاج شاہانہ ہو گیا ہے تم کو وہ صورت مفید نہ ہوگی جو کفار کو مفید ہے نیز تم ایسے ہو جیسے سر کی ٹوپی کہ جہاں اس میں ذرا سی ناپاکی لگی فوراً اتار کر پھینک دی جاتی ہے اور چوتے میں اگر ناپاکی لگ جاوے تو اس کو نہیں پھینکتے۔ اسی طرح حق تعالیٰ تم کو ناپاکی اور گندگی میں ملوث نہیں بھینا چاہتے۔ اگر تم ملوث ہو گے تو فوراً پٹرسے پر کر ٹپے پیٹے جاؤ گے اور کفار چاہے جتنا ملوث ہو جائیں گوارا کیا جائے گا۔ پس اگر تم ترقی کرنا چاہو تو یہ دیکھو کہ پہلے مسلمانوں کو ترقی کیونکر ہوئی تھی۔ چنانچہ جن لوگوں نے حضرات صحابہؓ کی ترقی کا حال تاریخ میں دیکھا ہے وہ خوب جانتے ہیں کہ ان حضرات کو محض دین کی اتباع کی وجہ سے ترقی ہوئی۔ وہ دین میں پختہ تھے۔ ان کے معاملات و معاشرت و اخلاق بالکل اسلامی تھے ان کے مطابق تھے۔ اس لئے دوسری قوموں کو خود بخود اسلام کی طرف کشش ہوتی تھی۔ اور کسی نے مقابلہ کیا تو چونکہ انھوں نے خدا تعالیٰ کو راضی کر رکھا تھا اس لئے خدا تعالیٰ ان کی مدد کرتا تھا یہی وجہ ہے کہ باوجود بے سروسامانی اور قلتِ عدد و عدد کے بڑی بڑی سلطنتوں کے ان سے آنکھ لانے کی ہمت نہ ہوتی تھی۔

(۴۰۵) فرمایا کہ تم شریعت پر چل کر دیکھو انشاء اللہ سب تمہاری عورت کریں گے جس کی بین دلیل یہ ہے کہ جو بچے مسلمان ہیں۔ انگریز۔ ہندو۔ پارسی وغیرہ سب ان کی عورت کرتے ہیں۔ تم دین پر قائم رہو ساری قومیں تمہاری سحر ہو جائیں گی۔

(۴۰۶) فرمایا کہ اتفاق و اتحاد کی بنیاد ہمیشہ دین کی حدود پر قائم کرو اور کسی عالم سے مشورہ کر کے کام کر لو۔ یہ اتحاد انشاء اللہ مضبوط ہوگا۔ اور یہ اتحاد باقی جب رہے گا جب تقویٰ کی رعایت ہوگی۔ کیونکہ جب تقویٰ کی رعایت ہوگی تو خدا کا خوف ہوگا اور دوسروں کے حقوق ادا کرنے کا خیال ہوگا۔ اور جب دوسروں کے حقوق ادا ہوتے رہیں گے تو پھر نا اتفاقی پیدا نہیں ہو سکتی۔ نا اتفاقی بھی پیدا ہوتی

جب کسی کو ضرر پہنچایا جاوے یا اس کے حقوق تلف کئے جاویں۔

(۴۰۷) فرمایا کہ دیندار سے زیادہ تعلقات کے حقوق کوئی بھی ادا نہیں کر سکتا کیونکہ جب بندہ کا تعلق خدا تعالیٰ سے مستحکم ہو جاتا ہے تو دنیا کے تعلقات کے حقوق پہلے سے زیادہ مستحکم ہو جاتے ہیں کیونکہ پہلے تو ان حقوق کو حفظ نفس کے لئے ادا کیا جاتا تھا اور حفظ نفس اپنی اختیاری شے ہے۔ جب چاہو اس قطع نظر کرو تو وہ حقوق ضائع ہو جاتے ہیں۔ اور اب رضائے الہی کے لئے ان حقوق کو ادا کیا جاتا ہے۔ اور رضائے حق سے قطع نظر نہیں ہو سکتی اس لئے حقوق کی ادائیگی یقینی اور جو لوگ دیندار بن کر حقوق متعلقین میں کمی کرتے ہیں وہ دین سے ناواقف ہیں حقیقت میں وہ دیندار نہیں گو دنیا ان کو دیندار سمجھتی ہے۔

(۴۰۸) فرمایا کہ مخلوق کے عیوب پر نظر نہ ہونا فی نفسہ بڑی نعمت ہے۔

(۴۰۹) فرمایا کہ جب کسی عمل کو دانا مٹروک رکھا جاتا ہے۔ تو باطن پر اس کا افسر ضرور رہتا ہے بدون عمل کے اعتقاد کی جڑ نہیں کٹتی۔ چنانچہ جب سے نکاح ثانی پر عمل ہونے لگا اس وقت سے اعتقاد بھی درست ہونے لگا۔

(۴۱۰) فرمایا کہ رعایا کے سلطنت کی ہوس کرنے کا نتیجہ سوائے پریشانی کے کچھ نہیں۔ بس ان کی وہ حالت ہے جیسے چیونٹی کے مرنے کے دن جب قریب آتے ہیں تو اس کے پرگتے ہیں اس وقت تو وہ خوش ہوتی ہے کہ آہا میں بھی ہوا میں اڑنے لگی۔ چنانچہ اس کی یہ حالت ہوتی ہے۔

چیونٹی کے لگے پر تو وہ کہنے لگی اڑ کر میں مثل سیلماں ہوں ہوا میں کئی دج گراں کو یہ خبر نہیں کہ اس کی ہلاکت کے دن قریب آگئے ہیں۔ اس کا نشا رخصت حرم ہے اور کچھ نہیں مگر یہ لوگ اس کو دین سمجھتے ہیں اور اس کا نام ترقی اسلام رکھا ہے۔ صاحبو خام کے بدلنے سے کچھ نہیں ہوتا۔ نتائج و آثار کو دیکھنا چاہئے کہ اس ہوس خام کے آثار و نتائج کیا ہیں۔ کیا اس سے اسلام کو کچھ ترقی ہوئی ہے یا کفر کو۔ صوفیہ بڑے محقق ہیں اور ان سے زیادہ کون دیندار ہو گا ان کی تعلیم یہ ہے۔

آرزو می خواہ یک اندازہ خواہ برنتابد کوہ ر ایک برگ کاہ

چنانچہ نص قرآنی ہے لا تعلقوا بایدیکم الی التملکہ جس سے معلوم ہوا کہ جس ہوس کا نتیجہ ہلاکت ہو وہ ممنوع ہے۔ وہ دین نہیں خلاف دین ہے اور حدیث میں ہے لا ینبغی للمومن ان یدل نفسہ جس سے معلوم ہوا کہ اپنے آپ کو ذلیل کرنا بھی جائز نہیں اگر ہلاکت نہ ہو یہ سب تو شریعت کی تعلیم متعلق مصائب اختیار یہ کہ ہے اور مصائب غیر اختیار یہ کہ متعلق یہ تعظیم ہے۔

والذین اذا اصابته مصیبتہ قالوا ان الله وانا الیہ راجعون یعنی اس آیت کا تکرار اس کا علاج ہے نہ کہ صرف ربانی پڑھنا۔

(۴۱۱) فرمایا کہ ساری پریشانی کا مدار یہی تجویز ہے کہ انسان اپنے لئے یا اپنے متعلقین کیلئے ایک خیالی بلاؤں کا لیٹا ہے کہ یہ لڑکا زندہ رہے اور تعلیم یافتہ ہو اور اس کی اتنی تحواہ ہو۔ پھر وہ ہماری خدمت کرے اور اسی طرح یہ مال ہمارے پاس رہے۔ اس میں یوں ترقی ہو اور اتنا نفع ہو۔ اسی طرح شیخ علی کی طرح ہر چیز کے متعلق کچھ دیکھ منصوبے قائم کر لئے جاتے ہیں۔ اگر پہلے سے کوئی تجویز نہ ہو تو پریشانی کبھی پاس نہ پھٹکے۔ اسی لئے اہل اللہ سب سے زیادہ آرام و راحت و مسرت میں ہیں۔ ان کو کسی واقعہ سے پریشانی اور غم نہیں ہوتا کیونکہ وہاں تجویز کا نشان ہی نہیں ہے بلکہ تفویض کلی ہے۔ بس ان کو غم آخرت کا تو ہے اور کسی بات کا غم نہیں مگر غم آخرت ایسا نادرانی اور لذیذ ہے کہ اس کے بدلہ میں سلطنت بھی لینا نہیں چاہتے۔

غم دین خود کہ غم غم دین است کہ ہم غمہا فرو ترا زین است

غم دنیا خود کہ بے ہودہ است بیج کس در جہاں نیا سود است

(۴۱۲) فرمایا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے ام لا انسان مانتی یا بھلا انسان کی ہلر زور پوری ہو سکتی ہے یہی وجہ ہے کہ حریص کو کبھی راحت نہیں مل سکتی۔

اکل ماتمی المرید رک تجری الراح بملالتی لسن

یہاں سے معلوم ہو گیا کہ آج کل جو لوگ ترقی متعارف کے معلم ہیں وہ درحقیقت پریشانی کی تعلیم دے رہے ہیں کیونکہ جس چیز کا نام انھوں نے ترقی رکھا ہے اس کی حقیقت حرص ہے اور جو لوگ ترقی متعارف سے مانع ہیں وہ راحت کے معلم ہیں کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ بہر حال میں شریعت کے موافق چلو اور اس میں راحت ہی راحت ہے۔

(۴۱۳) فرمایا کہ حرص تمام پریشانیوں کی جڑ ہے یہ ایسا مرض ہے کہ اس کو ام الامراض کہنا چاہئے کیونکہ اسی وجہ سے جھگڑے فساد ہوتے ہیں۔ اسی کی وجہ سے مقدمہ بازیاں ہوتی ہیں۔ اگر لوگوں میں حرص مال نہ ہو تو کوئی کسی کا حق نہ دباے۔ بدکاری اور چوری کا منشا بھی لذت کی حرص ہے۔ اخلاق رذیلہ کی جڑ بھی یہی حرص ہے۔ کیونکہ عارفین کا قول ہے کہ تمام اخلاق رذیلہ کی اصل کبر ہے۔ اور کبر ہوس جاہ ہی کا نام ہے۔ بس کبر کا منشا بھی یہی حرص ہوا۔

(۴۱۴) فرمایا کہ افسوس ان لوگوں کو خبر نہیں کہ شریعت میں سلطنت خود مقصود نہیں بلکہ

ملاپن ہی مطلوب ہے اور سلطنت سے مقصود بھی ملاپن ہی کا پھیلا نا ہے۔ چنانچہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں۔ الذین ان مکناھم فی الارض اقاموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ و امرؤا بالمعروف و نھی عن المنکر یعنی اگر ان کو ہم دنیا میں سلطنت دیتے تو یہ خوب نماز پڑھتے اور خوب زکوٰۃ دیتے اور خوب امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے۔

(۴۱۵) فرمایا کہ حرص کے مقتضایا پر عمل کرنے سے جی بھر نہیں سکتا کیونکہ انسان کا طبعی خاصہ ہے کہ اگر اس کے پاس مال کے دو جنگل بھی ہوں جس میں سونا چاندی پانی کی طرح بہتے ہوں۔ پھر وہ تیسرے کا طالب ہوگا پس یہ خیال ہی غلط ہے کہ ہوس کے پورے کرنے سے ہوس بجھ جاوے گی۔ بلکہ جتنا اس کو پورا کرو گے اتنا ہی بڑھے گی۔ انسان کی ہوس کے پیٹ کو مٹی کے سوا کوئی چیز نہیں بھر سکتی۔

۵۔ گفت چشم تنگ دنیا دار را یا قناعت پر کند یا خاک گور
(۴۱۶) فرمایا کہ اگر کوئی مسلمان یہ کہے کہ جہنم میں کوئی کافرنہ جائے گا تو اس کی یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ ممکن ہے کہ اس نے کفر لغوی کا ارادہ کیا ہو کفر شرعی مراد نہ لیا ہو۔ اور کافر جب مرتا ہے تو خدا پر ایمان لاتا ہے گو وہ ایمان مقبول و معتبر نہ ہو کیونکہ حالت یاس کا ایمان مقبول نہیں ہوتا جبکہ آخرت کے امور نظر آنے لگیں اس لئے وہ کافر ہے۔ لہذا اس کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ جہنم میں جو بھی جائے گا وہ لفظ مومن ہوگا کافرنہ ہوگا۔

(۴۱۷) فرمایا کہ فلسفی مسئلہ ہے کہ کسی قوت سے جتنا کام لیا جاتا ہے اتنا ہی وہ قوت درود پکڑتی ہے اور راسخ ہو جاتی ہے پس نگاہ بد کرنے سے نگاہ بد کو سکون نہ ہوگا بلکہ اس کی جڑ مضبوط ہوگی اور ایک بار گھور لینے سے جو سکون ہو جاتا ہے اس سے دھوکا نہ کھایا جاوے کیونکہ یہ غرضی سکون ہے جیسے تما کو کھانے والے کو ایک بار کھالینے سے کچھ دیر کو سکون ہو جاتا ہے لیکن طلب زیادہ ہو جاتی ہے یا یوں سمجھو کہ جیسے درخت کی جڑ میں جب برانی دیا جاتا ہے تو وہ تھوڑی دیر میں نظروں سے غائب ہو جاتا ہے مگر واقع میں غائب نہیں ہوتا بلکہ وہ اب شاخوں اور پتیوں میں لٹو بڑھا کر نظر آ رہا ہوگا اور جڑ کو پہلے سے زیادہ مضبوط کر دے گا پس جو لوگ مقتضائے تقاضا پر عمل کرتے ہیں وہ حقیقت میں تقاضے کو کم نہیں کرتے بلکہ اس کی آبیاری کرتے ہیں۔

(۴۱۸) فرمایا کہ صاحبو نور اسی میں ہے کہ تم کو گناہ کا تقاضا ہوا و تم تقاضے کا مقابلہ کرو اس تقاضے ہی سے تو تقوے کا حامی روشن اور تقویٰ کا کمال ظاہر ہوتا ہے۔ ۵
شہوت دنیا مثال گھن است کہ ادو حامی تقویٰ روشن است

مقاومت تقاضا سے یہ تقاضا زائل تو نہ ہوگا مگر ضعیف ضرور ہو جائیگا جس کے بعد پھر مقاومت سہل ہو جاوے گی۔ اور یہ بھی بڑا نفع ہے کہ دشمن ضعیف ہو جاوے۔

(۴۱۹) فرمایا کہ کمیشن جو کارگیر بائع سے لیتا ہے اس میں احتیاط اور جواز کا پہلو یہ ہے کہ کارگیر بائع سے یہ کہہ دے کہ ہم تم سے مال خریدنے میں کوئی رعایت نہیں کریں گے۔ مگر حسب عرف تجارت کمیشن دینا ہوگا اگر اس پر بھی بائع کمیشن دے تو اصل مشتری یعنی مالک ٹمن کی رضامندی سے جائز ہوگا کیونکہ اس کمیشن کی حقیقت حط ٹمن ہے بائع کی جانب سے اور وہ حق ہے اصل مشتری کا۔ بدون اس کی اجازت کے کارگیر کو لینا جائز نہ ہوگا۔

(۴۲۰) فرمایا کہ توکل کی حقیقت ہے غیر متصرف حقیقی سے قطع نظر کرنا۔ اور یہ قطع نظر اعتقاداً کرنا تو فرض ہے۔ اور علماً اسباب ظنیہ کے ترک سے بشرط تحمل مستحب ہے اور جو اسباب عادۃً یقینی یا مثل یقینی کے ہیں ان کا ترک کرنا معصیت ہے۔ بجز اہل حال کے کہ ان کو اس کی بھی اجازت ہے اور یہ سب تفصیل اسباب ذمیہ میں ہے۔ اور اسباب ذمیہ کو ترک کرنا توکل نہیں۔

(۴۲۱) فرمایا کہ اصلاح کا کوئی منتہا نہیں اس لئے جب ایسا خیال ہو کہ اب میری اصلاح ہو چکی ہے اور اس پر اطمینان بھی ہو تو یہ غلط ہے۔

(۴۲۲) فرمایا کہ معصیت کا علاج قبل صدور عمت اور بعد صدور توبہ ہے۔ سو اس کے اور کوئی علاج نہیں۔

(۴۲۳) فرمایا کہ تغلیل طعام کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ جس وقت خوب اشتہا ہو اس وقت کھانا کھا کر اشتہا کو فائدہ نہ کرنا چاہئے بلکہ اس کو باقی رکھ کر ہاتھ روک لینا چاہئے۔ لیکن تغلیل طعام فی نفسہ مقصود نہیں مقصود کسر قوت بہیمیہ ہے اور اس کسر سے بھی مقصود کف النفس عن المعاصی ہے پس اگر یہ کف عن المعاصی بدون تغلیل طعام میسر ہو جاوے تو تغلیل طعام ضروری نہیں۔ بلکہ اس زمانہ میں اس سے ضعف ہو جاتا ہے جس سے دوسری مضرتیں جسمانی و نفسانی پیدا ہو جاتی ہیں اس لئے بلا ضرورت مناسب نہیں۔

(۴۲۴) فرمایا کہ اس قسم کے مسائل جن کا تعلق اصلاح نفس سے ہے کسی تصوف کی کتاب میں دیکھ کر اس پر عمل کرنا اس شرط سے درست ہے کہ فہم میں یا حدود و شروط میں غلطی نہ ہو لیکن ان غلطیوں کا احتمال عادۃً غالب ہے۔ اس لئے بدون مشورہ کسی شیخ مبصر کے خود عمل مناسب نہیں۔ البتہ مناسب ہے کہ اس علاج کو نقل کر کے مشورہ کر لے

(۴۲۵) فرمایا کہ نمازیں بلا ضرورت غیر نماز کا خیال نہ لانا چاہئے۔ ہاں اگر کسی ضرورت کی وجہ سے مشروع یا مباح امر کا خیال قصد الائے اور اس کو قصداً باقی رکھے تو اس میں مواخذہ نہیں۔ اور اگر یہ شبہ ہو کہ اس سے صلوٰۃ میں تو غفل آئے گا اس لئے کہ غیر صلوٰۃ ہے تو یہ سمجھ لو کہ غفل کا ہر درجہ موجب مواخذہ نہیں۔ یہ غفل بمعنی نقص ثواب ہے جیسے تین بار تسبیح کہنے میں پانچ بار کہنے سے ثواب کم ہے۔ بمعنی فساد یا کراہت نہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ قصداً خیالات منکرہ و معاصی سے تو نماز میں ظلمت پیدا ہوتی ہے اور خیالات معروفہ و طاعات اگر وہ نماز ہی کے متعلق ہے تو بڑھتا ہے اور اگر وہ غیر نماز ہے تو نور نہ بڑھتا ہے نہ گھٹتا ہے۔ اور جو نہ منکر ہو نہ معروف بلکہ مباح ہو اگر بضرورت ہو اور ضرورت وہ ہے کہ اگر اس وقت اس کو مؤثر کیا جاوے تو کوئی ضرر یا حرج لاحق ہو جائے گا یا کوئی ضروری منفعت فوت ہو جاوے گی تو اس کا بھی کبھی اثر ہے کہ نور نہ بڑھتا ہے نہ گھٹتا ہے۔ اور اگر غیر ضروری ہے تو نور گھٹتا ہے مگر ظلمت پیدا نہیں ہوتی۔

(۴۲۶) فرمایا کہ عبادات جمائے خود شرط ہیں۔ ترقی روح کی اور وہ عبادات موقوف ہیں تعلق جسمی پر جس جسم اگر متبوع ہو تو وہ مائع عن الآخرة ہے روح کے لئے۔ اور اگر تابع ہو تو وہ موصولی الآخرة ہے۔ (۴۲۷) کسی نے ادائیگی قرض کے لئے کوئی مؤخر و وظیفہ پوچھا تھا اس پر فرمایا کہ دعا سے زیادہ کوئی وظیفہ مؤثر نہیں۔

(۴۲۸) فرمایا کہ کام میں لگنا چاہئے۔ یہ دیکھنے کی ضرورت نہیں کہ کیفیات بھی ہیں یا نہیں۔ حظوظ اور لذائذ بھی ہیں یا نہیں۔ اور نہ یہ دیکھنے کی ضرورت ہے کہ کچھ ہوا یا نہیں۔ اس کو ایک مثال سمجھئے کہ جیسے رات کو پسینہ آ رہا ہے یا نہیں۔ پینے والی کو یہ معلوم نہیں ہوتا کہ آٹا بجلی سے گڑھا ہے یا نہیں اور نہ یہ خبر ہوتی ہے کہ کس قدر جمع ہو گیا۔ پینے ہی کی دھن لگی رہتی ہے۔ صبح کو جب دیکھتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ تمام بجلی کے گڑھ آٹا جمع ہے۔ اگر رات بھر یہ کرتی کہ ایک جگہ بجلی کا گھما کر آٹے کو ٹھونڈا کرتی تو پاؤ بھر بھی آٹا نہ پیں سکتی۔ علاوہ اس کے اپنے کو جس کے سپرد کیا ہے اس پر بغیر اعتماد اور اقلیاد و اعتقاد کے کام نہیں چل سکتا جب جانتے والا یہ کہہ رہا ہے کہ کام ہو رہا ہے پس اطمینان کرنا چاہئے۔

(۴۲۹) اہل الشریعہ رزق کے متعلق یہ دونوں شعر پڑھے۔

بچ قوی را خدا رسوا نہ کرد تا دل صاحب دلے نامد برد
چوں خدا خواہد کہ پردہ کس در میلش اندر طعنه پا کان برد

(۳۰) فرمایا کہ ایک مرتبہ حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں اہل باطل کے تکفیر کا ذکر تھا اسی روز جو شب میں شانِ رحیمی کا ظہور ہو رہا تھا۔ یہاں تک فرمایا کیا کافر کا فرق ہے پھرتے ہو قیامت میں دیکھو گے کہ ایسوں کی مغفرت ہوگی جنہیں تم دنیا میں کافر قطعی کہتے ہو اور واقع میں وہ کافر نہ ہوں گے مگر نہایت ضعیف الایمان ہوں گے۔ پھر فرمایا لیکن اگر ڈرانے دھمکانے کے لئے شرعی انتظام کے لئے کسی وقت کافر کہہ دیا جاوے تو اس کا مضائقہ نہیں اس میں انتظامی شان کا ظہور ہو گیا۔

(۳۱) فرمایا کہ اس طریق میں سب سے زیادہ جو مضمر چیز ہے وہ معلم پر اعتراض ہے اسکا ہمیشہ خیال چاہئے۔

(۳۲) فرمایا کہ اللہ سے محبت رکھنے والا تو کسی کافر کسی بی کتے کے ساتھ بھی مظالم کو گوارا نہ کرے گا۔

(۳۳) فرمایا کہ وہی کے لئے بڑی دوا حلال غذا کا کھانا ہے۔ کیونکہ وہ باطن کو منور کرتی ہے اور جب باطن منور ہو جاتا ہے تو آدمی حق اور باطل میں تمیز کرنے لگتا ہے۔

(۳۴) فرمایا کہ غلامِ امین صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مدعی نبوت کو ولی کہنا بلکہ صرف مسلمان کہنا بھی کفر ہے۔ اور جب مرزا (غلام احمد) صاف صاف اپنے کو نبی بلکہ انبیاء سے یہی افضل کہتا ہے تو اس کو ولی ماننا ان سب باتوں میں سچا ماننا ہے اور دعویٰ نبوت میں اس کو سچا ماننا کفر ہے خوب سمجھ لو۔

(۳۵) فرمایا کہ صوفیوں کو اکثر اوقات اس قسم کا دھوکا ہوتا ہے کہ اگر عجب پیدا ہوتا ہے تو اس کا علاج کسی گناہ سے کیا جاتا ہے اور مصلحت یہ سمجھی جاتی ہے کہ ایسا کرنے سے ہم اپنی نظروں میں گنہگار اور ذلیل رہیں گے اور اس سے عجب کی جرٹ کٹ جائے گی لیکن یہ تو ایسا علاج ہے جیسا کہ کوئی شخص اپنے بدن سے پاخانہ کو پیشاب سے دھونے لگے۔

(۳۶) فرمایا کہ تشوُّع و تواضع کے آثار یہ ہیں کہ جب چلے گردن جھکا کر چلے۔ بات چیت میں معاملات میں سختی نہ کرے۔ غصہ اور غضب میں آپے سے باہر نہ ہو۔ بدلا لینے کی فکر میں نہ رہے وغیرہ وغیرہ۔

(۳۷) فرمایا کہ محققین تمام عبادات و عادات میں اعتدال کی رعایت رکھتے ہیں اور اسی پر دوام کی امید ہو سکتی ہے جو دین میں مطلوب ہے۔ باقی غلو سے ملال اور

کلال پیدا ہوتا ہے اور اس سے کسی ترک عمل کی نوبت آجاتی ہے۔ غلو فی الحال تو عمل کی تکثیر ہے۔ اور فی المال عمل کی تفصیل۔

(۴۳۸) فرمایا کہ صوفیہ علم کے اہتمام سے زیادہ عمل کا اہتمام کرتے ہیں۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اے امت میں تمہارے متعلق ان چیزوں سے زیادہ اندیشہ نہیں کرتا جس کا تم کو علم نہیں۔ کیونکہ علم کی کمی میں جو کوتاہی ہو جاتی ہے وہ بے باکی کی دلیل نہیں اس لئے جرم خفیف ہے لیکن یہ دیکھو کہ جن چیزوں کا تم کو علم ہے ان میں تم کیسا ملل کرتے ہو۔ اس حدیث کی تفریع میں حضرت قیسریؒ نے تشریح کی ہے کہ جتنی نظر عالم کی دقیق و حدید ہوگی مواخذہ بھی اتنا ہی شدید ہوگا۔ لہذا کسی عالم کو فرح ناز مناسب نہیں بلکہ خشیت و ہمت سے اس کی تعدیل مناسب ہے۔ اس وقت وہ البتہ فرح نیاز کا مستحق ہوگا۔

(۴۳۹) فرمایا کہ حدیث میں ہے کہ تقدیر پر ایمان رکھنا سب افکار و غیوم کو دور کر دیتا ہے۔
(۴۴۰) فرمایا کہ اخلاق کی حقیقت یہ ہے کہ ہم سے کسی کو کسی قسم کی ایدلے ظاہری یا باطنی حضور یا غیبت میں نہ پہنچنے۔

(۴۴۱) فرمایا کہ نہ دعا کے بھروسے اسباب کو چھوڑے اور نہ اسباب میں ایسا انہماک ہو کہ مسبب الاسباب پر نظر نہ رہے۔ اعتدال اصل طریقہ نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اور یہ بدو و تحصیل و تجربہ علوم دین کے حاصل ہونا شکل ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے تو یہاں تک اس اعتدال کا پتہ چلتا ہے کہ معجزات میں بھی جو کہ بالکل خرق عادت ظہور میں آتے ہیں ان میں بھی تدبیر اور اسباب کی صورت کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ چنانچہ حضرت جابرؓ کی دعوت کا قصہ جو جنگ احزاب میں خندق کھود کے وقت ظہور میں آیا اس کا شاہد ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا تھا کہ ہانڈی چوڑھے پر سے مت اتارنا پھر اس میں آکر آب وین ملا دیا اور وہ چند آدمی کی خوراک لشکر کے لشکر کو کافی ہو گئی۔

(۴۴۲) فرمایا کہ حکم شرعی یہ ہے کہ اگر تقویٰ کے کسی خاص درجہ پر عمل کرنے سے دوسرے کی دل شکنی ہو تو فتویٰ پر عمل کرنا چاہئے۔ ایسے موقع پر تقویٰ کی حفاظت جائز نہیں۔ چنانچہ کسی چیز کے نہ لینے میں اگر اپنی عزت ہو اور اپنے بھائی کی ذلت ہو۔ اور لینے میں اپنی تو ذلت ہو لیکن بھائی کی عزت ہو تو بھائی کی عزت کو اپنی عزت پر ترجیح دے یعنی اپنی آبرو و عزت کو لات مارے اور اپنے بھائی کی بات کو اونچا رکھے یہ ایثار نفس ہے۔

(۳۴) فرمایا کہ تکبر کا حاصل یہ ہے کہ کسی کمال دنیوی یا دینی میں اپنے کو با اختیار خود دوسرے اس طرح بڑا سمجھنا کہ دوسرے کو حقیر سمجھے تو اس میں دوجہ وہوں گے۔ اپنے کو بڑا سمجھنا اور دوسرے کو حقیر سمجھنا یہ اس کی حقیقت ہے جو حرام ہے اور معصیت ہے۔ آدیا یک اس کی یہ صورت ہے کہ اس میں سب اجزاء ہیں بجز ایک جز یعنی اختیار کے یعنی بلا اختیار ان اجزاء کا خیال آگیا یہاں تک تو معصیت نہیں لیکن اگر اس کے بعد اس خیال کو با اختیار خود اچھا سمجھایا یا وجود اچھا نہ سمجھنے کے با اختیار خود اس کو باقی رکھا تو یہ حقیقت کبر کی ہو جاوے گی اور معصیت ہوگی۔ اور یہ جو قید لگائی گئی ہے کہ دوسرے کو حقیر سمجھے۔ یہ اس لئے کہ اگر کوئی واقعی بڑائی چٹائی کا اس طرح معتقد ہو کہ دوسرے کو ذیل نہ سمجھے تو وہ تکبر نہیں۔ جیسے ایک شخص ہیں برس کی عمر والا دوسرے کے بچے کو سمجھے کہ یہ مجھ سے عمر میں چھوٹا ہے۔ یا ایک ہدایہ پڑھنے والا طالب علم نحو پڑھنے والے طالب علم کو سمجھے کہ یہ مجھ سے پڑھائی میں کم ہے۔ یا ایک مالدار آدمی کسی مسکین کو یہ سمجھے کہ مجھ سے مال میں کم ہے گراں کو حقیر نہیں سمجھتا تو وہ کبر نہیں البتہ اگر یہ تفاوت واقع کے خلاف ہو تو ایسا اعتقاد کذب ہوگا کبر و کذب متضام ہیں۔ مگر ایسی بڑائی چٹائی کا اعتقاد گو کبر تو نہیں لیکن اگر وہ محل تفاوت عرفاً یا شرعاً کمال ہو تو یہ اعتقاد احیاناً مفہمی الی الکبر ہو جاتا ہے۔ اس لئے سدذرائع کے طور پر اس کا بھی وہی علاج کرنا چاہیے جو حقیقت کبر کا علاج ہے اور وہ ایک خاص مراقبہ ہے جس کی ایسے ہر وقت میں تجدید کرنی جاوے جبکہ اس تفاوت کی طرف التفات ہو۔ وہ مراقبہ یہ ہے۔

(الف) گو میرے اندر یہ کمال ہے مگر میرا پیدا کیا ہوا نہیں۔ حق تعالیٰ کا عطا فرمایا ہوا ہے۔

(ب) عطا بھی کسی استحقاق سے نہیں ہوا بلکہ محض مہبت اور رحمت ہے۔

(ج) پھر عطا کے بعد اس کا بقا میرے اختیار میں نہیں بلکہ حق تعالیٰ جب چاہیں سلب کر لیں۔

(د) اور گو اس دوسرے شخص میں فی الحال یہ کمال نہیں ہے مگر فی المآل ممکن ہے کہ میرے

کمال سے زیادہ اس کو یہ کمال اس طرح حاصل ہو جاوے کہ میں اس کمال میں اس کا محتاج ہوں

(ه) اور اگر فی المآل کمال نہ بھی ہو جیسا بعض اوقات ظاہری اسباب سے اس کا گمان

غالب ہوتا ہے تو فی الحال ہی اس شخص میں کوئی کمال ایسا ہو جو مجھ سے مخفی ہوا اور دوسروں پر

ظاہر ہو یا سب ہی سے مخفی ہوا درحق تعالیٰ کو معلوم ہو جس کے اعتبار سے اس کے اوصاف

کا مجموعہ میرے اوصاف کے مجموعہ سے اکمل ہو۔

(س) اگر کسی کے کمال کا بھی احتمال قریب ذہن میں نہ آوے تو اس احتمال کو ذہن

میں حاضر کرے کہ شاید یہ علم الہی میں مقبول ہوا اور میں غیر مقبول ہوں یا اگر میں بھی مقبول ہوں تو یہ مجھ سے زیادہ مقبول ہو۔ تو مجھ کو کیا حق ہے کہ اس کو حقیر سمجھوں۔

(د) اور اگر بالفرض سب امور میں یہ مجھ سے کم ہی ہے تو ناقص کا کامل پر حق ہوتا ہے جیسا کہ مریض کا صحیح پر۔ ضعیف کا قوی پر۔ فقیر کا غنی پر۔ تو مجھ کو چاہئے اس پر شفقت و ترحم کروں اس کی تکمیل میں کوشش کروں۔ اور اگر کسی طرح قدرت نہ ہو یا ہمت نہ ہو یا فرصت نہ ہو تو دعا کی تکمیل ہی ہے۔ اور اس خیال کے بعد تکمیل میں سہی شروع کر دے تو اس تدبیر سے اس کے ساتھ تعلق شفقت کا پیدا ہو جاوے گا۔ اور طبعی خاصہ ہے کہ جس کی تکمیل اور تربیت میں سہی کرتا ہے۔ اس کے محبت ہو جاتی ہے۔ اور محبت کے بعد حقیر نہیں ہوتی۔

(رہا) یہ بھی نہ ہو تو اس کے ساتھ لطف و اخلاق کے ساتھ کبھی کبھی بات چیت کر لیا کرے اس کا مزاج پوچھ لیا کرے۔ اس سے جانیں سے تعلق ہو جاتا ہے اور ایسے تعلق کے بعد تحقیق معلوم ہو جاتی ہے۔ البتہ اگر وہ شخص ایسا ہے کہ شرعاً اس سے نفی رکھنا مامور ہے تو تدا بیر مذکورہ میں سے بعض کا استعمال اس عارض کے سبب نہ کیا جاوے گا مگر بعض کا پھر بھی نفی کے ساتھ اجتماع ہو سکتا ہے ان نفی کو استعمال کرے۔

یہ سب کلام تو بکبر کے متعلق تھا اور عجب میں صرف ایک قید کم ہے۔ باقی سب اجزاء وہی ہیں یعنی اس میں دوسروں کو چھوٹا سمجھنا نہیں صرف اپنے کو بڑا سمجھنا اس میں بھی حقیقت اور صورت دیئے ہی درجے ہیں اور وہی احکام ہیں اور معالجات مذکورہ میں سے جن میں سے دوسرے کا تعلق نہیں۔ وہ سب معالجات اس میں بھی ہیں۔

اور حسب جاہ کا حاصل یہ ہے کہ جیسا اپنے کو اپنے دل میں بڑا سمجھتا ہے اس کی بھی کوشش کرتا ہے کہ دوسرے بھی مجھ کو بڑا سمجھیں اور میرے ساتھ تعظیم و اطاعت و خدمت کا معاملہ کریں چونکہ اس کا منشا بھی تکبر یا عجب ہی ہے اس لئے اس کے اقسام و درجات و معالجات وہی ہیں جو بکبر میں گذرے۔

اور ریا کا حاصل یہ ہے کہ کسی عمل دنیوی یا دینی کو لوگوں کی نظر میں بڑائی حاصل کرنے کا ذریعہ بنادے۔ بکرو عجب و حب جاہ میں یہ ذریعہ بنانے کی قید نہ تھی چونکہ یہ بھی بکرو عجب ہی سے پیدا ہوتا ہے۔ اس میں بھی سب وہی درجات و اقسام و احکام و معالجات ہیں۔ اور یہ سب احکام کلی ہیں کبھی کبھی خصوصیت مقام سے بعض نئی صورتیں یا نئے معالجات بھی ثابت ہوتے ہیں جو مربی کی رائے سے

متعین کئے جاتے ہیں۔

اور خجالت ایک طبعی انقیاض ہے جو خلاف عادت کام کرنے سے یا حالت پیش آنے سے بلا اختیار نفس پر وارد ہوتی ہے اور سالک کو بعض اوقات غایت احتیاط کے سبب اس پر شبہ ہو جاتا ہے کہ بروغیر کا مگر واقع میں وہ کبر نہیں ہوتا۔ اور معیار اس کا یہ ہے کہ جس طرح شخص ایک دنی یا تیس کام کرنے سے شرماتا ہے اگر کوئی شخص اس کے ساتھ غایت درجہ کی تنظیم و تکریم کا معاملہ دل سے کرے تب بھی اس کو ویسا ہی القباہں ہوتا ہے یا نہیں۔ اگر ہوتا ہے تو خجالت ہے ورنہ کبر۔ یہ تو اس کی حقیقت ہے جو غیر اغتیار ہی ہونے کے سبب مذموم نہیں۔ اور ایک یہ صورت ہے کہ واقع میں تو کبر وغیرہ ہے مگر نفس نے تاویل کر کے اس کو خجالت میں داخل کر کے تسلی حاصل کر لی۔ یہ اغتیار ہی ہونے کے سبب مذموم ہے۔ بلکہ دوسرے ذمائم مذکورہ سے اشنع ہے۔ کیونکہ تاویل کر کے غیر مباح کو مباح بنا یا ہے جو اعلیٰ درجہ کی تبلیس و تدلیس ہے۔ تو اور اقسام میں تو حقیقت مذموم تھی اور صورت غیر مذموم اور اس میں بالکس جیساع الدلیل گزر چکا۔

اب انیر میں ایک معالجہ مستندہ ذکر کرتا ہوں کیونکہ معالجات مذکورہ وقتی تھے۔ جن پر اثر کا رجوع نہیں ہوتا۔ اکاناد دھما۔ اور بندی کو ایک مستند بہادت کا اس معالجہ کی ضرورت ہے وہ یہ کہ تہ تکلیف و اضائع و اطوار و عادات قلیل الجاہ لوگوں کے اختیار کرے حتیٰ کہ تواضع راسخ ہو جاوے مگر اس میں بھی اس کا خیال رکھے کہ غایت درجہ کی دنارت اور خست کو اختیار کرے جس سے تواضع کی شہرت ہو جاوے یعنی وہ اموافقتاً کئے جاویں جس سے ایک گونہ نفس کو انقباض ہو مگر دوسروں کی نظر میں وہ قابل التفات نہ ہوں جس سے شہرت تواضع کا احتمال ہو۔

(مہم مہم) ایک عورت نے لکھا کہ حضرت اقدس میرا دل یہ چاہتا ہے کہ اچھے اور صاف ستھرے کپڑے پہنا کروں۔ اللہ تعالیٰ نے دے بھی رکھا ہے اور نیت یہ بھی ہوتی ہے کہ میرے شوہر خوش رہیں اور میرے شوہر بھی یہ چاہتے ہیں۔ مگر مرض یہ ہے کہ جب کسی عورت کو کوئی عمدہ کپڑے پہنے دیکھتی ہوں دل یہ چاہتا ہے کہ اس قسم کا میں بھی لے لوں۔ اکثر تو خاموش ہوتی ہوں مگر کبھی فرمائش بھی کر دیتی ہوں۔ اور پھر مل بھی جاتا ہے۔ اگر یہ مرض ہو تو علاج ارشاد فرما دیں۔ فرمایا کہ زینت کے درجے ہیں افراط و تفریط مذموم ہے۔ اور اعتدال محمود ہے۔ صورت مذکورہ میں اعتدال یہ ہے کہ کسی کو دیکھ کر اس وقت مست بناؤ۔ اگر توقف کرنے سے ذہن بے نکل جائے فیہا۔ اور اگر نہ نکلے تو جس وقت نئے کپڑوں کے بنانے کی ضرورت ہو اس وقت وہی پسند آیا ہو کپڑا بنا لو۔ اگر اتفاقاً اس وقت نہ مل سکے تو جانے دو۔ اور اگر دیکھو کہ اس مدت تک طبیعت مشغول رہے گی تو پسند کے وقت خرید کر رکھ لو۔ مگر بناؤ و مست۔ بناؤ و مست

جب نئے کپڑوں کے بنانے کی ضرورت ہو۔ تاکہ اس کے عوض کا کپڑا بیچ جاوے کہ شوق بھی پورا ہو جاوے اور اقتصاد بھی فوت نہ ہو۔ اور اگر تمہارے شوہر تم کو علاوہ ضروری نان نفقہ کے جیب خرچ کے واسطے کچھ دیدیتے ہوں تو پھر اس انتظام میں اتنا اور اضافہ کیا جاوے کہ ایسا کپڑا اپنے جیب خرچ کی رقم سے خریدو تاکہ نفس حدود میں محصور رہے۔

(۴۴۵) فرمایا کہ تسلق فی الشر والے کی رضا کا قصد اللہ ہی کے رضا کا قصد ہے اور وہ عین اخلاص ہے۔ مثلاً شیخ کے خوش کرنے کے لئے تہجد پڑھنا خلاف اخلاص نہیں۔

(۴۴۶) فرمایا کہ اگر اپنی بیوی کے پاس ہو اور صحبت کے وقت کسی اجنبیہ کا قصد تصور کرے تو وہ حرام ہوگا۔

(۴۴۷) فرمایا کہ اگر قدرت ہو تو قتال اور اگر قدرت نہیں تو عبرت شرعی دستور عمل ہے۔ اور درمیان میں صورتیں مثلاً جھٹکوں کا جیل جانا۔ پٹنا۔ بھوک ہڑتال وغیرہ سب نصوص کے مقابلہ میں اجتہاد کا حق ہم کو نہیں۔ اور نصوص کے خلاف کرنا حرج عظیم ہے۔ یہ سب جیل جانا وغیرہ خود کسی کے مرادف ہیں۔ اور اگر خود کشی سے کسی کو فائدہ پہونچے تب بھی تو باوجود موجب فوائد ہونے کے جائز نہیں ہے۔ چہ جائیکہ کوئی فائدہ بھی نہ پہونچے تو اس کا درجہ ظاہر ہے۔ یعنی اگر یہ معلوم ہو جاوے کہ خود کشی کرنے سے کفار پر اثر ہوگا تو خود کشی کرنا کیا جائز ہو جائے گا۔ اگر کوئی نفع بھی خود کشی پر مرتب ہو تو یہ خود ہی اتنا زبردست نقصان ہے کہ جس کا پھر کوئی بدل کبھی نہیں۔ حضرت ہر منفعت کا اعتبار نہیں۔ اس کی تو بالکل ایسی مثال ہے کہ کوئی شخص یوں لکھے کہ فلاں کہ فلاں شخص کی جان بچا سکتی ہے اگر تم کوئی نہیں میں گر جاؤ تو اس کی جان بچانے کی غرض سے کیا کنوئیں میں گرنا جائز ہوگا۔

(۴۴۸) فرمایا کہ قدرت علیٰ اضراد الخصم یہ ہے کہ جس میں خصم کو کوئی ضرر مستبد ہو اور اس کا ساتھ اپنا کوئی ضرر یقینی نہ ہو۔ اور ظاہر ہے کہ جیل وغیرہ میں اپنا ضرر ہے اور ان کا کوئی ضرر مستبد نہیں قدرت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک یہ کہ جو کام ہم کرنا چاہیں اس پر تو قدرت ہے لیکن اس کے کر لینے کے بعد جن خطرات کا سامنا ہوگا ان کے دفع کرنے پر قدرت نہیں۔ دوسرے یہ کہ فعل پر بھی قدرت ہے اور پھر جو خطرات پیش آویں گے ان کی مدافعت پر بظن غالب عادت بھی قدرت ہے۔

پہلی صورت استطاعت لغویہ ہے۔ اور دوسری صورت استطاعت شرعیہ جس کو اس حدیث نے صاف کر دیا ہے۔ من رأی منکرم منکراً فلیغدرہ بیدہ فان لم یستطع فیلسانہ فان لم یستطع فبقلہ غرض کہ قدرت عادی شرط ہے محض کامیابی کی خیالی توقع قدرت نہیں ہے۔

(۴۴۹) فرمایا کہ جس موقع کے لئے قتال شرعاً مقصود اور منصوص ہے وہاں مقصود اور منصوص ہونے کی وجہ سے اس کا ضرر معتبر نہیں۔ اور یہ تدابیر مختصرہ جیل وغیرہ جاتا، غیر منصوص ہیں اس لئے اس کے ضرر کو دیکھا جائے گا۔ وجہ فرق دونوں میں یہ ہے کہ اہل مقصد ہے فتنہ ہو۔ قتال فتنہ نہیں ہے کیونکہ قتال میں طبیعت یک سو ہو جاتی ہے۔ اور سکون ہوتا ہے اور ان امور میں تشنت اور ہلکندگی اور اضاعت اوقات ہے۔

(۴۵۰) فرمایا کہ مسائل ذو وجہ ہیں اہل غرائض بزرگوں کو ایک رُخ دکھلا کر اپنے ساتھ کر لیتے ہیں جس کا مشاخص نکل ہوتا ہے۔ دوسرے رُخ کی طرف اس وقت التفات نہیں رہتا۔ لیکن اگر خصوصیت کے ساتھ کوئی شخص ان حضرات کو دوسرا رُخ دکھلا کر استفتا کرے تو وہ ضرور نکیر فرماویں گے کیونکہ ان کے عقائد صحیح ہوتے ہیں۔

(۴۵۱) فرمایا کہ کسی دوست یا دشمن کے ردال نعمت سے اگر اندر سے دل خوش ہو اگرچہ بظاہر اس سے اظہار فسوس بھی کیسا جاوے۔ یہ چونکہ غیر اختیاری ہے اور اس کو مذموم بھی سمجھا جاتا ہے اس لئے معصیت نہیں۔ البتہ نقص ہے۔ اس کا علاج بہ تکلف اس شخص کے لئے دعا کرنا، بکثرت ایسا کر لے سے انکار اللہ یہ نقص زائل ہو جاوے گا۔

(۴۵۲) فرمایا کہ تدبیر کی حقیقت ہے سبب مرض کا ازالہ۔ اور اختلاج قلب کا سبب ضعف قلب ہے اس لئے ضعف قلب کا ازالہ جس طریق سے ہو یہی تدبیر ہے۔ اس کے طرق مختلف ہیں مقویات قلب، مفرحات قلب کا استعمال۔ ایسے مریض کو جب کوئی امر خلاف مزاج پیش آوے مثلاً بچہ بیمار ہو جاوے یا مر جاوے تو ایسے وقت کسی عاقل کا پاس ہونا جو اس وقت اس کے دل کو بھلاوے۔ تسلی آمیز گفتگو کرے۔ بزرگوں کے تذکرے۔ حق سبحانہ تعالیٰ کی حکمت اور رحمت ایسے واقعات میں گوش گزار کرے۔ ضرور ہے۔

(۴۵۳) فرمایا کہ رن کی زیادتی سے بیوی کی محبت میں کمی نہیں ہوتی۔ جس چیز میں سن کی زیادتی سے کمی ہو جاتی ہے وہ ہیجان نفسانی ہے اور محبت کی خاصیت تو شراب حبیبی ہے۔

خود قوی تری بود خمر کہن

(۴۵۴) فرمایا کہ اہل بیعت تو انقیاد و اعتقاد ہے کہ ایک شخص راہ بتانے والا ہو اور ہم اس کا اتباع لازم سمجھو۔ بیعت صوری کی ضرورت نہیں۔

(۴۵۵) فرمایا کہ ایک شخص نظر بد کو منہ سمجھتا ہے تاکہ تقاضا فرو ہو جاوے تو یہ شخص کو بیعت

کو مقدمہ طاعت کا بتاتا ہے۔ اور مقدمہ طاعت کا طاعت ہے۔ اس لئے گویا وہ معصیت کو طاعت سمجھتا ہے اور یہ قریب بکھر ہے۔

(۴۵۶) فرمایا کہ اسے میاں قیامت کے دن انبیاء کا سپتہ پانی ہو جائے گا۔ پیر بچارے کی کیا ہستی ہے۔

(۴۵۷) فرمایا کہ حرص کی حقیقت توجہ اور میلان الے دنیا ہے۔ اگر اس توجہ کو کسی دوسری شے کی طرف پھیر دیا جاوے تو توجہ الی الدنیا رہے گی۔ پھر جس چیز کی طرف توجہ کو پھیرا جاوے اگر وہ بطبعاً بھی محبوب ہو تو اس کی طرف توجہ اشد ہوگی۔ اور اس سے توجہ الی الدنیا کا ارادہ بھی قوی ہوگا۔ اور اگر ایسی شے کی طرف توجہ کی جاوے جو بطبعاً محبوب نہ ہو تو اس صورت میں توجہ کمزور ہوگی اب سمجھو کہ ہر شخص کو حق تعالیٰ کے ساتھ فطری تعلق ہے اور ذات حق کی طرف ہر ایک کو میلان طبعی ہے فقط مسلمان ہی کو نہیں بلکہ کافر کو بھی کیونکہ انسان کو جس چیز سے بھی محبت ہوتی ہے تو کسی سبب سے ہوتی ہے اور وہ اسباب یہ ہیں حسن و جمال۔ یا جود و نوال یا فضل و کمال۔ اور جس میں یہ اسباب قوی ہوں گے اس سے محبت بھی قوی ہوگی۔ اور یہ معلوم ہے کہ یہ اوصاف بالذات حق تعالیٰ ہی میں ہیں۔ دوسری اشیاء میں بالعرض ہیں۔ پس یوں کہنا چاہئے کہ محبت اور میلان حقیقت میں حق تعالیٰ ہی کی طرف ہوتا ہے اور دوسری اشیاء کی طرف میلان اس وجہ سے ہے کہ ان میں صفات حق کا ظل ظاہر ہوا ہے۔ لیکن ان چیزوں پر نظر کا منحصر ہو جانا اس لئے ہے کہ لوگوں کو یہ خبر نہیں ہے کہ یہ اوصاف حقیقت میں حق تعالیٰ کے ہیں جس وقت یہ معلوم ہوگا کہ حضرت حق ہی محسن و مہم ہیں اور وہی حبین و جمیل ہیں اور وہی صاحب فضل و کمال ہیں اور مخلوقات میں محض ان کا ظل ہے۔ اس وقت ہر شخص حق تعالیٰ ہی کی طرف مائل و متوجہ ہوگا۔ پس حضور کے علاج کا حاصل یہ ہوا کہ اپنی توجہ کو حق تعالیٰ کی طرف متوجہ کر دو اور چونکہ حق تعالیٰ سے طبعی تعلق ہے اس لئے یہ توجہ اشد و اکمل ہوگی تو جتنی توجہ حق تعالیٰ کی طرف ہوگی اتنی ہی توجہ دنیا سے ہٹے گی۔

(۴۵۸) فرمایا کہ حرص ایک مرض ہے۔ اس کے مقتضایہ عمل کرنے اور اس میں زیادتی کرنے سے تقاضا فرو نہ ہوگا۔ بلکہ دو تا بڑھے گا۔ دوسرے یہ کہ اس کا علاج توجہ الی اللہ ہے۔ تیسرے یہ کہ اصل علاج خدا کی توجہ ہے جو عادتہً بندہ کی توجہ پر مرتب و مستقر ہے۔

(۴۵۹) فرمایا کہ عورتوں کے عیوب اکثر یہ ہیں۔

(۱) بعض ان نمازوں کی قضا ادا نہیں کرتیں جو ہر پہنچنے میں ان سے غسل کی تاخیر کے سبب فوت

ہوتی ہیں۔

(۲) روزہ کے حقوق ادا نہیں کرتیں۔ فصول اور گناہ کی باتوں میں روزہ کو برباد کرتی ہیں

(۳) پردہ میں احتیاط کم کرتی ہیں۔ جن عذریہوں سے شرعاً پردہ ہے ان کے سامنے آتی ہیں۔

نیز کافر عورتوں سے جیسے بھنگن، چھاری وغیرہ سے بدن چھپانے کا اہتمام نہیں کرتیں۔ چنانچہ سراور سر کے بال اور بارود اور کلائی اور پنڈلی وغیرہ ان کے سامنے کھولے رہتی ہیں۔

(۴) عورتوں میں ذکر اللہ کا رواج بہت کم ہے۔ نماز روزہ کے ساتھ کچھ ذکر اللہ بھی کرنا

چاہئے۔ اس دل کو خدا تعالیٰ کے ساتھ لگاؤ ہوتا ہے اور نماز میں دل لگتا ہے۔ حالانکہ ان کی

طبیعتوں کو ذکر اللہ سے بہت مناسبت ہے۔ کیونکہ ذکر اللہ کا اثر ان پر زیادہ ہوتا ہے۔ جن کے

قلوب میں سکون کیسوی کی حالت ہو اور عورتوں کو پردہ کی برکت سے یہ بات خاص درجہ

میں حاصل ہے۔

(۴۶۰) فرمایا کہ عورتوں کو علوم جدیدہ کی تعلیم دینا ان کو تباہ و برباد کرتا ہے۔ بس ان کو

تو قرآن شریف اور بقدر ضرورت مسائل دینیہ کی تعلیم دینا چاہئے۔

(۴۶۱) فرمایا کہ عورتوں کے لئے ذکر اللہ کے ساتھ مراقبہ موت کا یہ مفید ہے۔

(۴۶۲) فرمایا کہ (۱) اگر اصل مقصود حج ہو اور تجارت تابع ہو جس کی علامت یہ ہے کہ

بجارت کا سامان بھی ہوتا جب بھی ضرورت حج کو جاتا تو اس صورت میں ثواب حج کم نہ ہوگا۔

(۲) اگر حج اور تجارت دونوں کی نیت برابر درجہ میں ہے تو اس حالت میں تجارت جائز تو

ہے مگر خلوص کم ہوگا۔ اور جواز کی وجہ یہ ہے کہ اس نے حج کے ساتھ ایک فعل مباح کو تو منظم کیا

ہے فعل حرام کو منظم نہیں کیا۔

(۳) اگر تجارت اصل مقصود ہے اور حج تابع تو اس صورت میں گناہ ہوگا اور یہ شخص ریاکار

ہوگا۔ کیونکہ یہ مخلوق کو دھوکا دے رہا ہے کہ جاتا تو ہے تجارت کے لئے اور ظاہر کرتا ہے کہ میں

حج کو جا رہا ہوں۔

(۴) اگر اصل مقصود حج ہو اور زاد راہ بقدر کفایت موجود ہو تو افضل یہ ہے کہ تجارت کا

سامان نہ لے جاوے۔

(۵) اگر اصل مقصود حج ہو اور زاد راہ صرف بقدر ضرورت ہو اور نیت تجارت تابع ہے

تو اس نیت سے کہ سفر میں سہولت و اعانت ہوگی مال تجارت لے جانا اس کے لئے موجب ثواب ہے،

(۴۶۳) فرمایا کہ بعض لوگ کہا کرتے ہیں کہ ذرا بیٹے کی شادی یا بیٹی کے نکاح سے فراغت کر لیں تو پھر دنیا کے دھندوں کو الگ کر کے اللہ الشکر کریں گے جنہو صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اس طرح کبھی یہ حرص کم نہیں ہو سکتی بلکہ اور بڑھے گی۔ وہی حالت ہوگی جیسے خارش والا کہا کرتا ہے کہ ذرا کھجلاؤں پھر نہ کھجلاؤں گا۔ مگر وہ جتنا کھجلا تا ہے اتنی ہی خارش بڑھتی ہے۔ ایسے ہی آج تو آپ ایک بیٹی کی شادی کا بہانہ کرتے ہیں کل تو نہ معلوم کتنی بیٹیاں ہو جاویں گی۔ اور تمہاری بہنوں تمہاری اولاد کے ہو جاویں گی تو یہ سلسلہ تو کہیں ختم نہ ہوگا اور وہی حال ہو جاوے گا۔

ہر شبے گویم کہ فردا ترک ایسا سودا کنم باز چوں فردا شود امروز را فردا کنم
(۴۶۴) فرمایا کہ حدیث میں ہے کہ اگر مسلمان سے ایک سال تک نہ بولا جاوے تو قتل کا گناہ ہوتا ہے۔

(۴۶۵) فرمایا کہ شریعت نے مصیبت کے وقت صبر و تحمل کی تعلیم دی ہے۔ تدبیر کرو۔ دعا کرو۔ جوش سے کیا حاصل۔

(۴۶۶) فرمایا کہ اس وقت چندہ جمع کرنے والے نابالغ بچوں سے بھی چندہ لے لیتے ہیں۔ یہ بالکل جائز نہیں۔ جو مال بچہ کی ملک ہے وہ اگر کسی کو خوشی سے بھی دینا چاہے تو نہیں دے سکتا اور نہ اس کا دلی دے سکتا ہے۔ البتہ اگر ماں باپ اپنی طرف سے روپے دیں اور بچہ کی ملک نہ کریں مگر اس کے ہاتھ سے دلوائیں اس میں مضائقہ نہیں لیکن اس کی ملک ہو جائے کے بعد کسی کو نہ دینا جائز نہ لینا۔ آج کل لوگ جوش میں آکر بچوں کے دیئے ہوئے پیسوں کو بڑے فخر سے لے لیتے ہیں اور مجمع عام میں اس کو بتلاتے ہیں کہ یہ محصوم بچہ کا متبرک روپیہ ہے۔ اب وہ ایک روپیہ سودو میں نیلام ہوتا ہے۔ اس میں کئی گنا ہوتے۔ ایک تو ربوا اور سود کا۔ دوسرے ربا و نمود کا تیسرے بچہ کے مال لینے کا۔ آجکل تو بس لوگوں کی کوشش یہ ہوتی ہے کہ کسی طرح کام چلے۔ کارروائی ہو جاوے چاہے گناہ ہو یا ثواب۔

(۴۶۷) فرمایا کہ گویں کسی کے مالی کاموں میں نہیں پڑتا لیکن اس خیال سے کہ مسلمانوں کا مال ضائع نہ ہو جاوے۔ اس کام کو اپنی طبیعت کے خلاف گوارا کرتا ہوں۔

(۴۶۸) فرمایا کہ تمہلیک زکوٰۃ کی صورت یہ ہے کہ کسی غریب آدمی سے کہو کہ مفت کا ثواب لینا چاہو تو تم کسی سے روپے قرض لے کر فلاں نیک کام میں چندہ میں دیدو، تم تمہارا قرض ادا کر دو گے جب وہ قرض لے کر روپیہ چندہ میں دیدے تو پھر تم اس کو اپنی زکوٰۃ یا قربانی کی کھال کا روپیہ دیدو

کہ لو اس سے قرض ادا کر دو۔

(۴۶۹) فرمایا کہ صورت بالا مذکورہ (۴۶۵) میں ایک شبہ بعض بڑے لکھوں کو یہ ہوا کرتا ہے کہ اس صورت میں اس چندہ کا ثواب تو اسی مسکین ہی کو ہو گا۔ اور دینے والے کو قرضہ ادا کر نیک ثواب ملیگا۔ تو سمجھو کہ چندہ میں روپیہ تو اسی نے دیا مگر چونکہ اس کے دینے کا سبب تم ہوئے درہ اس غریب کی کیا ہمت تھی جو چندہ میں روپیہ دیتا اس لئے تم کو بھی اس چندہ کا ثواب اسی برابر ملے گا۔ خدا تعالیٰ کے یہاں اس قدر رحمت ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ اگر تم اپنے خزانچی کو کہو کہ ہمارے روپیہ میں سے اتنا فلاں شخص کو دیدو تو مالک کی برابر خزانچی کو بھی ثواب ملیگا۔ (۴۷۰) فرمایا کہ چندہ دباؤ ڈالکر ہرگز نہ لو۔ خدا کے دین کے کام کبھی ارکے نہیں رہتے دین کے کام میں دنیا خدا کو دینا ہے اور خدا کو کسی کی ضرورت نہیں اس لئے خدا کے حکم کے خلاف مت کرو باقی ہم کو دینے کی ترغیب اس لئے دی گئی ہے کہ اس میں ہمارا نفع ہے کہ صدقات بڑھائے جائیں اور ہمارے لئے آخرت میں خزانہ جمع ہو جاوے گا۔ درہ جس کا جی چاہے امتحان کر لے کہ خدا کا کام کسی کے دینے نہ دینے پر موقوف نہیں رہتا وہ ہو کر رہتا ہے البتہ نہ دینے سے تم خود خیر سے محروم رہ جاؤ گے۔

(۴۷۱) فرمایا کہ شریعت نے دوسرے کے دکھ اور تکلیف میں مدد کرنے کا نہایت اہتمام کے ساتھ حکم کیا ہے۔ مگر افسوس ہیں آج کل بالکل اس کی پرواہ نہیں کہ دوسرے کو نفع پہنچا دیں ایسے بخیل اور ایسے خود غرض ہو گئے ہیں کہ اپنے لئے تو سب کچھ سامان کر لیتے ہیں۔ جو تہ کا بھی۔ اناج کا بھی کپڑے کا بھی لیکن دوسروں کی فکر مطلق نہیں کرتے کہ مر رہے ہیں یا غمگین ہیں۔

(۴۷۲) فرمایا کہ بعض لوگ کہا کرتے ہیں کہ صاحب کہاں تک رحم کریں۔ ہزاروں قابل رحم ہیں۔ ماخوذ الشہر ٹری اچھی عقل ہے یعنی اگر سب پر رحم نہ کر سکیں تو دس پر بھی نہ کریں۔ یہ سب نہ کر لے کے بھالے ہیں۔

(۴۷۳) فرمایا کہ اتفاق ہوتا ہے دوسروں کو آرام پہنچانے سے۔ اگر مسلمان اس کا خیال رکھیں کہ دوسروں کو نفع پہنچا یا کریں تو سب متفق ہو جاویں۔ اب تو اپنی اپنی دہلی اور اپنا اپنا راگ۔

(۴۷۴) فرمایا کہ بعض آدمی کہا کرتے ہیں کہ جب اندر سے دینے کا شوق نہ ہو تو ثواب کیا خاک ہو گا۔ مگر صاحبو اگر میت اللہ کے واسطے ہو تو ناگواری میں بھی ثواب ہوتا ہے بلکہ

اس صورت میں زیادہ ثواب ہوگا کہ دل نہیں چاہتا مگر دل پر چیر کر کے دے رہا ہے۔ اس قاعدے سے اگر کسی نے بکراہت متیم کے سر پر ساتھ ڈالا اور دل میں نفرت ہے تو اس صورت میں زیادہ ثواب ملے گا کہ نفس تو قبول نہ کرتا تھا مگر تم نے دین کا کام سمجھ کر کیا۔ تو اس کا خیال کرو کہ اگر دل میں شگفتگی نہ ہو تو ثواب نہ ہوگا۔ بلکہ اگر دل اور دست پرستی کرو۔ نفع مطلوب مرتب ہوگا۔

(۵۷) فرمایا کہ جتنا جس چیز سے تعلق زیادہ ہوتا ہے اسی قدر اس کا حق زیادہ ہوگا اور جس قدر تعلق کم ہوگا اسی قدر حق کم ہوگا تو عدل و انصاف کا مقتضایہ ہے کہ جس چیز سے تعلق زیادہ ہو سب سے زیادہ اس کے حق کی رعایت کی جاوے۔ اس کے خلاف کرنا ظلم ہے۔ اب سمجھو کہ دنیا والوں میں سب سے زیادہ حق انسان پر اپنی جان کا ہے۔ جو کوئی دوسرے کی ہمدردی میں کسی مصیبت کا مرتکب ہو کر خود گنہگار بنے اس نے بڑی حماقت کی اور عدل کے خلاف کیا۔ کہ بڑے حق کو تلف کر کے چھوٹا حق ادا کیا۔ مثلاً خاندن کی چوری کی اور دوسرے کو نفع پہنچایا تو اس کو ہمدردی نہ کہیں گے بلکہ بیوقوفی دے تیزی ہوگی۔ دیکھو کھانا اسے کہیں گے جو مضہم بھی ہو جاوے۔ اگر کوئی بے تیز پاؤ بھر کی جگہ آدھیر کھالیوے اور اس پر تیزی میں دیکھے حتیٰ کہ ساتھ کے ساتھ نکلنے لگے تو اس کو کوئی کھانا نہ کہے گا۔ سب بے تیزی کہیں گے اور اس کھانے کو زہر سمجھیں گے۔ کیونکہ پیٹ میں رہتا نہیں اور مضر ہو رہا ہے۔

(۵۸) فرمایا کہ یہ تو جانور کا خاصہ ہے کہ ایک کو مراد دیکھ کر بھی بے فکری سے کمیت کھاتا رہتا ہے

(۵۹) فرمایا کہ جو بات اپنے کو ناگوار گوارے وہی مصیبت ہے اور اس پر انا للہ و انا الیہ راجعون

(۶۰) فرمایا کہ عورتوں کو جائز نہیں ہے کہ شوہر کی چیز بلا اجازت چندہ میں دین اور جو چیز ان کی

ملک ہو اگرچہ بلا اجازت اس کا دینا جائز ہے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عورت شوہر سے مشورہ

کر کے دے

انصیحت بچائے خود کرد۔ ہم روزگار سے درین بسر بردیم

گر نیا بد گیسو رغبت کس برسولان بلاغ یا شد و بس

(۶۱) فرمایا کہ غصہ اور کمال کی تعریف یہ ہے کہ اس کو ایسا ملکہ عطا ہو جاوے کہ جس کی وجہ

سے نفس کو مطلوب رکھنے پر قادر ہو جاوے۔ اور شیطان اس کو از جا رفته نہ کر سکے۔ اور نہ خود بیستی

میں مبتلا ہو۔

(۶۲) فرمایا کہ ملاقات کا حاصل اہل جہل کے ساتھ نرمی کرنا ہے کہ وہ دین کی طرف آ جاویں اور

اہل شر کے ساتھ نرمی کرنا تاکہ ان کے شر سے حفاظت رہے اور یہ دونوں امر مطلوب ہیں۔ اول تو خود دین میں

مقصود ہے اور ثانی مقصود میں معین ہے۔ کیونکہ کسی شریکی ایذا میں مبتلا ہو جانے سے احیاناً طاعت میں بھی اور اکثر تبلیغ میں بھی خلل پڑ جاتا ہے۔ اور احسنت بددینوں کے ساتھ نرمی کرنا ہے تاکہ ان سے مال و جاہ کا نفع حاصل کرے۔ اور مداراۃ حضرات صوفیہ کے خاص اخلاق سے ہے۔

(۸۱م) فرمایا کہ حدیث میں ہے۔ الیذاذۃ من الایمان یعنی ترک زینت ایمان کے شعبوں میں سے ہے۔ ف۔ دھڑکا ہر ہے کہ مومن کی تمام توجہ آخرت کی طرف رہتی ہے تو اس کی تہنیں کی طرف کب توجہ ہوگی۔ اور اس تقریر سے بھی معلوم ہو گیا کہ مراد اس زینت کا ترک ہے جس میں توجہ اور وقت صرف کیا جاوے۔ اگر بدون خاص اہتمام کے زینت کا سامان عطا ہو جاوے تو وہ زینت مذموم نہیں بلکہ اس سے اعراض کرنا اظہار ہے زہد کا جو ایک قسم کی ریا ہے۔ خصوص جبکہ ترک زینت میں خاص اہتمام کرنا پڑے جو عقل ہو جاوے تو جہاں الی الاخرۃ میں۔ تو جس علت سے زینت مذموم ہوتی تھی وہ علت چونکہ ترک زینت میں بھی تحقق ہو گئی اس لئے اب اس طرح کی ترک زینت مذموم ہو جاوے گی جس کی طرف عارف غیر ازئی اشارہ فرماتے ہیں ۵

نقد صوفی نہ ہمدانی وہ غش باشد اے بساخرۃ کہ مستوجب آتش باشد
مگر چونکہ اکثر عادیۃ زینت محتاج اہتمام ہوتی ہے۔ ترک زینت محتاج اہتمام نہیں ہوتی اس لئے ترک زینت کی مدح فرمائی گئی۔

(۸۲م) فرمایا کہ حدیث میں ہے بالداخل وھشۃ تعلقوہ بحر جہا یعنی نئے آنے والوں کو (اجنبیت کے سبب) ایک قسم کی حیرت زدگی یعنی بدحواسی ہوتی ہے (اس لئے بعضی ضروری باتیں اس کے ذہن میں نہیں آتیں اپنے ہر قول اور ہر فعل میں پکرا جاتا ہے) سو اس کو آؤ بھگت سے بیا کرو (تاکہ طبیعت مانوس ہو کر کھل جاوے اور حواس بجا ہو جاویں اور ہر قول و فعل کا موقع سمجھ سکے پھر نہ خود پریشان ہو نہ دوسرے کو پریشان کر سکے)۔ (اس حدیث کو دیکھ کر حضرت والا نے اپنے ایک صابطہ کا محمول بدل دیا یعنی پہلے یہ ضروری سمجھتے تھے کہ آنے والا خود اپنا اور اپنی حاجت کا ضروری تعارف کرادے۔ اب یہ معمول کر لیا ہے کہ اس کا مقام آمد اور غرض اور اس مقام پر جو مشغلہ تھا پوچھ لیتے ہیں اس سے ضروری حالت معلوم ہو جاتی ہے اور وہ مانوس ہو جاتا ہے۔ پھر حائین سے تعین طریق معاملہ میں رعایت ہوتی ہے (ارجاع)

(۸۳م) فرمایا کہ حدیث میں ہے البلاء الی من یحبسہ من السیل الی منتھا۔ یعنی جیسا سیلاب اپنی منتہا کی طرف دوڑتا ہے۔ بلا اہل احسان یعنی اہل اخلاق کی طرف اس سے بچا لیتا

دورٹی ہے۔ ف مشہور ہے کہ بزرگوں کو کوئی نہ کوئی تکلیف ضرور رہتی ہے یہ حدیث اس کا ماحذ ہے۔
 اور وجہ اس کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ان کا اجر بڑھانا ہوتا ہے۔ اگر بلا نہ ہو تو وہ اعمال کا اجر تو حاصل
 کر سکتے ہیں مگر بلا و مصیبت پر جو اجر ملتا ہے اس کو کیسے حاصل کر سکتے۔ اور بلا سے مراد اگر بلائے
 ظاہری ہو جیسا کہ متبادر یہی ہے تب تو یہ اکثری ہے کئی نہیں کیونکہ جن بزرگوں میں ضعف طبعیت
 کے سبب جو کہ فطری ہے تحمل نہیں ہوتا اور بلا ان کے لئے مضر ہوتی ہے اللہ تعالیٰ ان کو محفوظ
 رکھتے ہیں اور اگر بلا سے عام مراد ہو کہ بلائے باطنی کو بھی شامل ہو تو یہ حکم کلی ہے۔ باطنی احوال
 سب اہل طریق کو ایسے پیش آتے ہیں کہ دوسرا شخص ان کا تحمل نہیں کر سکتا جیسے خشیت، فکر آخرت
 ملاحظہ عظمت اسی کو کسی نے کہا ہے ۵

اے تراخا ہے پانفکستہ کے دانی کہ چیت حال شیرانے کہ شمشیر بلا پر سر عمر رند
 اسی لئے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ان الله بیغض الجہا اسمہین یعنی اللہ تعالیٰ
 موٹے عالم کو پسند نہیں فرماتے اس میں مراد وہ فریبی ہے جو بے فکری سے ہو کیونکہ جو شخص عالم ہو کہ
 آخرت سے بے فکر ہو گا وہ ضرور مغضوب ہو گا۔

(۴۸۴) فرمایا کہ حدیث میں ہے بعد المؤمن مجتہد آفیمایطیق متلفعا علی مکلا یطیق
 یعنی تو مومن کو اس حال میں پائے گا کہ جو عمل اپنی طاقت میں ہو اس میں کوشش کرتا ہے اور جو اپنی طاقت
 میں نہ ہو اس پر افسوس کرتا ہے۔ اس سے دو امر ثابت ہوئے کہ ایک تو یہ کہ امور اختیار یہ میں طاقت
 اور ہمت اور کوشش سے کام لینا چاہئے۔ دوسرے یہ کہ امور غیر اختیار یہ میں اپنے کو تعب میں نہ ڈالنا
 چاہئے۔ اس کے قوت ہونے پر حزن کافی ہے۔ مگر اس حزن کے درجات ہیں ایک حزن مستدل جو
 اس عمل کے محبوب ہونے سے اور اپنے عاجز ہو جانے سے پیدا ہوتا ہے یہ تو محمود ہے کہ عمل حسن کی
 محنت کو لازم ایمان سے ہے۔ اور اپنے عجز کا مشاہدہ عبادت کا شعبہ ہے۔ دوسرا درجہ حزن مضطرب
 جس سے قلب میں پریشانی پیدا ہو کہ یا اس کا غلبہ اور ہمت میں ضعف ہو جاوے یہ مذموم ہے کہ تحمل
 ہے عمل ہیج کہ مقصود تھا۔

(۴۸۵) فرمایا کہ حدیث میں ہے کہ حق تعالیٰ کے دو برو تو پیر اور جہرات کے روز بندوں کے
 اعمال پیش کئے جاتے ہیں اور حضرت انبیاء علیہ السلام پر اور بالوں اور ماؤں کے دو برو جمع کے
 روز پیش کئے جاتے ہیں لیکن ملائکہ پیش کرتے ہیں۔ اور ہر نبی پر ان کے امت کے اعمال پیش کئے جاتے
 ہیں۔ اور بالوں اور ماؤں سے مراد اصول ہیں پس دادا پر دادا اور اسی طرح دادی پر دادی۔ نانی

پر نانی سب اس میں داخل ہو گئے ہیں وہ (یعنی حضرات انبیاء علیہم السلام اور آباء و اہل بیت) ان کی نیکیوں سے خوش ہوتے ہیں۔ اور خوشی سے ان کے چہروں کی چمک دمک بڑھ جاتی ہے پس اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور گناہ کے کام مت کرو اور اپنے مردوں کو ایذا مت دو یعنی جس طرح وہ حسانت سے خوش ہوتے ہیں اسی طرح سیئات سے آزرده ہوتے ہیں تو ان کو آزار اپنے بد اعمالیوں سے نہ پہنچاؤ۔

(۸۶م) فرمایا کہ حدیث میں ہے تفقدوا لکھ عند ابواب المساجد یعنی مساجد کے دروازوں کے پاس پہونچ کر اپنی جو حیویوں کی دیکھ بھال کر لیا کرو۔ کوئی گندگی وغیرہ تو نہیں لگی جس سے مسجد آلودہ ہو جائے کا اندیشہ ہو۔ اس سے دو امر مستفاد ہوئے ایک یہ کہ مسجد کی حفاظت کی جاوے گندگی سے اور یہ مدلول ظاہر ہے۔ دوسرے یہ کہ حیویوں کی حفاظت کی جاوے کہ اپنے ساتھ لے جاوے تاکہ دل پر نشان نہ رہے اس سے مفہوم ہوا کہ اپنی چیز کی حفاظت کا اہتمام بقدر ضرورت کرنا شغل مع اللہ کے متافی نہیں بلکہ شغل مع اللہ کا معین ہے۔ ورنہ طلب اس چیز سے متعلق رہتا اور شغل مع اللہ میں خلل پڑتا۔ پس مدعیان طریقی جو ایسے اہتمام کو خلاف طریقی سمجھتے ہیں یہ غلو ممنوع ہے۔

(۸۷م) فرمایا کہ حدیث میں ہے کہ تین ایسے شخص ہیں جن کی مدد کرنا خدا کے ذمہ ہے۔ (۱) مجاہد فی سبیل اللہ (۲) وہ مکاتب جو بدل کتابت کے ادا کرنے کا قصد رکھتا ہو۔ (۳) اور وہ نکل کرنے والا جو عفت کی زندگی چاہتا ہو۔

(۸۸م) فرمایا کہ حدیث میں ہے کہ کوئی فوج اور لشکر جو خدا کے راستہ میں جہاد کر کے سلامت آجاوے اور مال غنیمت حاصل کر لے تو اس نے اپنے جہاد کا دو ثلث اجر حاصل کر لیا اور صرف ایک ثلث آخرت میں پاوے گا۔ اور جو فوج اور لشکر ناکام رہا۔ خائف کیا گیا اور مصیبت پہونچا یا گیا تو اس کا اجر اخروی تام رہا یعنی آخرت میں پورا اجر اس کو ملے گا۔ اس حدیث سے یہ امر بھی مستفاد ہوا کہ اگر کوئی بعد سعی و کوشش کے طریقی سلوک میں ناکام رہا تب بھی اجر آخرت میں ضرور ملے گا بلکہ دوہرا اجر ملے گا۔ ایک توسعی و کوشش کا دوسرا ناکامی کا۔

(۸۹م) فرمایا کہ افاضہ اور استفاضہ کے لئے دو چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ اول مستفیض کی طلب بشرائط کی۔ دوسرے مفیض کے عنایت و سخاوت کی۔

(۹۰م) فرمایا کہ معاصی میں قنوط و یاس پیدا کرنے کی خاصیت ہے جیسا کہ اعمال صالحہ میں رجاء پیدا کرنے کی خاصیت ہے۔

(۴۹۱) فرمایا کہ من یقتل مومنًا متعمداً نجزاء جہنم خالداً فیہا سے قاتل عہد کی توہ کا مقبول نہ ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ اس میں غلو و بدون قیاس و دام کے مذکور ہے۔ مدلول آیت کا صرف اس قدر ہے کہ قاتل عہد کہ زمانہ دراز تک عذاب جہنم ہوگا مگر کسی وقت نجات ہو جاوے گی گو مدت دراز کے بعد ہی ہو۔ اور حجب وہ مستحق نجات ہے تو اس کی تو یہ بھی قبول ہونی چاہئے اس میں عبداللہ بن عباسؓ کا اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک قاتل عہد کے لئے تو یہ نہیں مگر جہود صحابہ کے نزدیک قبول ہے پھر صحابہ کے بعد تابعین و تبع تابعین و ائمہ مجتہدین کا اس پر اجماع ہو گیا کہ اس کی تو یہ مقبول ہو سکتی ہے۔ جبکہ قواعد شرعیہ سے ہوا اور قاعدہ ہے کہ اجماع متاخر اختلاف مقدم کا رافع ہوتا ہے لہذا اب یہ مسئلہ اجماعی ہے۔

(۴۹۲) فرمایا کہ محققین نے کہا ہے کہ اس شخص سے زیادہ کوئی احمق نہیں جو طالب جاہ ہو کیونکہ یہ کمال محض دینی انتزاعی ہے اور انتزاعی بھی ایسا جو اس شخص کے ساتھ خود قائم نہیں بلکہ دوسرے کے خیال کے ساتھ قائم ہے۔ کیونکہ جاہ نام ہے دوسروں کی نظر میں معزز ہونے کا جس کا مدار محض دوسرے کے خیال پر ہے وہ جب چاہے بدل دے تو ساری جاہ خاک میں مل جاتی ہے۔ مگر طالب جاہ غرضش ہے کہ آیا لوگ مجھے اچھا کہتے ہیں جیسے جو باغوش ہوتا ہے کہ بننے کی دوکان میں مرے واسطہ فلہ آیا ہے جی ہاں ذرا منہ تو ڈالو۔ ابھی چوہا دان آتا ہے جس سے ساری خوشی کرکری ہو جاوے گی پس ایک نقص تو جاوے گا یہ ہے کہ وہ سراسر دوسرے کے تابع ہے وہ ایسا کمال نہیں جو اپنے قبضہ کا ہو۔ دوسرا نقص یہ ہے کہ اس سے نفع جو حاصل ہوتا ہے وہ محض دینی ہے یعنی بڑائی و عزت۔ کیونکہ بڑائی و عزت سے نہ گھر میں روپیہ آتا ہے نہ جائیداد بڑھتی ہے محض دل خوش کرلو۔ اضافہ جدیدہ اگر کسی نعمت پر کسی کو ملے ہو تو یہ سوچنا چاہئے کہ بہت سی نعمتیں اللہ تعالیٰ نے بلا استحقاق مجکو ایسی دی ہیں کہ اس کو نہیں دیں تو اگر ایک نعمت اس کو دیدی تو رنج کرنا بیجا ہے اس سے وہ کلفت جاتی رہے گی۔

(۴۹۳) فرمایا کہ ان الصلوة تنہی عن الفحشاء والمنکر کی ایک تفسیر یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اہل فحشاء و منکر کو تنہاری کے پاس آنے اور اس کے بہکانے سے روک دیتی ہے۔ اس کی تائید ایک حدیث سے ہوتی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اذان سے شیطان کو زما زتا ہوا بہت دور بھاگ جاتا ہے۔

(۴۹۴) فرمایا کہ بزرگوں کی صحبت سے اگر اصلاح کامل نہ بھی ہو تو کم از کم اپنے عیوب پر

ہی نظر ہونے لگتی ہے۔ یہ بھی کافی ہے اور منقول طریق ہے۔

(۴۹۵) فرمایا کہ بلی ان تصبروا و تتقوا اللہ کی شرط بتلا رہی ہے کہ حمایت الہی اسی وقت متوجہ ہوتی ہے جبکہ مسلمان صبر و تقویٰ میں راسخ ہوں اور تقویٰ کے معنی ہیں احتراز عن المہیات اور امتثال اوامر میں اخلاص اور احتراز عن الریاء وعن شائبۃ النفس بھی داخل ہے۔

(۴۹۶) فرمایا کہ نور فہم کسی باقی بالشرافی فی اللہ کی صحبت کے بدون حاصل نہیں ہوتا اس کے بدون علم ایسا ہوتا ہے کہ جیسے طوطے کو بعض لوگ ان کی سوتیلی فاری جیسے یاد کر دیتے ہیں۔

(۴۹۷) فرمایا کہ من صلی صلوامتا واستقبل قبلتنا واکل ذبیحتنا فہذا اھو من الذی لہ ذمۃ اللہ و ذمۃ رسولہ اس حدیث سے ثبوت ذبیحہ گاؤں کے شعار اسلام ہونے کا اس طرح ہوتا ہے کہ ذبیحتنا میں اضافت تخصیص ہے۔ یعنی وہ ذبیحہ جو اسلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ ظاہر ہے کہ بجز ذبیحہ گاؤں کے اور کوئی نہیں تو پھر اس کے شعار اسلام ہونے میں کیا شبہ رہا۔

(۴۹۸) فرمایا کہ مدینہ منورہ میں ایک صاحب نسبت بزرگ کی زبان سے اتنی بات نکل گئی تھی کہ شام یا ہندوستان کا وہی یہاں کی وہی ہے اچھا ہوتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عالم رویا یا عالم واقعہ میں فرمایا کہ کل جاؤ ہمارے یہاں سے وہیں جا کر رہو جہاں کا وہی اچھا ہوتا ہے صاحبو یہ نقصان ہوتا ہے اس دربار میں پہونچ کر اپنے گمراہ یاد کرنے سے۔ اسی سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد لوگوں کو مکہ سے نکالتے تھے اور کہتے تھے یا اھل یمن ینکم یا اھل الشام شامکم و یا اھل العراق عراقکم یعنی اے یمن والو! جاؤ اور اے شام والو! جاؤ اور یا اھل عراق عراق جاؤ۔

(۴۹۹) فرمایا کہ تبلیغ اسلام کا کام زیادہ تر شفقت سے ہوا ہے جس کو امت کے حال پر شفقت ہوگی وہی تبلیغ کے مصائب کو خوشی سے برداشت کر سکے گا۔

(۵۰۰) فرمایا کہ اسلام کا ایک حسن یہ ہے کہ اس کو اپنی اشاعت کیلئے مذہب کی ضرورت ہے نہ زبردستی۔

(۵۰۱) فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنا بال مبارک تقسیم کرنا اپنی تعظیم و عبادت کے لئے نہ تھا بلکہ صحابہ کی محبت پر نظر کرتے ہوئے ان کے نزاع و قتال کے رفع دفع کرنے کے لئے تھا۔ اگر آپ اپنے بالوں کو دفن کرتے تو یقیناً صحابہ زمین سے ان کو نکالنے کی کوشش کرتے اور عجب نہیں کہ قتال کی نوبت آجاتی۔

(۵۰۲) فرمایا کہ تقبیل حجر اسود عظمت کی وجہ سے نہیں بلکہ محبت سے ہے جیسے بیوی بچوں کا بوسہ یا کرتے ہیں نیز اس میں ایک نفع یہ ہے کہ وہ شاہد رہے گا قیامت میں اپنے بوسہ دینے والوں کیلئے

(۵۰۳) فرمایا کہ اجتماعِ خاطر میں اجتماعِ ظاہر کو بڑا دخل ہے۔ چنانچہ صوفیہ قسم کھا کر کہتے ہیں کہ صفِ غیر منظم سے قلب کو خلیجان و پریشانی ہوتی ہے۔ اسی لئے سداً صفت کھجکا حکم ہے۔

(۵۰۴) فرمایا کہ معاشرت میں ایک حکم شرعی یہ ہے کہ اپنے غلاموں کی ستر خطائیں روزِ معاف کرو اس سے زیادہ خطائیں ہوں تو کچھ سزا دو۔ نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخری وصیت میں فرمایا الصلوٰۃ و ما ملکت ایمانکم یعنی نماز اور غلاموں کا خوب خیال رکھو۔

(۵۰۵) فرمایا کہ اسلام محض اپنی حقانیت سے پیچلا ہے خصوصاً عرب کی قوم جو جنگ جوی میں فہرہ و آفاق ہیں وہ کبھی اور کسی طرح تلوار کے خوف سے اسلام کو قبول نہ کر سکتی تھی۔ ان کو بڑا دیک لڑنا مرنا معمولی بات تھی مگر وہ بدین بدلتا سخت عیب تھا۔ وہ ہرگز تلوار کے خوف سے اسلام نہیں لاسکتے تھے۔ اس پر شاید یہ سوال ہو کہ پھر جہاد کس لئے شروع ہوا تو خوب سمجھ لو کہ جہاد حفاظتِ اسلام کے لئے شروع ہوا ہے نہ اشاعتِ اسلام کے لئے اور ان دونوں میں بڑا فرق ہے اور ان دونوں کا فرق نہ سمجھنے کی وجہ سے لوگ غلطی میں پڑے ہوئے ہیں جہاد کی مثال اپریشن یہی ہے۔ کیونکہ مادہ دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک متعدی، ایک غیر متعدی۔ جو مادہ غیر متعدی ہوتا ہے اس کو تو عملات اور ام کے ذریعہ سے دبا دیا جاتا ہے۔ کوئی مزاحم لگا دیا۔ مالش کر دی جس سے مادہ دب گیا اور متعدی مادہ کے لئے اپریشن کیا جاتا ہے اور اس کو چیر کر نکال کر پھینکا جاتا ہے۔ اسی طرح دشمنانِ اسلام دو طرح کے ہیں بعض تو وہ جن سے صلح کر لینا مناسب ہوتی ہے وہ صلح کر کے مسلمانوں کو تانا بچھوڑ دیتے ہیں۔ ان سے صلح اور مصالحت کر لی جاتی ہے۔ بعض ایسے مفسد اور موذی ہوتے ہیں کہ صلح پر آمادہ نہیں ہوتے یہ مادہ متعدی ہے ان کے واسطے اپریشن کی ضرورت ہے اسی کا نام جہاد ہے پس جہاد سے لوگوں کو مسلمان بنانا مقصود نہیں بلکہ مسلمانوں کی حفاظت مقصود ہے۔

(۵۰۶) فرمایا کہ محاسنِ اسلام میں سے ایک امر یہ ہے کہ ہر ہر مذہب کا پورا اثر اس کے خواصِ جمیع میں ہوا کرتا ہے پس خواصِ اہلِ اسلام (اہلِ اللہ و علماء متقیین کا موازنہ دوسرے مذاہب کے خواص سے کر لیا جاوے اور ان کے پاس ایک دو ہفتہ رہ کر ان کی حالت کو دیکھا جاوے دعویٰ سے کہا جاتا ہے کہ انشاء اللہ خواصِ اہلِ اسلام تمام دنیا کے مذہب کے خواص سے افضل ہونگے۔ عبادتِ خداوندی، محبتِ الہی۔ ذکر و فکر، خشیت و رغبتِ آخرت کا جو اثر ان میں نمایاں ہو گا کسی مذہب کے خواص میں ان کا پتہ بھی نہ ملے گا۔ اس وقت ظلمت و نور میں کھلا ہوا فرق نظر آئے گا۔

(۵۰۷) فرمایا کہ ہر چیز میں افراط و تفریط مناسب نہیں بلکہ تعدیل ہی مناسب ہے۔ اور

تعدیل ہر چیز کا وہی ہے جو اس میں حکم شریعت کا ہے۔ مثلاً ہمدی اچھی چیز ہے اگر اس کا افراط اس قدر کہ دوسرے اعتراض علی اللہ کا پیدا ہونے لگے مناسب نہیں جیسے کوئی بچہ بیمار ہے سخت روتا چلاتا ہے اس پر رحم کھا کر دعا کرے اور تاخیر صحت سے اعتراض علی اللہ پیدا ہونے لگے کہ حق تعالیٰ میری دعا کو اس بچے کے حق میں کیوں نہیں قبول کرتے یا قبول میں دیر کیوں کرتے ہیں بات یہ کہ اس میں بھی حکمت ہے۔ بعض وقت ایسا ہوتا ہے کہ والدین تدبیر کو استعمال میں نہیں لاتے اور حق تعالیٰ کو غیظ آتا ہے کہ میری سنت عادیہ میں یہ خلل ڈالنا چاہتا ہے (کیونکہ حق تعالیٰ کی سنت عادیہ یہی ہے کہ اختیار اسباب پر سبب کو مرتب فرماتے ہیں) اور ایسے وقت میں حکم شریعت کا یہی ہے کہ تدبیر کی جاوے اور تدبیر کے مؤثر نہ لانے کے لئے دعا بھی کی جاوے۔

(۵۰۸) فرمایا کہ خدا کا کلام سب سے زیادہ کامل ہے کیونکہ حالات کا سب سے زیادہ علم اسی کو ہے پھر وہ باختیار مالک ہے اور تمام اشیاء میں خود مؤثر ہے کوئی کیفیت اس پر غالب نہیں اس لئے جو حکم اس کی طرف سے صادر ہوگا وہ نہایت کامل ہوگا نہ اس کے احکام بہت سخت ہو سکتے ہیں کیونکہ اس پر کیفیت غضب غالب نہیں نہ بہت نرم ہو سکتے ہیں کیونکہ اس پر کیفیت رحمت غالب نہیں بلکہ وہ باختیار خود قہار ہے اور باختیار خود رحیم و کریم ہے۔ کسی صفت میں مجبور یا مغلوب نہیں پس معلوم ہوا کہ جو کلام خداوندی ہے اس کے تمام احکام افراط تفریط سے پاک ہوں گے۔ یہی وجہ ہے کہ شریعت کا پابند ہونا ہر بشر پر لازم ہے کیونکہ وہ احکام سب کی مصالح کو جامع ہیں۔ نیز ہماری یہ حالت مشابہ ہے کہ جو کیفیت شدید ہوتی ہے وہ ہم کو مغلوب کر دیتی ہے اس لئے ہم کو شریعت الہی کی پابندی ضروری ہے تاکہ ہم اعتدال پر قائم رہ سکیں۔ دائمی شریعت کی تعلیم میں غایت تعدیل ہے۔

(۵۰۹) فرمایا کہ میرا تودل اس سے کانپتا ہے کہ دوسری شریعتوں کو ناکافی وغیرہ کہوں نہیں وہ بھی اپنے مخاطبین کے لئے کافی اور کامل تھیں مگر ہماری شریعت مقدسہ کفایت داکمل ہے۔ اوہی اہل ہونا ختم نبوت کی حکمت بھی ہو سکتی ہے۔

زفرق تا بقدم ہر کجا کہ می بگرم کر شہ دامن دل می کشد کہ جانیجا است
(۵۱۰) فرمایا کہ بڑی خوشی کی بات ہے کہ شریعت نے کئی سال کی پیشگی زکوٰۃ ادا کرنے کو بھی جائز کہا ہے اس میں گورقم کثیر کا نکالنا گراں ہوگا لیکن بہت بڑا آرام یہ ہے کہ پانچ سال تک بے فکری ہو جاوے گی۔ دوسرے یہ کہ مال مزگی باقی رہتا ہے۔ تیسرے یہ کہ اگر مال تلف بھی ہو جائے

تو اتنی مقدار رکوۃ جو پہلے دیدی گئی وہ تلف ہونے سنی گئی اور ثواب کا ذخیرہ ہو گیا۔ چوتھے یہ کہ غریب مسلمان بھائیوں کے کاموں میں معین ہو گیا۔

(۵۱۱) فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دولت سرا میں ایک بکری ذبح ہوئی تھی آپ نے دریافت فرمایا کہ سب تقسیم ہو گیا یا کچھ باقی ہے گھر والوں نے عرض کیا کہ صرف ایک ذراع باقی ہے آپ نے فرمایا کہ ذراع ہی قافی ہے اور سب باقی ہے۔

(۵۱۲) فرمایا کہ کمال شریعت یہی ہے کہ اس میں تمام انسانی حالات کے متعلق مفصل قواعد موجود ہیں کوئی جبری ایسی نکتی ممکن نہیں جس کے متعلق شریعت کا حکم نہ ہو۔
(۵۱۳) حالت مصیبت کے احکام حسب ذیل ہیں۔

(۱) فرمایا کہ حالت مصیبت میں ابتلا ہو تو صبر کیا جاوے کہ مومن کی یہی شان ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ عجباً للمومن (انی ان قال) ان اصابته سراء شکو فکان خیرا لہ وان اصابته ضراء صبر فکان خیرا لہ یعنی مومن کی عجیب حالت ہے کہ اگر اس کو خوشی پہنچتی ہے شکر کرتا ہے اور اگر مصیبت پہنچتی ہے صبر کرتا ہے تو دونوں حالتوں میں نفع رہا۔

(۲) فرمایا کہ خدا کی رحمت سے مصیبت میں مایوس نہ ہو بلکہ فضل و کرم الہی کا امیدوار رہے کیونکہ اسباب سے فوق بھی تو کوئی چیز ہے تو یاس کی بات وہ کہے جس کا ایمان تقدیر پر نہ ہو اہل دین کا طریقہ تو رضا بقضا ہے۔

(۳) مصیبت کی وجہ سے دوسرے احکام شرعیہ میں کوتاہی نہ کرے۔

(۴) خدا سے اس مشکل کے آسان کر دینے کی دعا کرتے رہے اور تدا بیر میں بھی مشغول رہے۔
مگر تدا بیر کو اگر نہ سمجھے (اور دعا کا حکم اس لئے ہے کہ تدا بیر میں بغیر دعا کے برکت نہیں ہوتی)

(۵) استغفار کرتے رہو یعنی اپنے گناہوں سے معافی چاہو

ہرچہ بر تو آید از ظلمات و غم آں زہیا کی و گستاخی مست ہم

غم جو بیخی زد و استغفار کن غم با مر خالق آمد کار کن

(۶) اگر مصیبت ہمارے کسی بھائی مسلمان پر نازل ہو تو اس کو اپنے اوپر نازل سمجھا جاوے اس کے لئے ویسی ہی تدا بیر کی جائے جیسا کہ اگر اپنے اوپر مصیبت نازل ہوتی تو اس وقت خود کرتے۔

(۵۱۴) فرمایا کہ اہل مصیبت وہ ہے جس سے دل میں پریشانی اور بے چینی پیدا ہو پس جو

شخص بیمار ہوا اور دل کو پریشان پائے اس کے حق میں یہ مرض مصیبت ہے اور اگر دل پریشان نہیں بلکہ صابر و شاکر ہے تو یہ ہرگز مصیبت نہیں بلکہ موجبِ رفعِ درجات ہے۔

(۵۱۵) فرمایا کہ حضرت سید احمد کبیر رسانی رحمۃ اللہ علیہ حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے معاصر ہیں آپ کے ایک مرید نے دریافت کیا کہ حضرت آپ کا کون سا مقام ہے کیا آپ غوث ہیں آپ نے فرمایا نزہ شیخک والنفوس یعنی اپنے شیخ کو مرتبہ غوثیہ سے برتر سمجھو۔ پھر اس نے عرض کیا کہ پھر آپ قطب ہیں۔ نزہ شیخک عن القطبیت یعنی اپنے شیخ کو مرتبہ قطبیت سے برتر سمجھو۔ پھر فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمام اوداج ادا کیا کو جمع فرمایا اور ارشاد ہوا کہ جو جس کا جی چاہے مانگے۔ ہر ایک نے جو اس کے دل میں تھا عرض کیا۔ کسی نے مرتبہ غوثیہ طلب کیا کسی نے مرتبہ قطبیت۔ یہاں تک کہ نوبت مجتہد تک پہنچی تو میں نے عرض کیا۔ رب اتی اذیدان لا ارید واختار ان لا اختیار معنی الہی میں یہ چاہتا ہوں کہ کچھ نہ چاہوں اور یہ تجویز کرتا ہوں کہ کچھ تجویز نہ کروں فاعطانی مالا عین وامت ولا اذن سمعت دلا خطر علی قلبہ بشر من اهل هذا العصر پس مجھے وہ چیز عنایت ہوئی جو اس زمانہ والوں میں سے نہ کسی کی آنکھ نے دیکھی اور نہ کسی کے کان نے سنی اور نہ کسی کے دل پر گزری (اس سے معلوم ہوا کہ شیخ اپنے مرید کے تسلی کے لئے اپنے مقام کی اطلاع دے سکتا ہے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ تفویضِ تہت اعلیٰ مقام ہے۔)

(۵۱۶) فرمایا کہ اخلاص کے ساتھ تھوڑا سا عمل بھی قبول ہو جاتا ہے اور اخلاص بھی نہ ہو تو خالی الذہن ہو کر بھی عمل مقبول ہو جاتا ہے۔ خالی الذہن کے معنی یہ ہیں کہ نہ دکھا دے کی بات ہو نہ خدا کے لئے نیت ہو۔

(۵۱۷) فرمایا کہ اصل ریا دل میں ہوتی ہے۔ ہاں صورت ریا جائز ہے۔

(۵۱۸) فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دو جگہ غیلا (تفاخر) جائز ہے

ایک صدقہ میں دوسرے عروہ دین کے مقابلہ میں۔

(۵۱۹) فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اگر کو قضاۃ پرندہ کے گھونسلے کے

برابر بھی کوئی مسجد بنا دے تو اس کے لئے جنت میں گھر بنے گا۔ اگر یہ شبہ ہو کہ اتنی چھوٹی مسجد مسجد ہی نہ ہوگی تو اگرچہ اس کا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ تمام اہل زبان میں مبالغہ کلام کا حسن سمجھا جاتا ہے۔ مگر حدیث کا دوسرا مطلب بیان کرتے ہیں کہ اگر کسی نے مسجد میں مثلاً سہ رطلے جس سے عمارت

مسجد میں سے اس کے حصہ میں گھول لے لی کہ برابر جگہ آئی تو اس کو بھی جنت میں پورا ملے گا گھر اگرچہ اس نے پوری مسجد نہیں بنائی پس اگر کسی نے خدا کی راہ میں ایک پیسہ بھی دیا تب بھی نجات کے لئے دیا ہی کافی ہے جیسا کہ ہزار دو ہزار۔

(۵۲۰) فرمایا کہ غرباء کے چندہ کی قدر کرنی چاہئے اور ان پر ہنسنا نہیں چاہئے کیونکہ یہ بڑا جرم ہے تعزیرات الہیہ کا۔ لقولہ تعالیٰ والذین یلمزون المطوعین من المومنین فی الصدقات والذین لا یجدون الاجہد ہم فیسخون منهم سمعوا اللہ منهم ولہم عند اب الیہر شان نزول اس آیت کا یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چندہ کی ترغیب دی تھی تو حضرت عبدالرحمن بن عوف تو اتنا لائے کہ اٹھ بھی نہ سکا اور ایک صحابی جو کہ دالے لائے بتناقض دونوں پر مٹے ایک کو دیا کا دینا ایک کو بے شرم۔

(۵۲۱) فرمایا کہ تفسیر مظہری میں ایک حدیث قدسی نقل کی ہے کہ مجھے اپنے مقبول بندے کو چھیرنے پر ایسا غصہ آتا ہے جیسے خیر کے بچوں کو چھیرنے پر خیر کو۔

بس تجرہ کر دیم دریں دیر مکافات باد و کشان ہر کہ در افتاد بر افتاد
بیج قہرے را خدا رسوا نہ کرد تادل صاحب دے نیامد بدر و
چنانچہ ایک ایک مقبول بندے کے تانے پر شہر کے شہر تباہ کر دیئے گئے ہیں۔
(۵۲۲) فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا و استغفار اس وقت مفید ہو سکتی ہے کہ گناہ کر کے والا خود بھی توبہ کرنا چاہے۔

(۵۲۳) فرمایا کہ دیکھو حق تعالیٰ کی کتنی بڑی رحمت ہے کہ دین کے کاموں میں خرچ کر کے فی سبیل اللہ یعنی خدا کی راہ میں خرچ کرنا کہا۔ معاذ اللہ کیا اس میں کوئی خدا کا نفع ہے۔ ہرگز نہیں۔ یہ خرچ واقع میں فی سبیل انفسکم ہے اس لحاظ سے تو اگر یہ قانون کر دیا جاتا کہ صدقہ اس شخص کا قبول ہوگا جو پہلے اتنی فیس داخل کرے تو ہم کو فیس دے کہ خرچ کرنا چاہئے تھا کیونکہ ہمارے نفع کا کام تھا۔ مگر افسوس آج کل مسلمانوں کو بنگوں میں تو روپیہ داخل کرنے کی ہوس ہے اور خدا کے پاس جمع کرنے کی ہوس نہیں۔

(۵۲۴) فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے من سئل عن صدقۃ فقلما یبوءہا جرم من عمل جہا۔ یعنی بانی (ابتدا کرنے والے) کو بہت زیادہ ملتا ہے۔ اگر بعض کو یہ شبہ ہو کہ ہم تو چندہ میں ابتدا نہیں کر سکتے ہم کو یہ ثواب نہ ملے گا تو سمجھو کہ جب جمع میں چندہ ہوتا ہے تو ہر ایک دوسرے کے لئے بانی ہر

یعنی بعض مرتبہ ایک شخص کے دینے سے دوسرا ابھرجاتا ہے تو وہ اس کے لئے بانی و محرک ہوا۔ اس کے دینے کا ثواب اس کو بھی ملے گا۔ حاصل یہ کہ بانی عام ہے اضافی ہو یا حقیقی۔

(۵۲۵) فرمایا کہ حدیث میں وارد ہے کہ جب مغزوہ بدر میں مسلمانوں کو غلبہ ہوا اور بہت سے کفار ہارے گئے اور بہت سے قید ہو کر آئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: لو کان مطعم بن عدی حیاً وکلمنی فی ہذا لالتفتی لک بہم لہ کہ اگر مطعم بن عدی زندہ ہوتے اور ان گنہ گار کی بابت گفتگو کرتے تو میں ان کی خاطر چھوڑ دیتا بعض روایتوں میں ہے کہ ان بشکر لہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی فکر گزاری کے لئے ایسا فرماتے تھے کیونکہ جس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم مکہ معظمہ سے طائف تشریف لے گئے کہ شاید وہاں کے باخندے مسلمان ہو جاویں اور وہاں تکالیف سے نجات پلے۔ وہاں کے لوگوں نے آپ کے ساتھ تہایت گستاخانہ سلوک کیا۔ تو آپ بددول ہو کر پھر مکہ معظمہ واپس تشریف لائے اور مطعم بن عدی کو اطلاع فرمائی کہ اگر اہل مکہ مجھے ہن دیں تو شہر میں آؤں ورنہ کسی دوسری جگہ چلا جاؤں۔ اس وقت مطعم بن عدی نے اہل مکہ سے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے پناہ دی خبردار کوئی ان کو ہاتھ نہ لگائے چنانچہ اس وقت ہجرت مدینہ تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم مطعم بن عدی کی پناہ کی وجہ سے مکہ میں تشریف فرما رہے ان کی اس ہمدردی کا ہمیشہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم شکر یہ ظاہر فرماتے تھے۔ اسی کے صلہ میں یہ ارشاد فرمایا تھا۔ اس وقت بعینہ یہی حالت ہے ان احکام کے ساتھ کہ جس طرح مطعم بن عدی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت کی تھی اور آپ ان کے ممنون و شکر گزار تھے۔ اسی طرح حکام وقت ہمارے محافظ ہیں اور ہمارے امن کے ذمہ دار ہیں۔ ہم کو بھی ان کا شکر گزار رہنا چاہئے جس کا ادنیٰ اثر یہ ہونا چاہئے کہ کوئی ایسی شورش نہ کریں جس سے حکام تشویش میں پڑ جاویں۔

(۵۲۶) فرمایا کہ نفس مکمل شیطان سے بھی بڑھ کر ہے کیونکہ اس کو بھی نفس ہی نے تو خرابی میں ڈالا تھا وہ بالذات تو بدذات نہ تھا۔ نفس ہی کے کید میں اگر بدذات ہوا تو یہ نفس شیطان کا بھی باپ ہوا۔ (۵۲۷) فرمایا کہ الخمر سوء الظن اس کی تفسیر میں حضرت حاجی صاحب رحمہ نے فرمایا تھا کہ اسے نیفہ یعنی داناؤں و احتیاط یہ ہے کہ آدمی اپنے نفس سے سوءظن ہی رکھے کسی وقت مطمئن نہ ہو۔ ہمیشہ مشکلتا رہے۔ اگرچہ حکماء نے اس جملے کے دوسرے معنی بھی لئے ہیں وہ یہ کہ انسان کو کسی پر اعتماد نہ چاہئے ہر شخص پر بدگمان رہے۔ احتیاط رکھے وہ کیسا ہی مخلص دوست ہو معاملہ کے اعتبار سے یہ بھی صحیح ہے مگر عارفین یہ کہتے ہیں کہ دوسروں سے تو حسین ظن رکھے اور اپنے نفس سے سوءظن رکھے

(۵۲۸) فرمایا کہ حضرت حامی صاحب رحمہ فرماتے تھے کہ میرے پاس جو لوگ آتے ہیں ان کے قدموں کی زیارت کو موجب نجات جانتا ہوں کیونکہ وہ یقیناً اچھے ہیں اور ان کے اچھے ہونے کی میرے پاس دلیل یہ ہے کہ وہ میرے ساتھ باوجود میرے ناچیز ہونے کے حسن ظن رکھتے ہیں۔
(۵۲۹) فرمایا کہ برکت کی حقیقت یہ ہے کثرتِ نفع۔ اگر کسی چیز کا کثیر النفع ہونا ثابت ہو جاوے تو اس کو مبارک کہنا صحیح ہوگا۔

(۵۳۰) فرمایا کہ یہ قاعدہ عقلیہ ہے کہ جس جگہ دو قسم کے ضرر جمع ہوں ایک اشد اور دوسرا اہون تو اہون کو اختیار کرنا چاہئے مثلاً باپ نے جو بچہ کو بے راہی کرنے پر راہ تو یہ مارنا بھی بچہ کے حق میں ایک درجہ کا ضرر ہے اور دوسرا ضرر یعنی بے راہی اس سے اشد ہے۔ کیونکہ بے راہی اگر کبیر اختیار کئے رہا تو اس کا انجام بہت برا ہوگا مثلاً وہ بڑھتا نہیں یا بری صحبت میں بیٹھتا ہے کہ اس سے آئندہ کو اس سے بہت ضرر ہوگا۔ اور یہ ضرر پہلے ضرر سے اشد ہے اس لئے باپ نے اہون کو اختیار کیا تاکہ بچہ اشد الضررین سے محفوظ رہے۔ اسی طرح بعض مشورے ہمارے ایسے ہیں کہ ان سے دنیا کا ایک گونہ ضرر ہے مگر چونکہ وہ ضرر اہون ہے اس ضرر سے جو آزاد چھوڑ دینے پر مٹیٹل آنے والا ہے اس لئے اشد الضررین سے بچانے کے لئے اہون کو اختیار کیا گیا۔ اور وہ ضرر اشد دین کی خرابی ہے کہ اس سے زیادہ کوئی ضرر نہیں۔ اگر اس کا نام مخالفت ہے تو باپ ماں اور اساتذہ رب مخالف ہیں اور واقع میں اہون کو اختیار کرنا تو اصلاح ہے مدعیانِ ترقی نے ہمیں خود انمواہ اپنا مخالف سمجھ لیا ہے ہم کو حاجی ترقی کہتے ہیں۔ مگر واقع میں ہم حاجی نہیں ہم تو ایسی ترقی کے حامی ہیں کہ سات پشت تک اس کی برکت چلی جاوے۔ خوب سمجھ لیجئے منافع دنیا کے دو درجے ہیں ایک تو وہ جس میں دین کا ضرر نہ ہو اور دوسرا وہ جس میں دین کا ضرر نہ ہو۔ مولوی پہلی ترقی کے حامی اور دوسرے کے حامی ہیں جس طرح گورنمنٹ کو حاجی ترقی دنیا کہا جاتا ہے مگر باوجود اس کے گورنمنٹ ہی کا قانون ہے کہ ڈکیتی بڑا جرم ہے۔ حالانکہ وہ بھی ترقی ہے اور ترقی بھی کیسی کہ ایک رات میں آدمی مالا مال ہو جاوے مگر گورنمنٹ اس ترقی کی حامی نہیں۔

(۵۳۱) فرمایا کہ شعبان کی پندرہویں رات کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اور راتوں میں تو کچھ اوقات میں حق تعالیٰ آسمان دنیا پر نزول فرماتے ہیں اور اس شب میں شروع ہی سے نزول فرماتے ہیں۔
(۵۳۲) فرمایا کہ ایک حدیث میں ہے جو شخص رات کو اٹھ کر التجا کرتا ہے تو میں اس سے بہت خوش ہوتا ہوں اس لئے کہ میری دہرے اپنی بیوی اور گرم بستر کو چھو ڈیا۔

(۵۳۳) فرمایا کہ نفس کا ایک خفی کید یہ ہے کہ وہ یہ چاہتا ہے کہ متاثر ہو کر رہے اور اس میں اس کو حظ ہوتا ہے اس لئے بعض آدمی یہ چاہتے ہیں کہ اخیر شب ہی میں جاگیں اور نیت یہ ہوتی ہے کہ اس امتیاز میں حظ ہو۔ سو یہ عجب ہے اور عجب ایسی بُری چیز ہے کہ جس وقت کوئی شخص اپنی نظر میں تیرید ہوتا ہے اس وقت خدا کی نظر میں ناپسندیدہ ہو جاتا ہے۔

(۵۳۴) فرمایا کہ سلف نے تو معاشرت تک میں اس کا اہتمام کیا ہے کہ اپنی نظر میں پسندیدہ ہوں چنانچہ حضرت علیؓ کا واقعہ ہے کہ آپؐ نے ایک بار کمرہ پہنا اور اس کی آئینیں خوبصورت معلوم ہوئیں آپؐ نے ان کو تراش ڈالا کہ بد شکل ہو جائیں۔ حضرت عمرؓ کو کسی نے مسلمانوں کے گھروں میں پانی بھرتے ہوئے دیکھا تو پوچھا کہ یہ آپؐ کیا کر رہے ہیں فرمایا کہ میں اس وقت اپنے نفس کا علاج کر رہا ہوں اس وقت دو شخص ہنسل کی طرف سے میرے پاس آئے تھے اور میرے عدل کی تعریف کی جس سے میرا نفس غوش ہوا میں نے اس کا علاج کیا۔

(۵۳۵) فرمایا کہ ایک بزرگ نے کسی سے پوچھا تھا کہ ہم میں اور صحابہ میں کیا فرق ہے۔ انھوں نے فرمایا کہ اگر صحابہ آج کل کے لوگوں کو دیکھتے تو وہ ان کو کافر کہتے اور یہ ان کو پاگل سرطی خیال کرتے۔ واقعی دونوں حکایت ادب کی اس کی شاہد ہیں۔

(۵۳۶) فرمایا کہ جب عمل شاق میں عجب کا احتمال ہو تو ایسے موقع پر عمل شاق کا انتظار نہ کرے اس کا بالکل اہتمام نہ کرے کہ ہیئت متنازع ہو۔ کسی نیکی کو جو بھی میسر ہو جاوے حقیر نہ چالے مثلاً یہ انتظار نہ کرے کہ اخیر شب ہی کی فضیلت ہے۔ اگر اس وقت جاگنا شاق ہو عشا ہی کے وقت تہجد پڑھنے پر قناعت کرے۔

(۵۳۷) فرمایا کہ لوگ سختی کے معنی سمجھنے میں غلطی کرتے ہیں۔ اس میں سخت وہ ہے کہ قانون سخت ہو اگر قانون تو سہل و نرم ہو لیکن اس کی پابندی سختی کے ساتھ کرائی جاوے تو اس کو سخت نہ کہیں گے مثلاً نماز کے سارے ارکان سہل ہیں لیکن اس کی عدم ادائیگی پر سخت وعیدیں ہیں۔ نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں حدود بھی جاری کئے گئے مگر ان پر بھی حق تعالیٰ نے اللہ علیٰ خلق عظیم فرمایا۔

(۵۳۸) فرمایا کہ دفع بھی چونکہ ایک رکن مذہبی ہے اس لئے گورنمنٹ کی مداخلت اس میں جائز نہیں جیسا کہ نماز و روزہ و زکوٰۃ وغیرہ میں مداخلت جائز نہیں۔ اسی طرح نکاح و طلاق میں بھی یہی حکم ہے اگر شبہ ہو کہ شوہر تین طلاق دے کر پھر رکھنا چاہتا ہے تو مطلقہ کا استخلاص عدالت کفار سے تو شرعاً جائز ہے تو یہ سمجھ لینا چاہئے کہ گورنمنٹ سے امداد و توجہ طلاق کا وہ نہیں لیتی بلکہ اثر طلاق

میں امداد چاہتی ہے یعنی طلاق کے بعد جو اس کو آزادی ہونی چاہئے اس میں امداد چاہتی ہے اور اس طرح اپنے کو ضرر سے بچانا چاہتی ہے۔ پھر اگر شبہ ہو کہ وقف میں بھی متولیٰ ان سخت گز بڑی مچاتے ہیں اور مال وقف کو کھا ڈالتے ہیں اور مساکین محروم رہ جاتے ہیں۔ اس طرح مساکین کا ضرر ہوتا ہے۔ غور کرنے کی بات ہے کہ یہ صورت عدم النفع کی ہے نہ کہ ضرر کی۔ اس لئے وقف کو استخلاص مطلقہ پر قیاس نہیں کر سکتے۔ کیونکہ متولیوں کی گز بڑی سے مساکین کا ضرر نہیں ہاں عدم نفع ضرور ہے مثلاً کسی کی حیب سے سو روپیہ کا نوٹ نکال کر لے لے یہ تو اس کا ضرر ہے اور اگر کوئی شخص اس کو سو روپیہ کا نوٹ دینے والا تھا مگر وہ یا نہیں یا کسی نے دینے نہیں دیا تو جس کو دینے والا تھا اس کا ضرر نہیں ہوا۔ بلکہ عدم نفع کی صورت ہوئی بس ضرر اور ہے اور عدم نفع اور۔

(۵۳۹) فرمایا کہ جن چیزوں کی حاجت خیر القرون میں نہیں ہوئی اور خیر القرون کے بعد حاجت پیش آئی ہو اور نصوص ان کے خلاف نہ ہوں۔ وہ تو مسکوت عنہا ہو سکتی ہیں مظالم حکام تو ہمیشہ ہی پیش آتے رہے۔ لیکن پھر بھی نصوص میں جہاد یا صبر ہی کا حکم ہے۔ تو اس اعتبار سے یہ جدید فخریہ تداریک مسکوت عنہا نہ ہوں گی بلکہ منہی عنہا ہوں گی کہ باوجود ضرورت کے منقذ میں نے ان کو ترک کیا تو اجماع ہوا اس کے ترک پر اس لئے ممنوع ہیں۔

(۵۴۰) فرمایا کہ ہر شخص کا یہ فطری امر ہونا چاہئے کہ مصالح دنیویہ کو شریعت مقدسہ پر مقدم نہ کرے۔ (۵۴۱) مسئلہ خلافت کے متعلق فرمایا کہ جو کام اس وقت اٹھا ہے اس میں ضرورت و اتفاق کی حد و ثاب بھی بقا رہی۔ اول تو مجھ کو حدود اتفاق ہی میں کلام ہے۔ لیکن اگر علی سبیل الترتیل ان بھی لیا جاوے تو بقا کا کون ذمہ دار ہے اس لئے کہ بقا کے لئے صرف ارادت کافی نہیں بلکہ قہر و قوت کی ضرورت ہے اور وہ قوت امیر المؤمنین ہے اور اس وقت مسلمانوں کا کوئی امیر یا سردار نہیں جو ان کی قوت کو ایک مرکز پر جمع رکھ سکے جو روح ہے اس کام کے کرنے کی تو خلاصہ شرط یہ ٹھہرا کہ مسلمانوں کا کوئی امیر المؤمنین ہو۔ اصول شریعیہ کے ماتحت ہو کہ کام کرو۔ جوش سے کام مت لو۔ ہوش سے کام لو جوش کا انجام خراب نکلے گا۔ حدود شریعیہ کی حفاظت رکھو۔ حضرات صحابہ رضوان علیہم اجمعین قتال کے وقت بھی حدود کی حفاظت اور رعایت فرماتے تھے جس پر آج ہم کو فخر ہے۔ اگر دین نہ رہا اور احکام اسلام پامال کر کے کوئی کام بھی کیا تو وہ کام پھر دین کا نہ ہو گا۔ کیا یہ دین کی خیر خواہی اور ہمدردی کہلاتی جا سکتی ہے ابی جان دنیا تو مشکل نہیں مگر یہ تو اطمینان ہو کہ اپنے مصرف پر گئی جان بھی محنت دی اور علجان مول لیا کہ جس کام کے لئے جان دی ہے وہ دین ہے یا نہیں یوں ہی بیٹھے بٹھلائے جا کر جان دیتا کون سی انسانیت ہے

عوام کے بھروسہ جبکہ ان میں دین بھی پورا نہ ہو کسی ایسے کام میں ہاتھ ڈالنا نہایت خطرناک بات ہے اور یہ خطرہ دنیا ہی کے لئے نہیں بلکہ اس کا اثر دین پر بھی ہوگا اور یہ تہایت قوی اندیشہ ہے۔

(۵۴۲) ایک شخص نے لکھا کہ اکثر سوچا کرتا ہوں کہ بیوی سے چند روز کی جدائی میں تو دل پر چاتی ہے۔ دائمی مفارقت کے وقت کیا گزرے گی فرمایا اول تو مومن کی من جانب اللہ اعانت ہوتی ہے وقوع کے وقت اللہ تعالیٰ کا تعلق ایسا غالب کر دیا جاتا ہے کہ دوسرے تعلقات مغلوب ہو جاتے ہیں۔ گو حزن طبعی کسی درجہ میں رہے۔ جیسے موت کی کراہت حیات میں کسی درجہ میں ہوتی ہے مگر عین موت کے وقت اکثر تو یہ کراہت تبدیل یہ شوق اور اقل درجہ تبدیل ہو گوارائی ہو جاتی ہے۔ کما ورد فی الحدیث ویشاہد کثیراً۔

(۵۴۳) فرمایا کہ جنت میں یہ بیبیاں حوروں سے افضل و اجل ہوں گی۔ اور اجل کی طلب نہ خلاف عقل ہے نہ خلاف نقل اس لئے اپنی بیویوں کے بلنے کے لئے دعا کرنا نہ خلاف عقل ہے نہ خلاف نقل۔

(۵۴۴) فرمایا کہ ہمارا کو صبح مخرج سے ادا کرنے کا قصد کیا جاوے پھر خواہ کچھ ہی منہ کر نکلے معذور ہے اور اگر قصداً غلط پڑھے گا گناہ ہوگا۔ باقی صحت صلوات اس میں اختلاف ہے۔ میری رائے یہ ہے کہ بیوی کے سبب نماز صحیح ہو جاوے گی۔ البتہ اقتداء صحیح خواں کی اس میں بھی اختلاف ہے۔ میری رائے یہ ہے کہ غیر قادر علی الاداء الصبح کے پیچھے نماز ہو جاوے گی اور قادر غلط خواں کے پیچھے نہ ہوگی۔

(۵۴۵) فرمایا کہ جانی یا مالی نقصان وغیرہ پر اگر رنج طبعی ہو مگر حق تعالیٰ پر اعتراض نہ ہو تو وہ تفویض کے منافی نہیں۔

(۵۴۶) فرمایا کہ توکل کی حقیقت یہ ہے کہ تدبیر کر کے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرے مگر شرط یہ ہے کہ وہ تدبیر مباح ہو اور اس میں انہماک نہ ہو۔ توکل بعض کے لئے مطلق تدبیر طبعی کا ترک کرنا ہے اور بعض کے لئے یہ ہے کہ تدبیر غیر مباح اور انہماک فی التدبیر السباح کو ترک کر دے۔ اور تفویض یہ ہے کہ اس کے بعد اگر تدبیر میں ناکامی ہو یا وہ واقعہ تدبیر سے تعلق ہی نہ رکھتا ہو جیسے غیر اختیاری مصائب تو حق تعالیٰ پر اعتراض نہ کرے۔ پس تفویض کی حقیقت توکل کا اعلیٰ درجہ ہے اور اس درجہ علیا کا اثر بہ رضا ہے (التوکل ہدایۃ۔ التسلیم واسطۃ والتفویض نہایت)

(۵۴۷) فرمایا کہ تکبر کا ایک علاج یہ ہے کہ عادات قلیل الجاہ لوگوں کے اختیار کئے جاویں مثلاً

کپڑے میں پیوند لگا کر پہننے بلکہ غیر میل کا پیوند نہ لگائے۔ اگر اتنا اور کرے کہ ایک ہفتہ یا ایک مہینہ تو ایسا لباس پہنے اور ایک ہفتہ یا ایک مہینہ عمدہ لباس پہنے تو اس طرح چونکہ نفس کو زیادہ انقباض ہوگا اس لئے زیادہ مجاہدہ اور جہادِ اصلاح ہوگی۔

(۵۴۸) فرمایا کہ شیخ اور مریدی کی مناسبت کے معنی یہ ہیں کہ شیخ کی سب باتیں مرید کو پسند ہوں اور مریدی کی سب باتیں شیخ کو پسند ہوں۔ اور یہی مناسبت شرط ہے بیعت کی نہ کہ تعلیم کی۔

(۵۴۹) فرمایا کہ حدیث میں ہے۔ عفو عن نساء المسلمین تعف نساء کھد و بدو آباء کھد تبوکھد انباء کھد یعنی تم مسلمانوں کی عورتوں سے بچتے رہو تو تمہاری عورتیں با عصمت رہیں گی۔ تم اپنے باپ کا ادب ملحوظ رکھو تو تمہاری اولاد تمہارا ادب کرے گی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص دوسروں کی عورتوں پر نظر رکھتا ہے اور ان کی عصمت برباد کرتا ہے اس کی عورتوں کی بھی عصمت برباد ہو جاتی ہے۔

(۵۵۰) فرمایا کہ اگر کمکار ہر آخرت میں رحمت خاص نہ ہوگی مگر عام رحمت ایک معنی کہ آخرت میں ان پر بھی ہوگی۔ کیونکہ جس قدر عذاب کفار کو آخرت میں دیا جائے گا کفار اس سے زیادہ کے مستحق تھے اور حق سبحانہ تعالیٰ اس سے زیادہ پر قادر بھی ہیں مگر اس استحقاق سے وہ عذاب ہلکا ہی ہوگا۔

(۵۵۱) فرمایا کہ اللہ اللہ کہنا اگر غلو سے بھی نہ ہو تب بھی بیکار نہیں کہنے سے ہمتداد تو ہو جاوے گی اور یہ اول بار ہی کہتا آئندہ عمل پر عین ہو جائے گا۔ لہذا ادنیٰ عمل کو بھی بیکار نہ سمجھو اور کوئی ساعت کسی کسی عمل سے خالی نہ رہنے دو اسی لئے مشائخ نے پاس انقاس تجویز کیا ہے کہ کچھ نہ کچھ سلسلہ رہے۔

یک چشم زن غافل اداں شاہ نباشی شاید کہ نگاہے کسدا آگاہا نباشی

(۵۵۲) فرمایا کہ شب قدر میں نیند نہ آنے کی تدبیر یہ ہے کہ متفرق اعمال شروع کر دے جا دیں تاکہ توجہ منقسم رہے۔ کچھ دیر نوافل پڑھ لے پھر تلاوت کر لی۔ پھر ذکر کرنے لگے پھر وعظ شروع کر دیا یا سننے لگے اگر تجدیدِ نشاط کے لئے بیچ بیچ میں تھوڑی بات بھی کرے تو مضائقہ نہیں جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے باتیں کر لیتے تھے۔ باتیں مقصودہ تھیں بلکہ طبیعت کی تازگی کے لئے ایسا فرماتے۔ اسی طرح نفس کو خوش رکھ کر جاگے اور اگر تکان ایسا ہو جاوے کہ نیند سے بھی بے قابو ہو جاوے تو سو رہے کیونکہ ارشاد ہے فلیرو قد ایسی حالت میں سولے

ہی میں فضیلت ہے۔ بہر حال عبدیت مطلوب ہے خواہ سولے میں ہو یا جاگنے میں۔ اپنے کو خدا کے سپرد کر دے جیسا کہ حکم ہو وہی کرے۔ اتباع نفس کے لئے کچھ نہ کرے۔ یہی عبدیت ہے۔ (۵۵۳) فرمایا کہ اپنے آپ کو مٹانا جس کو تواضع کہتے ہیں بڑے کام کی اور لطف کی چیز ہے یہ مٹانا وہ چیز ہے جس کے حاصل کرنے کے واسطے بندگان خدا نے سلطنتیں چھوڑ دیں، دنیا بھر کی پروداہ نہ کی۔ کوئی بات تو تھی جس کی بدولت دنیا بھر سے اس کو ترجیح دیتے تھے۔

(۵۵۴) فرمایا کہ تمہارا یہ کہنا کہ ہماری نماز ہی کیا یہ قول بہت اچھا ہے مگر اس میں دو حیثیتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ ہمارا فصل ہے۔ اس معنی کر یہ بالکل صحیح ہے کیونکہ اپنی چیز کو ہمیشہ گھٹایا ہی سمجھنا چاہئے۔ اور ایک حیثیت یہ کہ خدا تعالیٰ نے ہم کو اس کی توفیق دی۔ اس معنی کر یہ فصل صحیح نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں وہ خدا کا عطیہ ہے اور حق تعالیٰ کی نعمت کو حقیر نہیں سمجھنا چاہئے۔ (۵۵۵) فرمایا کہ حق تعالیٰ کے سامنے کسی کا ربد و طاعت اور اتقا کچھ حقیقت نہیں رکھتا کیونکہ کوئی بھی یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ ہمارا عمل ان کی شان کے موافق ہے۔ اگر بخشش ہو سکتی ہے تو صرف نظر عنایت سے ہو سکتی ہے جس کے لئے ادنیٰ سبب بھی کافی ہو سکتا ہے۔ چنانچہ ایک شخص اگر شائع کی بخشش محض اس پر ہوئی کہ بے شک، کی کچھ مٹی خوشی سے کھالی تھی۔

(۵۵۶) فرمایا کہ بی بی کا یہ بھی حق ہے کہ اس کو کچھ رقم ایسی بھی دو جس کو وہ اپنے جی آئی خرچ کر سکے جس کو جیب خرچ کہتے ہیں۔ اس کی تعداد اپنی اور بیوی کی حیثیت کے موافق ہو سکتی ہے مثلاً روپیہ دو روپیہ۔ دس بیس پچاس روپے جیسی گنجائش ہو۔

(۵۵۷) فرمایا کہ عورتیں غایت حیا سے آپس میں بھی سلام نہیں کرتیں۔ ایسی قسم قابل ترک ہے جس سے سنت متروک ہو جاوے۔ عورتیں مردوں کو گوسلام دکریں مگر آپس میں تو سلام کر لیا کریں۔ اور مردوں میں بھی جو محرم ہوں ان کو سلام کر لیا کریں۔

(۵۵۸) عورتوں کی اصلاح قانوند سے بہ نسبت پیر کے زیادہ ہو سکتی ہے۔

(۵۵۹) فرمایا کہ حدیث میں ہے استوصوا بالنساء خیرا فانما عن عوان عندکم یعنی عورتوں سے اچھا برتاؤ کرو کیونکہ وہ تمہارے پاس مثل قیدی کے ہیں۔ اور جو شخص کسی کے ہاتھ میں قید ہو۔ اور ہر طرح اس کے بس میں ہو اس پر سختی کرنا جو ان مردی کے خلاف ہے۔ لفظ عوان سے پردہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ مقید ہو کر رہنے ہی کا نام تو پردہ ہے۔ نیز پردہ اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ پردہ کا مٹا حیا اور حیا عورت کے لئے امر طبعی ہے اور امر طبعی کے خلاف پر کسی کو مجبور کرنا

باعث اذیت ہے اور اذیت پہنچانا دلجوئی کے خلاف ہے۔ پس عورتوں کو پردہ میں رکھنا ان پر ظلم نہیں بلکہ حقیقت میں دلجوئی ہے۔

(۵۶۰) فرمایا کہ قید جس خلاف طبع کو کہتے ہیں اور جو جس خلاف طبع نہ ہو اس کو قید ہرگز نہ کہیں گے در نہ پاخانہ میں جو آدمی پردہ کر کے بیٹھتا ہے اس کو بھی قید کہتا جاہے مگر اس کو کوئی قید نہیں کہتا کیونکہ یہ جس خلاف طبع نہیں بلکہ موافق طبع ہے۔ اسی طرح عورتوں کا پردہ میں رہنا قید موافق طبع ہے اس لئے اس کو عرفی قید نہیں کہہ سکتے۔

(۵۶۱) فرمایا کہ مردوں کو غور کرنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے کس عہدہ پر ایہ میں عورتوں کی سفارش کی ہے۔ فرماتے ہیں دعا و عارض و من بالمعرف فان کرہتموہن غصی ان کرہوا شیاء یجلب اللہ فیہ خیراً کثیراً یعنی عورتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرو اور اگر کسی وجہ سے تم کو وہ ناپسند ہوں تو ممکن ہے کہ تم کو کوئی چیز ناپسند ہو اور اللہ تعالیٰ نے اس میں بہت بھلائیاں رکھ دی ہوں مثلاً عورت کی بدخلقی پر صبر کرنے سے اجر کثیر کا وعدہ ہے یا مثلاً اس سے کوئی اولاد ہو جاوے جو قیامت میں اس کی دستگیری کرے۔

(۵۶۲) فرمایا کہ کبر و عظمت و استیلا انسان کے لئے احکام تکوینیہ ہیں اور تواضع و انکسار و اضمحلال احکام تشریعیہ پس ایک کی وجہ سے دوسرے کی نفی نہ کی جاوے گی اور کبر و عظمت کے مقتضی پر عمل کرنے سے تواضع و انکسار و اضمحلال مفقود ہوتے ہیں اس لئے یہ جائز نہیں اور تواضع و انکسار و اضمحلال پر عمل کرنے سے کبر و عظمت کی نفی نہیں ہوتی کیونکہ تحقیق پھر بھی رہے گی گو درجہ مادہ میں سہی اور مقصود تکوین کا محض تحقیق ہے نہ کہ عمل جیسا کہ تشریح سے مقصود عمل ہے پس یہی صورت متعین ہوگی کہ صفات عظمت صرف درجہ مادہ تک رہیں اور صفات عبدیت درجہ عمل میں اس طرح سے دونوں جمع ہو جاویں گے۔

(۵۶۳) فرمایا کہ جس کیفیت میں عقلیت کا غلبہ ہو گا وہ اس سے نفیل ہوگی جس میں طبیعت کا غلبہ ہوگا کیونکہ طبیعت کے غلبہ میں خطرہ رہتا ہے اختلال نظام اعمال کا بخلاف غلبہ عقیدت کے اور شان عقلیت کے غلبہ کی کیفیت مشابہ ہوتی ہے انبیاء علیہم السلام کی کیفیات کے۔ اسی لئے تو لو تعلمون ما اعلمہ کے ساتھ دوسروں کے لئے توضیح قلیل و بکاء کثیر و عدم تلافی بالنساء لازم فرمایا اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے باوجود اس علم کے اصلی دار قد و اتزویہ و اصوم و افطی کا حکم کیا گیا۔

(۵۶۴) فرمایا کہ شیخ کا اتباع مطلق و اطاعت مطلقہ نہ عقائد میں ہے نہ کشفیات میں نہ جمیع مسائل میں نہ امور معاشرہ میں (مثلاً شیخ طالب سے کہے کہ تم اپنی لڑکی کا رشتہ میرے لڑکے سے یا کسی اور سے کر دو) صرف طرق تربیت تخصیص امراض و تجویز بتدابیر اور ان مسائل میں ہے جن کا تعلق اصلاح و تربیت باطنی سے ہے وہ بھی اس وقت تک جب تک کہ ان کا جو ازمیرید و شیخ کے درمیان متفق علیہ ہو اور اگر اختلاف ہو تو شیخ سے مناظرہ کرنا تو خلاف طریق ہے اور امثال امر خلاف ضرورت ہے ایسی صورت میں ادب جامع ہیں ادبین یہ ہے کہ علماء سے استفتا کر کے یا اپنی تحقیق سے حکم متعین کر کے شیخ کو اطلاع کرے کہ میں فلاں عمل کو جائز نہیں سمجھتا اور ہمارے سلسلہ میں اس کی تعلیم ہے مجھ کو کیا کرنا چاہئے اس پر اگر شیخ پھر بھی وہی حکم دے تو اس شیخ کو چھوڑ دینا چاہئے اور اگر وہ ترک کی اجازت دے تو یہ بھی اس کی متابعت ہے۔ یعنی ہیں اتباع کامل کے یعنی جو مرض نفسانی اس نے تجویز کیا ہو یا جو تدبیر اس نے تجویز کی ہو یا جو عمل مشروع جس کا مشروع ہونا شیخ و مرید میں متفق علیہ ہو تجویز کیا ہو۔ ان چیزوں میں اتباع کامل کرے ذرا بھی اپنی رائے کو دخل نہ دے اور باقی امور میں اتباع مراد نہیں۔

(۵۶۵) ایک اجازت یافتہ کے شغف در شاعری کے متعلق حسب ذیل علاج فرمایا۔
شاعری کے دو درجے ہیں ایک تصنیف یعنی شعر گوئی۔ دوسرا درجہ نقل یعنی شعر خوانی یہ شعر گوئی تو چند روز کے لئے بالکل ہی چھوڑ دیجئے۔ اس چند روز کی کوئی مدت مبین نہیں اس کی اجمالی حد یہی ہے کہ اگر کبھی بہت ہی تقاضا ہو مجھ کو اطلاع کر کے مشورہ کر لیا جاوے۔ اگر کسی خاص حدود و قیود سے اجازت مصلحت ہوگی تنگی نہ کی جاوے گی اور خلاف مصلحت میں توسع نہ کیا جاوے گا۔ یہ تو شعر گوئی کے متعلق ہوا۔ رہی شعر خوانی بطور شغلہ کے اپنے حظ کو لئے سوبلا ضرورت تو اس سے بھی بعد ہی مناسب ہے اور اگر کوئی ذی اثر اصرار کرے کہ جواب دینے سے طبیعت پر نقل ہو اس کے لئے ایک دستور العمل ٹھیکرا لیا جاوے وہ یہ کہ (۱) ایک دن میں آدھ گھنٹہ سے ایک گھنٹہ تک وقت دیا جاوے۔ گھر ہی پاس رکھ کر بیٹھا جاوے اور صاحب فرمائش سے اول کہہ دیا جاوے کہ میرے مشیر نے میرے لئے یہ تجویز کیا ہے اگر منظور ہو تو اس قید کے ساتھ حاضر ہوں۔ پھر اس میں اپنی سہولت و مصلحت دیکھ کر اختیار ہے خواہ گھنٹہ کوئی خاص ہو مثلاً فلاں وقت سے فلاں وقت تک۔ خواہ جس روز جب موقع اور ضرورت ہو۔ اگر دوسرے وقت کوئی فرمائش کرے عذر کر دیا جاوے کہ کل کو وقت دے سکتا ہوں۔ ایک روز میں دو بار کی اجازت نہیں۔

(۲) اس گھنٹہ میں سے دس منٹ اور اگر آدھا گھنٹہ ہو تو اس میں سے پانچ منٹ بچا کر کوئی کوئی وعظ ضرور پڑھ دیا جائے۔ بہتر یہ ہے کہ پہلے ہی سے اس کی شرط بھی لگالی جاوے (۳) اس جلسہ کا اہتمام دعا و خیرتم کیا جاوے کہ اس میں جو کمزورت و شوائب نفسانہ ہوں اے اللہ ان کو معاف فرما۔

(۴) اور جتنی دیر یہ مشغولی رہے اندازے اتنی ہی دیر استغفار کا شغل رکھا جاوے۔ اس کے لئے ایک جگہ بیٹھنے کی ضرورت نہیں نہ شمار کی ضرورت ہے متفرق اوقات سے اتنا وقت اندازے پورا کر دیا جائے فی الحال یہ معمول ۳۵۲۷ کے ختم تک کے لئے ہے۔ رمضان میں نصف گھنٹہ سے زیادہ نہ دیا جاوے آخر سوال یا ادائل و یقعدہ میں پھر مشورہ کر لیا جاوے۔ اور دیگر مسانی گناہوں کو جو لکھا ہے مثلاً غیبت وغیرہ کہ جس سے دوسروں کی دل آزاری ہوتی ہے تو اس کا علاج فی الحال یہ کافی ہے کہ ایسا ہو جانے کے بعد محض طب کو خوش کر دیا جاوے۔ بڑے سے معذرت کر کے اور چھوٹے کو احسان کئے

(۵۶۶) فرمایا کہ میرے نزدیک قادیانی عورت سے نکاح باطل ہے۔ جب ان کا کفر مسلم ہے اور مرتد حکیم کتابی نہیں ہوتا اس لئے اہل کتاب میں ان کو داخل نہیں کر سکتے۔ اور لاہوری گو مرزا کو نبی نہ کہیں لیکن اس کے عقاید کفریہ کو کفر نہیں کہتے۔ اور کفر کو کفر نہ بھنا یہ بھی کفر ہے کیا اگر مسئلہ کذاب کو کوئی شخص نبی نہ مانتا ہو مگر اس کے عقاید کفر بھی نہ کہتا ہو تو کیا اس شخص کو مسلمان کہا جائیگا۔

(۵۶۷) فرمایا کہ گواہی عباد کے ساتھ تقدیر و مشیت الہیہ کا تعلق ہے اور اس تعلق کا اثر یہ ہے کہ اس مقدر کے خلاف ہو ہی نہیں سکتا لیکن ایسے تعلق سے بھی اختیار و قدرت عبد کی نفی نہیں۔ ہو سکتی کیونکہ وہ تعلق اس طرح ہے کہ فلاں شخص فلاں کام فلاں وقت اپنے اختیار و قدرت سے کر لیا تو تقدیر جس طرح اس فعل کے ساتھ متعلق ہوتی ہے اسی طرح اس فاعل کی قدرت و اختیار کے ساتھ بھی متعلق ہوتی ہے سو اگر تعلق تقدیر سے اس فعل کا وقوع لازم آگیا تو اسی تعلق سے وجود اختیار و قدرت کا بھی لازم ہوگا تو مسئلہ تقدیر سے بجائے نفی قدرت کے قدرت عبد کا وجود اور موکہ ہو گیا۔

اضافہ جدیدہ (۱) فرمایا کہ امور اختیار میں عبادت (یعنی پابندی احکام شریعت) اور غیر اختیار میں عبودیت (یعنی تقویٰ) یہی خلاصہ ہے حیات کے دستور العمل کا۔

(۵۶۸) فرمایا کہ جب ضرورت پیش آتی ہے حکیم صاحب کے پاس خود جاتا ہوں ان کو نہیں بلاتا ایک مرتبہ حکیم صاحب فرمانے لگے کہ مجھ کو شرم معلوم ہوتی ہے۔ میں ہی حاضر ہو جایا کروں گا، میں نے کہا نہیں شرم کی کیا بات ہے میرا نہ آنا اور آپ کا بلانا عدل کے خلاف ہے۔ محتاج کو چاہئے کہ وہ محتاج

کے پاس جائے اور الحمد للہ یہ سب باتیں میری امور طبعیہ ہیں۔ مجھ کو کوئی اہتمام یا سوچ بچار کرنا نہیں پڑتا۔ (۵۶۹) فرمایا کہ جس کو حق تعالیٰ نے جیسا بنا دیا ہے اس کے لئے وہی مناسب تھا۔ گو ہر شخص دوسرے کو دیکھ کر یہ تمنا کرتا ہے کہ میں ایسا ہوتا اور اپنی حالت پر قناعت نہیں ہوتی لیکن غور کر کے دیکھو اور سوچے تو اس کو معلوم ہوگا کہ میرے مناسب وہی حالت ہے جس میں خدا نے مجھ کو رکھا ہے۔

(۵۷۰) فرمایا کہ ہر صورت میں مردوں کو اپنے پیسوں کی قدر کرنا چاہئے دو دھ سے ایک تو بی بی ہونے کی وجہ سے کہ وہ ان کے ہاتھ میں قید ہیں اور یہ بات جو انہر دی کے خلاف ہے کہ جو ہر طرح اپنے بس میں ہو اس کو تکلیف پہونچائی جاوے۔ دوسرے دین کی وجہ سے کیونکہ تم مسلمان ہو وہ بھی مسلمان ہیں جیسے تم دین کے کام کرتے ہو وہ بھی کرتی ہیں اور یہ کسی کو معلوم نہیں کہ دین کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک کون زیادہ مقبول ہے۔ یہ کوئی بات ضروری نہیں کہ عورت مرد سے ہمیشہ گھٹی ہوئی ہو ممکن ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک مرد کی برابر بلکہ اس سے زیادہ ہو پس عورتوں کو حقیر و ذلیل نہ سمجھنا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ بیکس اور مجبور اور شکستہ دل کا تھوڑا سا عمل بھی مقبول فرما لیتے ہیں اور اس کے درجے بڑھا دیتے ہیں۔

(۵۷۱) فرمایا راستہ میں کبھی کوئی اندھا ملتا ہے تو میں بعض اوقات اس کو سلام نہیں کرتا مزاج برسی بھی نہیں کرتا مگر بعد میں شرمایا جاتا ہوں اور اپنے کو بے ملامت کرتا ہوں کہ یہ تو خیانت ہے (۵۷۲) فرمایا کہ علت یا حکمت دریافت کرنے میں عوام کے لئے ایک ضرر بھی ہے وہ یہ کہ علت یا حکمت معلوم ہو جانے کے بعد طاعت کی عظمت کا وہ اثر قلب پر نہیں ہوتا جو بدو اس کے معلوم کئے عمل کرنے سے ہوتا ہے پس تم احکام کی حکمت معلوم کر کے اس عظمت کو کیوں کھوتے ہو۔ اور اگر ایسا ہی علم اسرار کا شوق ہے تو اس کی بھی یہی صورت ہے کہ پہلے بدون معلوم کئے ہی شروع کر دو کام کرتے کرتے برکات و اسرار خود ہی محسوس ہونے لگتے ہیں۔ وہی سچا عاشق ہے جو علل و حکم کے درپے نہ ہو باقی مجتہدین اس سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ وہ عمل شروع کرنے کی حکمت تلاش نہیں کرتے نہ علت پر عمل کو موقوف رکھتے ہیں بلکہ تعدیہ و استنباط احکام کے لئے عمل دریافت کرتے ہیں۔

(۵۷۳) فرمایا کہ اگر بڑھتے بڑھتے فینڈ آنے لگے تکیہ پر سر رکھ کر سو رہو۔ جب طبیعت ہلکی ہو جاوے پھر بڑھنے لگو۔ اور اگر نیند کو زبردستی دفع بھی کیا جائے تو اس کا انجام یہ ہوتا ہے کہ دماغ میں خشکی پیدا ہو جاتی ہے۔ صفر میں اشتعال بڑھ جاتا ہے۔ سودا میں ترقی ہو جاتی ہے۔

خیالات فاسدہ آنے لگتے ہیں اور بعض اوقات وہ ان کو الہام سمجھ کر اپنے کو بزرگ جاننے لگتا ہے آخر یہ ہوتا ہے کہ جنون ہو جاتا ہے۔ اسی لئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی نیند کی بہت رعایت کی تہ چنانچہ ارشاد ہے۔ لا تقرب فی النوم۔

(۵۴۴) فرمایا کہ تشدد فی العمل کے متعلق ایک دقیق اور مفید بات یہ ہے کہ جو عمل میں زیادہ کاوش کرتا ہے وہ خاص ثمرات کا منتظر رہتا ہے اگر اس میں دیر ہوتی ہے تو دوسرے پیدا ہوتا ہے کہ باوجود ایسے مجاہدات کے بھکواب تک ثمرات کیوں نہ ملے۔ گویا اپنی عبادت پر ناز ہو جاتا ہے اور سمجھتا ہے کہ میں بھی کچھ ہوں اور اپنے کو ثمرات کا مستحق سمجھنے لگتا ہے کہ میری عبادت پر ثمرات کا دینا گویا خدا کے ذمہ ہو گیا۔ اور یہ عین کبر ہے۔ اور جو شخص اعتدال سے کرتا ہے تو وہ خیال ہی نہیں رکھتا بلکہ یہ سمجھتا ہے کہ میں کرتا ہی کیا ہوں جس پر ثمرات مرتب ہوتے وہ تو ثمرات کا خیال کرتے ہوئے بھی ثمراتا ہے۔ ایسا شخص صرف فضل کا امیدوار ہوتا ہے۔

(۵۴۵) ایک مولوی صاحب نے فتویٰ شریف کے اس مصرع کا مطلب دریافت کیا۔

(رح) چشم بند و گوش بند و لب بند

حضرت والا نے فرمایا کہ اس میں مولانا زکی مراد اشغال نہیں ہیں بلکہ نامرضیات حق سے پرہیز کرنا ہے۔ یہ اشغال تو صوفیہ نے بہت آخر زمانہ میں جو گیوں سے لئے ہیں۔ اور اس میں کچھ حرج بھی نہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل فادس کی حکایت سن کر خندق کھدوائی بوجہ مفید ہونے کے۔ اور اشغال تو بہت ادنیٰ درجہ کی چیز ہیں اور آج کل تو بزرگوں نے اکثر ان کو چھوڑ دیا ہے۔ کیونکہ لوگوں پر ضعف غالب ہے اور اشغال سے دماغ، معدہ وغیرہ سب خراب ہو جاتے ہیں۔ بعض لوگ اس میں ہلاک ہو گئے۔ اور حضرت مولانا رومؒ کے زمانہ میں تو اشغال تھے بھی نہیں۔ یہ تو بہت آخر زمانہ کی مایجاد ہے۔

(۵۴۶) فرمایا کہ لباس کا یہ معیار ہے کہ ایسا لباس پہنے کہ جو خود اس کی طرف ملقت نہ ہو یعنی اپنی نظر اس پر نہ پڑے۔ اگر کوئی ثواب دوسرے کو پیہ کا جوڑا پہنے لے تو وہ اس کی طرف کچھ بھی توجہ نہ کرے گا بخلاف معمولی غریب آدمی کے کہ اگر وہ پانچ روپیہ کا بھی پہنے لے گا تو اس کے پھول بوٹوں ہی کو دیکھا کرے گا۔ اس لئے اس کے لئے دوسرے کا جائز اور اس کے لئے پانچ کا ناجائز۔ پھر فرمایا کہ اسی طرح اگر کوئی شخص بہت ہی ادنیٰ درجے کے کپڑے پہنے تو اس کا قلب بھی ضرور اس میں مشغول ہو جائے گا اول تو یہ خیال کرے گا کہ میں بہت ذلیل و خوار ہو گیا۔ دوسرے یہ کہ میں

ایسا نفس مردہ ہوں کہ مجھے کچھ پروا نہیں اپنی عزت کی۔ بس یہ بھی مشغولی ہے۔

(۵۷۷) ایک صاحب کا ایک لمبا خط آیا جس میں دین و دنیا دونوں کے متعلق پریشانیوں

لکھی تھیں۔ اس کے جواب میں تحریر فرمایا کہ اپنے معاملات کو خدا تعالیٰ کے سپرد کر دینا چاہئے وہ جو کریں اس میں راضی رہے۔ یہ بہترین تدبیر ہے کوئی تدبیر کر کے دیکھے۔

(۵۷۸) فرمایا کہ بعض لوگ ایسے ہیں کہ جب ان کو ذکر و شغل تعلیم کیا جاتا ہے۔ جہاں ان کو

تھوڑی سی مدت گزری تو خیال کرنے لگتے ہیں کہ اتنے دن ہو گئے کچھ نہیں ہوا۔ کیا خدائے تعالیٰ کے

ذمہ قرض ہے اور کیا تمہارا استحقاق ہے کہ ان کے ذمہ پورا کرنا واجب ہو۔ ایک انکال اس

صورت میں یہ وارد ہوتا ہے کہ ہم سے خدائے تعالیٰ کا وعدہ ہے اس لئے ہم کو ملنا چاہئے اس کا

جواب یہ ہے کہ آپ کون وعدہ پورا کر رہے ہیں کہ وہ اپنا وعدہ پورا کریں تو گو یا تمہارے ایقانہ کرنے کی حالت

میں خدائے تعالیٰ کا وعدہ ہی نہیں ہوا چنانچہ ارشاد ہے اوفوا بعهداؤ فو بعد کھو کہ تم میرے عہد

کو پورا کرو تو میں اپنا عہد پورا کروں گا۔ ایسا خیال کرنا حقیقت میں کبر ہے جس کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ ہم

اپنے آپ کو یہ سمجھتے ہیں کہ ہم بھی کچھ ہیں۔ ہمیں اپنی حقیقت کی خبر نہیں۔ اگر حقیقت کی خبر ہو تو پانچ

وقت کی نماز کی توفیق ہونے پر بھی تعجب ہو۔ اور معلوم ہو کہ ہم تو اس قابل بھی نہ تھے یہ فضل و نكا

فضل ہے کہ ہمیں اس کی بھی توفیق ہوئی۔ اگر کوئی شخص کسی امیر کے یہاں سرٹا ہوا خرمزدہ لے جاوے

اور انعام کے استحقاق کا دعویٰ کرنے لگے تو اس کی کیا گت بنے گی ظاہر ہے کہ دربار سے ذلت کے ساتھ

نکال دیا جائے گا۔ حق تعالیٰ کا وہ فضل ہے کہ ہم کو مشرے ہوئے پر بھی انعام دیتے ہیں اور اپنے

دربار سے نہیں نکالتے اس کو ہم غنیمت نہیں سمجھتے۔ پھر فرمایا کہ کیسے درجات۔ اس کا تو ہم کو خطرہ بھی

نہیں آتا یہی مد نظر ہے کہ جو تیاں نہ لگیں جس کے ہم مستحق ہیں۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص غلام

کا مجرم ہو اور مستحق جیل خانہ کا جو اور حاکم اس پر رحم کھا کر بری کر دے اور وہ یوں کہنے لگے کہ مجھے گانوں

تو ملے ہی نہیں تو یوں کہا جائیگا کہ تیرا گاؤں ملتا تو یہی ہے کہ تو جیل خانے سے بچ گیا ف اس سے کمال

عبدیت اور حقیقت شناسی اور شان تو بیت مریدین ظاہر ہے۔

(۵۷۹) فرمایا کہ ذوق پیدا ہوتا ہے اہل اللہ کی محبت اور ان کی جو تیاں سیدھی کرنے سے

جو کہ اعتقاد و انقیاد کے ساتھ ہو کیونکہ یہاں محض تقلید سے کام چلتا ہے چون و چرا کرنے سے کام

نہیں چلتا ہے۔

فہم و خاطر تیز کردن نیست راہ جز شکستہ می نگیرد فضل شاہ

جیسے کوئی بچہ استاد کے سامنے الف بے یکر بیٹھے اور استاد پڑھاوے کہہ الف اور کہہ بے اور بچہ یوں کہنے لگے کہ الف کی صورت ایسی کیوں ہوئی او بے کی ایسی کس واسطے ہوئی تو استاد اس سے کہے گا کہ تو اپنے گھر کا راستہ لے۔ بات یہ ہے کہ ابتدا ہر امر کی تقلید محض ہے۔

(۵۸۰) فرمایا کہ طالب کی نیت تو رہبر بننے کی بھی نہ ہونی چاہئے بلکہ یہ نیت ہو کہ میں راستہ نظر آجاوے۔ اور رہبر بننے کی نیت شرک فی الطريقہ ہے۔ بلکہ بزرگ بننے کی بھی نیت نہ ہونی چاہئے اگر یہ نیت ہے تو وہ شخص غیر حق کا طالب ہے۔ خود کچھ تجویز نہ کرے۔

(۵۸۱) فرمایا کہ حاجی صاحب کے طریق کا حاصل یہ ہے کہ باطن میں عشق و سوز ہو اور مظاہر میں اتنا ہو اور بزرگی وہ ہے جس میں بزرگی بھی مٹ جاوے مگر بدون پہلے بزرگی ہوئے فنا حاصل نہیں ہوتی۔ جیسے انہ میں شیرینی جب آتی ہے کہ پہلے ترشی آئے۔ شیرینی کی قابلیت ترشی سے ہوتی ہے جس انہ میں ترشی نہ آئے وہ شیریں نہیں ہوتا بلکہ اس کا مزہ خراب رہتا ہے۔ بزرگی درمیان میں آتی ہے پھر فنا حاصل ہوتا ہے۔

(۵۸۲) فرمایا کہ اہل اللہ میں خود داری کہاں۔ گالیاں بھی پڑنے لگیں تو برداہ نہیں ہوتی گو طبعاً حزن ہو یہ حالت نہیں ہوتی کہ کسی کے برا بھلا کہنے پر اس کے درپے ہو گئے بمشورہ کرتے پھر رہا ہیں۔ پھر فرمایا کہ ایک طالب علم نے مولوی صاحب کا مقابلہ کیا مگر پھر بھی اس کے درپے نہ ہوئے حالانکہ ان کو اس پر پورا قابو تھا کیونکہ جن کے یہاں وہ ہیں وہ مجسٹریٹ ہیں۔ مجسٹریٹ صاحب نے کہا بھی کہ میں اس کو چھ ماہ سے کم نہ بھیجوں گا۔ مگر مولوی صاحب نے کہا کہ میں اپنے نفس کے لئے ایسا نہ کروں گا۔ پھر فرمایا کہ میں نے ایک نمونہ اس وقت دکھا دیا۔ مگر یہ مطلب کہ جس کو فنا کا درجہ حاصل نہیں ہوا تو وہ بزرگ نہیں بلکہ فناء ہے کہ بزرگی ہو کر وہ بھی مٹ جاوے جس کی علامت یہ ہے کہ بزرگ ہو کر اپنے کو بزرگ نہ سمجھے۔ اور صاحب فنا کے لئے یہ ضروری نہیں کہ کسی کے گستاخی کرنے پر دل میں خیال بھی نہ آئے۔ ہاں مقتضاً پر عمل نہ ہوگا۔ ویسے تو امور طبعیہ ستاتے ہی ہیں۔ اور یہ سب چیزیں خدائے تعالیٰ کا عطیہ ہیں۔ استحقاق کسی کو بھی نہیں۔ مگر ہاں دھن میں لگا رہے۔

(۵۸۳) فرمایا کہ ایک بار حضرت مولانا گنگوہی نے فرمایا کہ کسی سے کسی قسم کی توقع مت رکھو چنانچہ مجھ سے بھی مت رکھو۔ یہ بات دین و دنیا کا گہرے جس شخص کی یہ حالت ہوگی وہ افکار و ہوم سے نجات پاوے گا۔

(۵۸۴) فرمایا کہ تکلفات اور رسوم نے معاشرت کا ناس کر رکھا ہے۔ مجھ کو مبہم بات سے

ایسی پریشانی ہوتی ہے کہ بیان نہیں کر سکتا۔ زیادہ نہ بولنے کو ادب خیال کرتے ہیں۔ یہ تکلفات ایرانیوں سے سیکھی ہیں۔ مبہم بات سنت کے بھی خلاف ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام کتنا واضح ہوتا ہے مگر پھر بھی تین تین بار فرماتے تھے۔ صاف کلام کرنا سنت ہے۔ چنانچہ دیکھئے حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے آکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پکارا آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کون ہے اُس نے کہا انا کہ میں ہوں آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ انا انا معنی میں میں کیا ہوتا ہے اپنا نام لو۔ بعض لوگ آتے ہیں اور یوں کہتے ہیں کہ آپ اپنا خادم بنا لیجئے مطلب یہ ہوتا ہے کہ مرید کر لیجئے۔ مگر یہ کلام محل ہے کیونکہ خادم تو عام ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ اپنے دامن میں لے لیجئے اس کا مطلب تو یہ ہونا چاہئے کہ داماد بنا لیجئے۔ پھر جب تفتیش کر کے پوچھتا ہوں تو معلوم ہوتا ہے کہ مطلب یہ تھا کہ مرید کر لیجئے۔ خلاصہ یہ کہ محل بات کہنی ہی نہ چاہئے۔ بلکہ ایسا کلام جو کہ مقصود پر دلالت مطابقت رکھتا ہو۔ محل کلام پوچھنا تہذیب نہیں تہذیب ہے۔

(۵۸۵) فرمایا کہ شیخ وہ ہے کہ مصلح ہو زرا مصلح ہونا کاٹی نہیں۔ ولی کے لئے صراح ہونے کی ضرورت ہے مصلح ہو یا نہ ہو۔ اور شیخ ولی ہونے کے لئے دونوں کے حب ہونے کی ضرورت ہے کہ مصلح بھی ہو اور مصلح بھی ہو۔ مصلح اگر مصلح اور متقی نہیں تو ایسوں کے رستہ بتلانے میں برکت نہیں ہوتی ماؤ اللہ ہے کہ جو ایسوں سے رجوع کرتے ہیں ان کو طریق پر آمادگی نہیں ہوتی۔ شیخ کو چاہئے کہ اپنے لئے خلوت کا بھی کچھ نہ کچھ وقت تجویز کرے اس سے بھی برکت ہوتی ہے۔

(۵۸۶) فرمایا کہ ایک بات سمجھ لینے کے قابل ہے کہ احکام شریعت کے خلاف کرنے سے تو آخرت میں عذاب ہوگا۔ اور آداب طریقت کے خلاف کرنے سے معصیت نہیں ہوتی۔ مگر دنیوی ضرر لاحق ہو جاتا ہے۔ آخرت کا ضرر نہ ہوگا گو کبھی بواسطہ آخرت سے بھی محرومی ہو جاوے گی۔ کیونکہ اس مخالفت کا اول ضرر یہ ہوتا ہے کہ اللہ کا نام لینے کی حلاوت جاتی رہتی ہے۔ پھر تعطل ہو جاتا ہے پھر ترک مستحب پھر ترک سنت واجبات۔ یہاں تک کہ سلب ایمان کی نوبت آ جاتی ہے کہیں اگر اس حالت میں بھی ہمت سے شریعت کا کام کرنا رہے تو آخرت کا نقصان نہیں مگر انشراح و راحت و اطمینان نصیب نہ ہوگا۔ یہ غلط ہے کہ پیر کے ناراض ہو جانے سے انشراح ناراض ہوں گے۔ اور آداب طریقت سے کوئی ادب غامض نہیں۔ پیر کو مکدر نہ کیا جاوے۔ تعین و اعتراض اس پر نہ ہو۔ پیر سے غلطی ہو جانے پر نصیحت بھی کیے مگر ہو ادب سے۔

(۵۸۷) فرمایا کہ پیر کو مکدر نہ ہونا چاہئے۔ اگر تکدر سے بچنے کا قصد کرے اور تکدر ہو جاوے

تو اس کا اثر نہیں۔ اثر ہوتا ہے قلت مبالات کا۔ پس یتیم حالتیں ہیں۔ ایک تو دل دکھانے کا قصد ہے دوسرے دل نہ دکھانے کا قصد نہ ہو تیسرے دل نہ دکھانے کا قصد ہو پہلی حالت اشد ہے دوسری ابون تیسری پسندیدہ ہے۔ دوسری حالت کا باعث قلت مبالات ہے جس میں دل میں محبت و عظمت ہوگی تو بے پروائی نہیں ہو سکتی۔ اگر قلت مبالات ہے اور بے پروائی ہے تو یا تو محبت کم ہے یا عظمت کم ہے۔ اگر محبت و عظمت دونوں نہ ہوں تو ایسے موقع پر عقل سو کام کام لو۔ سوچ کر کام کرے جس سے تکدر نہ ہو۔

(۵۸۸) فرمایا جس بات میں کوئی فائدہ نہ ہو اس کو ترک کر دینا چاہئے جس کا عمل اس پر ہوگا۔ اس کی زندگی بڑی علالت کی ہوگی غیر دنیا غیر عقبی دونوں اسی کو حاصل ہوں گی۔ لایعنی باتوں میں بڑا وقت برباد ہوتا ہے۔

(۵۸۹) فرمایا کہ بڑے بننے میں لوگوں کو حظ ہے حالانکہ چھوٹے ہونے میں حظ ہے کیونکہ بڑے بننے میں سارے بار اس پر آجاتے ہیں۔ ہاں اگر مخائبہ اللہ کوئی خدمت اس کے سپرد ہو جائے تو اس کی اعانت ہوتی ہے اور خود بڑا بننے میں اعانت نہیں ہوتی۔ مولانا بڑے بننے کی خدمت میں فرماتے ہیں ۷

خوش وار بخود ساز و زار زار تا ترا بیرون کنند از اشتہار
اشتہار غلق بند محکم است بند این از بند آہن کے کم است

اور جبکہ وہ بڑائی بھی جو کہ بلا قصد خود بخود ملے وہ بھی محل خطر ہے تو خود بڑا بننے کا تو کچھ کہنا ہی نہیں اور ایسے لوگ کم ہیں کہ سامان بڑائی کا ہوا اور گمان بڑائی کا نہ آوے۔ یہ صدیقین کا کام ہے۔

(۵۹۰) فرمایا کہ جس میں کبر نہیں ہوتا اس کے نزدیک مدح و ذم دونوں مساوی ہیں اُس پر دونوں کا اثر نہیں ہوتا۔ حضرت مولانا یعقوب صاحب کی یہی حالت تھی کہ آپ پر مدح و ذم کا بالکل اثر نہ ہوتا تھا مولانا دیکھ کر کوئی مدح کرتا آپ اپنے کام میں لگے رہتے اور جب تک مار کر چلا جاتا ان کو تو اس سے بحث ہی نہ تھی۔ ان کی نظر حقیقت پر تھی۔

(۵۹۱) ایک صاحب نے دریافت کیا کہ ماہین الخطبتین جب امام جلسہ کرتا ہے تو دو عالمات گنا درست ہے یا نہیں۔ فرمایا کہ دل سے دعا بدوون حرکت لسان ہو تو جائز ہے۔ سکوت واجب اور دعا اس طرح جمع ہو سکتے ہیں۔

(۵۹۲) ایک صاحب نے پوچھا کہ اگر بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنے کو دل قبول نہ کرے تو کیا کرے

فرمایا کہ منتویں پر عمل کرے دل کو داخل زندے۔ اور بہتر تو یہ ہے کہ اہل یدعت کی مسجد ہی میں نہ جاؤ لیکن اگر اتفاقاً پہنچ جاوے تو پھر ان کے ساتھ ہی بڑھ لے۔ کیونکہ جماعت کو ترک نہ کرنا چاہئے۔ (۵۹۳) ایک عورت نے ایک رشتہ دار کے واسطے سے یشکایت کی کہ دل میں وسوسہ بہت آتے ہیں اس لئے کوئی وظیفہ مت لائیے۔ فرمایا۔ کہ طبعی حالات نہیں بدلتے جب تک فنائے نفس نہ ہو۔ کہاں یہ ہے کہ سب چیز رہے اور پھر کام کرے۔ اس لئے طالب کو یہ دھوکہ نہ دینا چاہئے کہ فلاں وظیفہ سے خیالات دور ہو جاویں گے۔ مقتضیات طبعی کیسے دور ہو سکتے ہیں۔ اس کہنے سے کہ فلاں وظیفہ سو حالات دور ہو جاویں گے۔ اگر دور نہ ہوئے تو وہ اللہ کا نام لینا چھوڑ دے گا اس سے کچھ ہوتا تو ہے ہی نہیں۔ ان کو چاہئے کہ کلمہ پڑھیں۔ استغفار پڑھیں جتنی تسبیح آسان ہو اس قدر پڑھیں پھر مجھ کو اطلاع دیں۔ (۵۹۴) فرمایا کہ قطب الارشاد نائب رسول ہوتے ہیں لوگوں کے قلوب میں الوار و برکات ان کی وجہ سے آتے ہیں۔ برکات سے متع ہونے کی شرط ان کے ساتھ اعتقاد ہے۔

(۵۹۵) ایک صاحب نے سوال کیا کہ مجذوب اور مجنون میں کیا فرق ہے۔ فرمایا کہ مجذوب کی بات میں الجذاب الی اللہ ہوتا ہے اور مجنون کی بات میں نہیں۔

(۵۹۶) ایک صاحب نے سوال کیا کہ کیا لیلۃ القدر کے آثار محسوس ہوتے ہیں۔ فرمایا کہ کبھی محسوس ہوتے ہیں۔ باقی ایک اثر ضروری یہ ہے کہ اس شب میں جی زیادہ لگتا ہے اور لیلۃ القدر میں پوری شب کی یہی فضیلت ہے یہ نہیں کہ کسی خاص ساعت کی۔ اگر ایسا ہوتا تو ساعت کے عنوان سے خبر دی جاتی۔ جیسے جمعہ میں ایک ساعت کی خبر دی گئی ہے۔ اور لیلۃ القدر کی جہاں بھی فضیلت بیان ہوئی ہے عنوان لیلہ سے ہے۔ اور اس میں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ رمضان کے عشرہ اخیرہ میں ہوتی ہے اور بعض علماء کا یہ مذہب ہے کہ تمام سال میں دائرہ سا کر ہے۔

(۵۹۷) ایک صاحب نے پوچھا کہ قرآن کس درجہ کے بھولنے پر وحید ہے فرمایا کہ جس درجہ کا یاد تھا جب اس درجہ میں یاد نہ رہے تو داخل وعی ہو۔

(۵۹۸) ایک صاحب نے پوچھا کہ ایک جلسہ میں کئی شخص قرآن شریف نہر سے پڑھ سکتے ہیں؟ فرمایا کہ اکثر فقہاء کے کلام سے منع معلوم ہوتا ہے مگر میں نے اپنی تفسیر بیان القرآن میں ایسے بعض اقوال نقل کئے ہیں جس سے جواز معلوم ہوتا ہے اور اسی میں وسعت ہے۔

(۵۹۹) فرمایا کہ قابل اعتماد اس شخص کا قول فعل ہے جو جامع ہو ظاہر و باطن کا جس کی شان ہو

۵۔ رکھے جام شریعت برکے سندان شوق ہر ہوسنا کے ندانہ جام سندان باہمن

شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ محقق وہ ہے جس میں تین صفات ہوں محدث ہو۔ فقیہ ہو۔ صوفی ہو تینوں کا جامع ہو۔ بتلائے کئے آدمی ایسے ہیں۔ یوں ملنا سب ہیں۔ اپنے سے سب کو اچھا سمجھے۔ ریل میں بیٹھنا آسان ہے۔ گاڑ ہوتا، ڈرائیور ہونا مشکل ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ کوئی کام گاڑنے کا راضی طور سے کسی مسافر کے سپرد کر دیا ہو۔ لیکن لائن کلیر اس کو نہ بیٹے گا۔ اگرچہ وہ کہے کہ گاڑنے میری پسند نہلا کام کر دیا ہے۔

(۶۰۰) فرمایا کہ کلام الشریح ایک دفعہ بسم اللہ بالجہ پڑھنی چاہئے کیونکہ حنفیہ کے نزدیک بسم اللہ بھی مطلق قرآن کی ایک آیت ہے۔ میرا اور میرے استاد کا معمول ہے کہ اقراء پر پڑھتے ہیں وجہ یہ کہ سب سے پہلے یہ نازل ہوئی ہے اور دوسرے اس کا شروع مضمون بھی بسم اللہ پڑھنے کے مناسب ہے کیونکہ فرماتے ہیں اقرء باسمہ ربک جس میں بسم اللہ پڑھنے کا اشارہ نکلتا ہے اور بعض علماء نے رعایت خلاقیات کے سبب کہا ہے کہ اول تراویح میں الحمد پر پہلے پڑھ لے اور مناسب یہ ہے کہ مختلف طور سے پڑھ دیا کرے کبھی کسی سورت کے اول میں کبھی کسی کے قل ھو اللہ تعالیٰ نہیں۔ اور مغلجوں تک پڑھنے میں سب کا اتفاق ہے۔ رہا قل ھو اللہ کا تین مرتبہ تو یہ محض معمول ہے کسی دلیل سے ثابت نہیں۔

(۶۰۱) فرمایا کہ تہذیب اس کا نام ہے کہ بناوٹ نہ ہو۔ صاف بات ہو۔ چنانچہ گاڑوں کے لوگ نہایت مخلص ہوتے ہیں۔ نالوثہ کے پاس آجہ ایک گاڑوں ہے۔ حضرت حاجی صاحب وہاں عرصہ تک قیام فرما رہا کرتے تھے۔ حضرت مولانا گنگوہی بھی اس موضع میں حضرت حاجی صاحب کے ہمراہ تشریف لے جایا کرتے تھے۔ اس گاڑوں سے لوگ آتے ہیں اور ان کو یہاں قیام کرنا ہوتا ہے تو صاف کہہ دیتے ہیں کہ ہم اتنے آدمی ہیں اور رات کو قیام کریں گے۔ میں اس بات کی بڑی قدر کرتا ہوں۔ میں ان کی چیز واپس نہیں کرتا، ان میں کوئی بناوٹ نہیں ہوتی۔ پہلے آجہ کے لوگ جمعہ پڑھا کرتے تھے۔ ایک دفعہ حضرت مولانا گنگوہی رحمہ نے فرمایا کہ آجہ ہمارا ہی ہے اور پھر ہمارے مسلک کے خلاف جمعہ پڑھتے ہیں۔ یہ خبر گاڑوں میں پہنچی تو سب نے جمعہ پڑھنا چھوڑ دیا۔

(۶۰۲) ایک مرید کا خط آیا اس میں لکھا تھا کہ مجھ کو بخار آیا جس میں لذت اور تکلیف ملی تھی یعنی طبعی تکلیف تھی اور روحانی لذت اس پر فرمایا کہ جب یہ حالات پیدا ہونے لگیں تو سمجھ لو کہ اب دروازہ میں داخل ہوئے۔ لوگ کشف و کرامت کو دیکھتے ہیں مگر یہ موقع ہیں امتحان کے کہ موق پر کیا باتیں پیدا ہوتی ہیں۔

(۶۰۳) فرمایا کہ اہل رسم کے نزدیک پیروہ کامل ہے جو روتی کھلاوے اور مرید وہ مقبول

ہے جو خدمت کرے۔ ایک درویش یہاں آئے تھے مریدوں کو خوب روٹیاں کھلائیں حتیٰ کہ چٹا چڑا کر کے مقروض ہو گئے۔ مجھ سے کہنے لگے کہ مجھ کو یا امید تھی کہ مریدوں سے وصول ہو جائیگا مگر وصول کچھ بھی نہ ہوا آپ فلاں ریاست کے پریسیڈنٹ کو سفارش لکھیں کہ وہ اتنی رقم قرض دیدیں۔ میں لحاظ میں دیکر لکھ دیا لیکن اس خیال سے کہ ان پر بار نہ پڑے ایک خط ڈاک میں لکھ کر روانہ کر دیا کہ اس قسم کا خط اگر کوئی شخص لائے تو میری طرف سے اس کو مہتمم بالشان نہ سمجھا جاوے جو مناسب ہو عمل کیا جاوے اس پر عمل نہ کرنا۔ انہوں نے جواب لکھا کہ اطمینان رکھیں کہ ان کے ساتھ عمل مناسب کیا جاوے گا اب اس صورت میں میری طرف سے ان پر کوئی بار نہ رہا۔ جو ان کو مناسب معلوم ہوا ہو گا وہ کیا ہو گا (۶۰۴) ایک صاحب حضرت کا سقی پنکھا کھینچ رہے تھے اتنے میں ایک اور شخص آکر اس غرض سے ان کے پاس آئے بیٹھے کہ ان سے پنکھا لیکر خود کھینچیں اسی جیس میں ان کا ہاتھ ان کی آنکھ میں لگ گیا اس پر فرمایا کہ لوگ خدمت کرنا چاہتے ہیں مگر سلیقہ نہیں۔ رواج ایسا بڑھ گیا ہے کہ لوگ سمجھتے ہیں کہ پنکھا وغیرہ خدمت سے مقبول ہو جاوے گا مگر یاد رکھیں کہ بے قاعدہ خدمت مقبول نہیں ہو سکتی۔ جیسے دوپہر کے وقت نماز کہ چونکہ بے قاعدہ ہے مقبول نہیں خدمت سے پہلے اس کا قانون دریافت کریں۔ صرف یہ طریقہ نہیں کہ بس مجھ سے پوچھ لیا بلکہ یہاں رہیں اور سب باتوں کو نگاہ میں لیتے رہیں۔ پھر متبوع سے اجازت لینی چاہئے۔ صاحب جو شخص خدمت چاہتا ہو اس کی کرنے میں تو نہیں چاہتا۔ میرے نزدیک تو دونوں یکساں ہیں یعنی برسوں خدمت کرنے والا بھی اور نہ کرنے والا بھی۔ میں تو جب تک کام میں مشغول دیکھتا ہوں وہ میرے نزدیک مقبول ہے۔ واقعی مجھ کو تو اس میں راحت ہے اپنے کام میں لگو میں نے دو چار آدمیوں کو طریقہ خدمت بتلا رکھا ہے اور ان سے دل بھی کھلا ہوا ہے میں ان سے خود بھی کہہ دیتا ہوں اور جب تک مزاج سے واقف نہ ہوا اور دل کھلا ہوا نہ ہو خدمت سے کلفت ہوتی ہے۔ واقعی نادانی کی محبت بھی کچھ نہیں نادانی کی محبت ماں کی

سی محبت ہے کہ بچہ کو جاہل رکھتی ہے۔

(۶۰۵) فرمایا کہ ایک شخص بلے جو ایل۔ ایل۔ بی ہو گئے تھے مگر رہے بی (یہ بیٹھنے کے طور پر

فرمایا) پوچھنے لگے کہ نماز پانچ ہی وقت کی کیوں فرض ہوئی۔ میں نے کہا کہ آپ کی ٹاک سامنے ہی کیوں لگی۔ خدا کے دو کارخانے ہیں ایک تگوتینی دوسرا تشریمی۔ تگوتینی کی حکیتیں تم بتلا دو اور تشریمی کی ہم بتا دیں گے اور میں کہتا ہوں کہ اسرار الہی پر مطلع ہونے کا یہ طریق نہیں کہ مولوی سچوچھا کریں۔

کہ حکم اس طرح کیوں ہے۔ ان کے ذمہ صرف احکام کا نکلنا ہے۔ دلائل و اسرار کا بیان کرنا نہیں۔ دوسرے بہت سی باتیں خود ان کو بھی معلوم تھیں۔ اگر کوئی طریقہ اسرار پر مطلع ہونے کا ہو سکتا ہے تو صرف یہ ہو سکتا ہے کہ احکام پر بلا چون و چرا عمل شروع کر دیں اس سے قرب باری تعالیٰ ہوگا اور نورانیت ہوگی اور قرب نور ہی سے انکشاف ہوتا ہے۔ ظاہرات ہے کہ اگر تم یہ چاہو کہ ہم یاد شاہ کے مخفی خزانوں پر مطلع ہوں تو اسکا طریقہ یہ ہے کہ یاد شاہ سے جا کر کہو کہ ہمیں اپنے خزانوں کی چیزوں پر اطلاع دیدو۔ اگر ایسا کر دے گا سزا پائو گے بلکہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ یاد شاہ کی اطاعت شروع کر دو اطاعت کرنے سے قرب میں ترقی ہوگی حتیٰ کہ اس کی بھی نوبت آجائے گی کہ ایک روز یاد شاہ خوش ہو کر خود ان پر مطلع کر دے گا۔ خودی کو چھوڑو۔ فنا ہو جاؤ جس کو بھی اطلاع ہوئی ہے اسی صورت سے ہوئی ہے۔ مگر اطاعت سے بھی اسرار پر مطلع ہو مقصود نہ ہونا چاہئے۔ ورنہ اسی روز نکال دیئے جاؤ گے بلکہ مقصود اطاعت سے صرف قرب و رضا باری تعالیٰ ہو۔ کبھی راضی ہوں گے تو مطلع فرما دیں گے۔ مگر ان کے ذمہ نہیں ہے کہ مطلع فرما دیں۔

(۶۰۶) ایک صاحب نے سوال کیا کہ ایصال ثواب عبادت بدنی کا اچھا ہے یا عبادت مالی کا۔ فرمایا کہ عبادت مالی کا ثواب پہنچنا اہل حق کے نزدیک متفق علیہ ہے اس لئے افضل ہے دوسرے اس میں نفع متعوی بھی ہے۔ تیسرے عبادت مالی میں نفس پر گرانی زیادہ ہوتی ہے اور عبادت بدنی کے ایصال ثواب میں امام شافعیؒ کا اختلاف ہے۔

(۶۰۷) ایک صاحب نے سوال کیا کہ جو سائل تندرست جوان ہٹا کٹا ہو اس کو بھیک دینا کیسا؟ فرمایا یوں کہہ دو کہ آگے جاؤ یا فاموش رہو۔ خود چلا جاوے گا پھر فرمایا کہ اگر لوگ نہ دینے پر پورا عمل کریں تو ایسے لوگ مانگنا ہی چھوڑ دیں۔ بھیک مانگنے والے جو قادر ہوں کسب پر فقہار نے ان کو دینا حرام لکھا ہے۔ کیونکہ سوال کرنا ایسے شخص کو حرام ہے اور بھیک دینا یہ اعانت ہے معصیت پر اس لئے وہ بھی حرام ہے۔ اور دلیل یہ ہے کہ اتحاد و اعلیٰ الاشہد والحد وان۔ مولانا گنگوہیؒ نے اس مسئلہ کو بیان فرمادیا تھا اور یہ بھی کہا تھا کہ لوگ غل تو چادیں گے مگر پہونچائے دیتا ہوں۔ چنانچہ بڑا غل مچا۔ بات یہ ہے کہ مانگنا رم ہو گیا ہے اور رم کے خلاف ارگ نہیں مانتے۔ اسی مانگنے پر ایک قصہ بیان کیا کہ جس زمانہ میں میں تفسیر لکھتا تھا تو اس کے لئے ایک علاحدہ موقع تجویز کیا تھا۔ ایک شخص دروازہ پر آیا اور اس نے زور زور سے مانگنا شروع کیا گھر میں سے اس کو کچھ آٹا وغیرہ لا دیا۔ اس پر اس نے یہ کہا کہ ہم یہیں گے وہ لیں گے۔ اس کے غل چانے سے مضامین کی آمد مختل ہوگئی۔ میں اس نیت سے نیچے اتر آیا کہ اس کو سمجھا دوں گا

میں نے خیال کیا تھا کہ کوئی شکستہ حال ہوگا دیکھتا کیا ہوں کہ ایک شاہ صاحب ہیں بڑے تنومند
 لانا کرتے۔ اور چوغہ پہنے ہوئے گیردارنگ۔ عمامہ باندھے ہوئے۔ وجیہ شخص تسبیح ہاتھ میں۔
 کئی تسبیحیں گلے میں۔ عصائے ہوئے مقطع صورت۔ میں نے دل میں کہا کہ یہ تو شیخ المشائخ ہیں۔
 میں نے تہذیب سے کہا کہ شاہ صاحب کیا تکرار ہے جو توفیق تھی دیدیا لے لیا ہوتا۔ تو وہ کہتے ہیں
 کہ ہم تو کپڑا لیں گے، پیسہ لیں گے۔ میں نے کہا کہ جو ملا ہے لے جاؤ تو کہتے ہیں ۵

ہر بیشہ گماں مبرکہ خالی است شاید کہ پلنگ غفۃ باشد

میں نے کہا کہ آپ کو بھی اس پر عمل کرنا چاہئے کہ ہر بیشہ گماں مبرا الخ اس پر بک بک شروع کی
 میں نے کہا فضول مت بکوزیادہ بک بک کرو گے تو گردن پکڑ کر بکھلا دوں گا۔ چلے گئے۔
 (۶۰۸) ایک صاحب نے سوال کیا کہ اگر کوئی مرشد کو برا بھلا کہے تو اس وقت کیا کرنا
 چاہئے۔ فرمایا کہ اس کو روک دے کہ میرے سامنے ایسا تذکرہ مت کرو مجھ کو صدمہ ہوتا ہے۔
 پھر اس کی ہمت انشاء اللہ نہ ہوگی۔ اور اگر صبر نہ ہو سکے اور پوری قدرت ہو اور کسی مفیدہ کا
 اندیشہ نہ ہو تو اس وقت بحفظ حد شرعی جو تہ سے ٹھیک کر دے۔ اگر قدرت نہ ہو اور وہ دیکھنے
 سے نہ رکے تو وہاں سے چلا جاوے۔ اور اس آیت سے ثابت ہے۔ ارشاد ہے۔ وقد نزل
 علیک فی الکتاب ان اذا سمعتہ آیات اللہ یکفر بها ویستہزئ بها فلا تقعدھا
 معهم حتی یخوضوا فی حدیث الخ اور اس آیت کا حکم عدم قدرت کے زمانہ میں تھا پھر زمانہ
 قدرت میں دوسرا قانون ہو گیا یعنی ضرب یحرب گمراہ اس وقت کے حالات کے مناسبت ہی
 ہے کہ اس کو یہ اطلاع کر کے چلا جاوے کہ میں اس وجہ سے تمہارے پاس نہیں بٹھتا کہ تم میرے پیرو
 برا کہتے ہو۔ لڑے بھڑے نہیں۔ اس برتاؤ سے پیر کی بھی قدر ہوگی کہ پیر کی کیا پاکیزہ تعلیم ہے۔ بس
 وہاں ہی چلو جہاں انہوں نے تعلیم پائی ہے کہ کیسا صبر و تحمل ان میں آگیا ہے۔ اس کو کر کے دیکھئے
 کہ کیا اثر ہوتا ہے۔

(۶۰۹) فرمایا کہ لفظ دیور کا جو ہمارے یہاں مستعمل ہے بہت بُرا ہے ورنہ ہندی میں شوہر

کو کہتے ہیں اور دوسے کے معنی ثانی کے ہیں۔ پس دیور کے معنی شوہر ثانی کے ہوئے بعض جہلا کا یہاں
 دیور کو بجائے شوہر کے سمجھا جاتا ہے۔ اس لئے یہ لفظ قابل تبدیل ہے۔ اسی طرح مجھے سالہ کا لفظ
 بھی برا معلوم ہوتا ہے۔ پورب میں نسبتی بھائی کہتے ہیں یہ اچھا لفظ ہے جو انہیں بھی کمرہ لفظ ہے
 خویش اچھا ہے۔ داماد بھی ثقیل ہے۔ بعض الفاظ کے معنی لغوی ان کے بہت اچھے ہیں اور ہمارے

یہاں ان کا استعمال بھی قبیح نہیں لیکن بعض جگہ محاورہ میں وہ بُرے سمجھے جاتے ہیں جیسے محذومہ کا لفظ کہ اس میں کوئی برائی نہیں لیکن پورب میں اس کو نہایت بُرا سمجھتے ہیں یعنی معنی مفعولہ بعض لفظ غیر محل میں بولے جانے سے بہت برا ہو جاتا ہے جیسے ایک شخص کے لڑکے کا انتقال ہو گیا تھا کسی نے کہا کہ خدا اس کا نعم البدل عطا فرمائے۔ ایک صاحب سن رہے تھے انھوں نے دل میں کہا کہ مرنے کے موقعہ پر یہ لفظ کہا کرتے ہیں۔ اتفاق سے ایک شخص کے باپ کا انتقال ہو گیا اور وہ تعزیت کے لئے آئے تو کہتے ہیں کہ خدا نعم البدل عطا فرمائے اس نے بڑا بُرا مانا کہ میری ماں کو خصم کراتا ہے۔

(۶۱۰) فرمایا کہ اکثر لوگوں کے عقاید بدعات میں خراب ہو گئے ہیں۔ یہاں تک کہ ان کے عقیدہ میں یہ جما ہوا ہے کہ بزرگ لوگ اللہ میاں کے کام میں سہارا لگاتے ہیں۔ ایک تعزیہ میں اولاد کے بارے میں عرضی لٹکی ہوئی تھی کہ لے امام حسین مجھ کو لڑکا دے دیجئے اور اس کے ساتھ ایک پتلا بھی بنا کر اس میں رکھا تھا گویا نوہ تئلا یا تھا کہ لڑکا ایسا ہو یہ تو ایک جاہل عورت کا فعل تھا مگر تعجب ہے ایک مقام پر ایک تحصیلدار صاحب نے عرضی لٹکانی تھی کہ لے امام حسین لڑکا دیجئے۔ ایک ظریف اس کے نیچے لکھ آئے۔

زمین شور و سنبل بر نیار و در و تخم عمل ضائع گردان

یعنی تمہاری بی بی بانجھ ہے اس سے ہرگز اولاد نہ ہوگی جب تک دوسرا نکاح نہ کرے گی اور نیچے لکھ دیا راقم امام حسین۔

(۶۲) ایک جگہ دو طالب علموں میں بحث ہوئی تھی ایک تو یہ کہتے تھے کہ لوگ بڑے پیر کی نیا دلاتے ہیں یہ اختلاف محض لفظوں میں ہے باقی نیت ان کی اس میں یہ ہوتی ہے کہ نیا تو اللہ کی ہے اور اس کا ثواب فلاں بزرگ کو پہنچ جاوے۔ دوسرے کہتے تھے کہ نہیں عقیدہ میں بھی بزرگوں کے نام کی نیا نہ ہوتی ہے یہی قصہ ہو رہا تھا۔ اتفاق سے ایک بڑھیا آگئی اور کہا کہ بڑے پیر کی نیا دے دو۔ جو شخص کہہ رہے تھے کہ عقیدہ میں بھی بزرگوں کی نیا ددی جاتی ہے۔ انہوں نے اس بڑھیا سے کہا کہ نیا تو دوں اللہ کی اور ثواب پہنچاؤں بڑے پیر صاحب کو۔ تو وہ بڑھیا کہتی ہے نہیں۔ اللہ میاں کی نیا تو میں الگ دلوں گی تو بڑے پیر کی نیا ہے۔ جب انہوں نے اپنے مقابل سے کہا کہ دیکھئے آپ کی بڑھیا کس تصریح سے آپ کی تاویل کا بطلان کر رہی ہے جس میں خلاف کی گنجائش ہی نہیں۔

(۳) ایک طالب علم دوسرے طالب علم سے نقل کرتے تھے کہ ایک عورت ان کو فاتحہ کے لئے بلا کر لے گئی۔ کھانا تو تھا ہی اس کے ساتھ ایفون۔ چانڈو۔ حقہ وغیرہ بھی تھا جب فاتحہ پڑھنی شروع کی تو اس عورت نے کہا کہ میاں نیچے کو مت دیکھنا مگر طالب علم تھا شہ رخ نیچے جو دیکھا تو وہ عورت تنگی و خفا ہوئی کہ ہم نے تو منع کر دیا تھا آخر وہ پوچھی تو کہا کہ جیسے مردہ کو اور چیروں سے رغبت تھی اس سے بھی رغبت تھی۔ کیا حد ہے اس زیادتی کی۔

(۴) ایک سب انسپکٹر بیان کرتے تھے کہ میرے یہاں تھانہ میں رہٹ ہوئی کہ میری فاتحہ کوئی شخص چرا لے گیا چنانچہ میں تحقیقات کو گیا معلوم ہوا کہ ایک نلکی میں پیر جی نے فاتحہ بند کر کے دیدی تھی اور روٹی کی ڈاٹ رگادی تھی کہ جب فاتحہ دینا ہو تو اس نلکی کو کھول کر کھانے پر بھاڑ دیا کرو۔ سال کے بعد وہ بدل جاتی تھی۔ ایک صاحب نے سوال کیا کہ اگر کوئی شخص فاتحہ وغیرہ احتیاط سے کرے جواب میں فرمایا بدون قیود کے کریں اور ایک بات اور قابل غور ہے کہ کھانا سامنے لا کر جو فاتحہ دیتے ہیں یہ عقل کے خلاف ہے کیونکہ کسی چیر کے ثواب ملنے کی حقیقت یہ ہے کہ پہلے عمل کریں کہ اس کا ثواب اپنے کو ملے اس کے بعد دعا کریں کہ یا اللہ جو ثواب مجھ کو ملا ہے وہ فلاں کو پہنچ جاو اس بت پر صورت یہ ہونی چاہئے کہ پہلے کھانا تحقیق کو دے دیں کہ ثواب اس کا اپنے ہو جاوے پھر دعا کریں کہ اے اللہ دوسرے کی طرف اس کو منتقل فرمادیں۔ اس سے ظاہر ہو گیا ہوگا کہ کھانے پر فاتحہ دینے کے کچھ معنی نہیں۔ بالکل لغو حرکت ہے۔ دوسرے یہ کہ فاتحہ میں کل کھانا سامنے نہیں رکھتے تھوڑا سا رکھتے ہیں اور اس پر فاتحہ دیتے ہیں اب سوال یہ ہے کہ اتنے ہی کھانے کا ثواب پہونچانا مقصود ہے یا کل کا صرف اسی مقدار کا مقصود ہونا تو ان کے نزدیک بھی نہیں اور جب سارے کا ثواب پہونچانا مقصود ہے تو سوال یہ ہے کہ جب وہ سامنے نہیں تو اس سے معلوم ہوا کہ سامنے رکھنا شرط نہیں پھر یہ تھوڑا کیوں سامنے رکھا گیا کیا اللہ میاں کو نمونہ دکھاتے ہیں یہ تو اور بھی لغو حرکت ہے۔

(۶۱۱) فرمایا کہ چاندی خریدنے میں مشتری اگر بائع کو نوٹ دے تو جائز نہیں اس لئے کہ شن اور بیع کا دست بدست ہونا شرط ہے اور نوٹ روپیہ نہیں ہے۔ بلکہ یوں کر نا چاہئے کہ پہلے کہیں سے یا خود بائع سے نوٹ کا روپیہ لے لے اور وہ روپیہ قیمت میں دیدے۔

(۶۱۲) ایک صاحب نے دریافت کیا کہ خراب دوائی وغیرہ آگئی ان کا جلا دینا جائز ہے یا نہیں۔ فرمایا کہ جو خرابی سکے ہی کی ہو وہ سرکاری کارخانوں میں دیدیجئے اور اگر کسی کو دیدیجئے تو ظاہر کر دیجئے کہ ایسی ہے۔ خواہ وہ کم میں لے یا برابر جائز ہے۔ جب آپ نے اس کو دیدی اب وہ

پلے کسی دوسرے کو دھوکہ دے یا ظاہر کر کے۔ آپ کے ذمہ کچھ نہیں اور جو خرابی بعد کی ہو وہ کسی کو بلا اطلاع دینا درست نہیں نہ سرکار کو نہ دوسرے کو۔

(۶۱۳) ایک صاحب نے پوچھا بنک میں روپیہ جمع کرنا کیسا۔ فرمایا یہ قرض ہے اور بنک اس کو حرام کاموں میں لگائے گا۔ اس نے امانت کی ہے اور امانت علی الحرام حرام مگر اس میں بعض اقوال پر گنجائش ہے۔ کیونکہ ہمارا قصدا امانت کا نہیں۔ اگر یہ شبہ ہو کہ بنک میں جمع کرنے سے نیت امانت کی ہے پھر قرض کہاں ہوا تو جواب یہ ہے کہ عقد دین نیت معتبر نہیں حقیقت معتبر ہے۔ اور یہاں حقیقت قرض کی پائی جاتی ہے کیونکہ امانت کا ضمان نہیں ہوتا اور یہاں ضمان ہے۔ اس لئے قرض ہی ہوگا۔

(۶۱۴) کسی نے دریافت کیا کہ ہندوستان دارالحرب یا نہیں فرمایا کہ عموماً دارالحرب کے معنی غلطی سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ جہاں حرب واجب ہو۔ سو اس معنی کو ہندوستان دارالحرب نہیں کیونکہ یہاں جو جس معاہدہ کے حرب درست نہیں۔ مگر شرعی اصطلاح میں دارالحرب کی تعریف یہ ہے کہ جہاں پورا تسلط غیر مسلم کا ہو تعریف تو یہی ہے۔ آگے جو کچھ فقہانے لکھا ہے وہ امارات ہیں اور ہندوستان میں غیر مسلم کا پورا تسلط ہوتا ظاہر ہے۔ مگر چونکہ دارالحرب کے نام سے پہلے غلط معنی کا شبہ ہوتا ہے اس لئے غیر دارالاسلام کہنا اچھا ہے۔ پھر اس کی دو قسمیں ہیں ایک دارالامن دوسرے دارالخوف۔ دارالخوف وہ ہے جہاں مسلمان خوفناک ہوں۔ اور دارالامن وہ جہاں مسلمان خوفناک نہ ہوں۔ سو ہندوستان دارالامن ہے کیونکہ باوجود غیر مسلم کے پورے تسلط کے مسلمان خوفناک نہیں۔ اور حرب بھی درست نہیں کیونکہ باہم معاہدہ ہے۔

(۶۱۵) کسی نے کہا کہ شاہ عبدالعزیز صاحب غیر دارالاسلام میں عقد بوا کو جائز کہتے ہیں دلیل یہ ہے کہ لا دیو ابین المسلمین والحدیث فرمایا کہ میری تحقیق یہ ہے کہ عقد جائز نہیں۔ ہمارے بعض اکابر جائز فرماتے تھے اس پر مجھ پر اعتراض ہوا تھا کہ آپ نے اپنے بڑوں کی مخالفت کی۔ میں نے جواب دیا کہ یہ مخالفت نہیں خلافت توجب ہوتا کہ وہ ناجائز کہتے اور میں جائز کہتا میں نے تو احتیاط کو کیا۔ اگر کوئی اختیار کرے تو ان کا کیا حرج۔ احتیاط تو اور اچھی ہے۔ وہ بھی یہی فرماتے کہ احتیاط پر عمل کرنے میں کیا حرج ہے اور وہ حضرات واجب تو نہیں کہتے کہ لینا بوا کا فردری ہے۔ جائز کہتے ہیں۔ میں نے جو رسالہ لکھا ہے وہ حضرت مولانا گنگوہیؒ کو دکھایا تھا اس کی تحریف کی مگر خلاف مشہور ہونے کے سبب دستخط نہیں فرمائے اسی کا نام تحذیر الاخوان فی تحقیق الروایات الہندوستان ہے۔

(۶۱۶) ایک شخص نے دریافت کیا کہ وقار و کبر میں کیا فرق ہے۔ فرمایا کہ کہاں تکبر کہاں وقار۔ تکبر کہتے ہیں اپنے کو بڑا سمجھنا۔ اور دوسروں کو کمتر وقار کے معنی ہیں کہ ایسی حرکتیں نہ کرنا جو واقع میں خفیف

ہوں اور وقار میں یہ نہیں کہ اوروں کو کمتر سمجھے بلکہ وقار تو تواضع کا شعبہ ہے جس قدر انکسار بڑھتا جائے گا سکون و سکوت کی شان بڑھتی جاوے گی۔ تواضع کے لئے وقار لازم ہے اور تواضع تکبر کی ضد ہے۔

(۶۱۷) فرمایا کہ رجا، وہ معتبر ہے جس میں اسباب بھی جمع ہوں اور جہاں اسباب جمع نہ ہوں وہ غرور ہے۔ مثلاً جو شخص کھیتی کرتا ہے اور اس کے تمام اسباب کو جمع کر کے پھر امیدوار ہو حق تعالیٰ مجھ کو دیں تو یہ رجا، معتبر ہے۔ اور ایک شخص وہ ہے جس نے اسباب جمع نہیں کئے اور امیدوار ہے کہ اللہ میرا مجھ کو غلہ دیں گے تو یہ غرور ہے۔ بعض اہل لطائف نے بیان کیا ہے کہ رجا مستلزم ہے غل کو۔ اگر غل نہ ہو تو رجا کا تحقق ہی نہ ہوگا۔

(۶۱۸) فرمایا کہ جو شخص حق پر ہو تو اس میں بھی لوگوں کی دو حالتیں ہیں ایک تو یہ کہ اس کو نعمت سمجھ کر اس پر شکر کرے یہ تو مطلوب ہے۔ اور ایک یہ کہ اس پر ناز ہو یہ چل ہے۔ اس کو ایک مثال سو سمجھئے مثلاً ایک شے ہے کہ دو شخص اس پر فتاح ہیں مگر ایک تو مالک ہے اور دوسرا محض تحویلدار سوا مالک تو نادر کر سکتا ہے مگر تحویلدار نہیں کر سکتا بلکہ اس کو بھی اندیشہ لگا رہے گا کہ کہیں مجھ سے چھین نہ لے۔ اسی طرح اگر کسی نعمت پر بندہ میں کسی خوف کی کیفیت ہے کہ کہیں مالک حقیقی اس نعمت کو سلب نہ کرے تو یہ شکر ہے کہ یوں سمجھ رہا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا عطیہ ہے ورنہ کبر ہے۔ پس اہل حق کو چاہئے کہ ترسان و لرزاں رہیں اہل باطل کو حقیر اور اپنے کو بڑا نہ سمجھیں۔

(۶۱۹) فرمایا کہ انبیاء کے علوم میں سے ایک علم امتداد بھی ہے۔ جو عارفین کو بھی مرحمت ہوتا ہے اس لئے احادیث میں امثلہ بہت ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا واقعہ بیان کرتا ہوں۔ ایک ملحد نے آپ سے سوال کیا کہ انسان میں اختیار و حیر کیسے جمع ہو سکتے ہیں آپ نے ڈیڑھ بات میں اس کو سمجھا دیا۔ وہ کھڑا تھا اس سے کہا کہ اپنا ایک پاؤں اٹھاؤ۔ اس نے اٹھایا آپ نے فرمایا کہ دوسرا بھی اٹھا وہ نہیں اٹھا سکا آپ نے فرمایا کہ بس اتنا مجبور ہے اور اتنا مختار۔ اختیار بھی ہے اور جبر بھی ہے۔ آپ نے کیسا مثال سے سہل کر دیا۔ ایک اور ملحد نے آپ سے سوال کیا تھا معاہدہ کے بارے میں جس کا وہ منکر تھا۔ آپ نے فرمایا کہ کم از کم حشر اجماعی تو ہے تو احوط بھی ہے کہ اس کے وقوع کا اعتقاد رکھیں کیونکہ اگر حشر نہ ہوا اور ہم اس کے قائل رہے تب تو کوئی پوچھنے والا نہیں کہ اس کے کیوں قائل ہوئے تھے اور اگر حشر ہوا اور تم منکر ہوئے تو پھر باز پرس ہوگی اسی کو کسی نے نظم کیا ہے۔

قال النجود والطبيب كليهما لا يحشر الاجساد قلت اليكما

ان صم قو لكما فلس بخاسم اوصح قولي فانحسار عليكما

بزرگوں کی نظر حقائق پر تھی وہ یہ چاہتے تھے کہ مخاطب کو کسی طرح نفع ہو اپنے کو بڑھانا منطوقہ تھا جیسے آجکل بلا سیلی ہوئی ہے۔

(۶۲۰) فرمایا کہ آدمی کو چاہئے کہ اپنی حقیقت میں غور کیا کرے اور سوچا کرے کہ جو برائیاں لوگ کہتے ہیں تو اس سے بھی زیادہ برا ہوں۔ یہ خدا کا فضل ہے کہ اس نے اصل عیوب کو چھپا لیا مجھے عیوب تو اس سے بھی زیادہ تھے۔ پھر بڑا کیوں مانے۔ جیسے اندر سے کو کوئی کا نا کہہ دے تو اس کو شکر گزار بننا چاہئے اگر خوش بھی نہ ہو تو اس اہتمام میں تو نہ پڑے۔ کہ مجھے کیوں بُرا کہا۔ اور کون کون اس میں شامل تھا۔ اور کیا سنی ہوا برا کہنے کا اور اس کا دھیہ کیا ہے وغیرہ وغیرہ۔

(۶۲۱) ایک صاحب نے سوال کیا کہ حدیث میں ہے لا عدد فی مرض کا تعدیہ نہیں ہوتا اس کے کیا معنی ہیں کیا تعدیہ بالکل منفی ہے۔ فرمایا کہ دو حدیثیں ہیں ایک تو لا عدد دے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تعدیہ امراض کا نہیں ہوتا اور دوسری حدیث ہے فی من المجدد کم کما تفر من الاسد کہ جدائی سے ایسا بھاگو جیسے فیر سے بھاگتے ہو۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے اس سے ظاہر بعض امراض کا تعدیہ معلوم ہوتا ہے۔ یہاں دو دو تطبیق کی ہیں بعض تو عددی کے قائل ہوئے ہیں کہ امراض میں تعدیہ ہوتا ہے اور لا عددی میں تاویل کی ہے وہ یہ کہ امراض کی ذات میں تعدیہ نہیں جیسے کہ اہل سائنس بالذات تعدیہ کے قائل ہیں کہ امراض کی ذات میں تعدیہ ہے۔ لا عدد دے میں اس کی نفی ہے باقی جہاں خدا تعالیٰ کا حکم تعدیہ کا ہوتا ہے وہاں تعدیہ ہو جاتا ہے۔ اور بعض نے لا عددی کو مطلق کہا ہے کہ تعدیہ بالکل ہوتا ہی نہیں۔ باقی مجذوم والی حدیث جو بچنے کو فرمایا۔ تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے پاس جانے والے کو اگر اتفاق سے یہ مرض ہو گیا تو وہ یہی سمجھے گا کہ مجھ کو اس سے بیماری لگ گئی اس اعتقاد سے بچنے کے لئے آپ نے اختلاط سے منع فرمایا۔ خلاصہ یہ کہ بعض نے لا عددی میں تاویل کی ہے اور بعض نے مجذوم والی حدیث میں۔ مگر اقرب یہ ہے کہ تعدیہ ہوتا ہے مگر باذن الہی ہوتا ہے اور بلا اذن نہیں چنانچہ بریلی میں ایک بنگالی ہندو کا قصہ ہوا کہ اس کا لڑکا مبتلا طاعون ہوا۔ وہ بعد اس کے پاس برلا رہیٹا تھا۔ اس کا سانس اوپر آتا تھا وہ لڑکا مر گیا۔ اس کو اس قدر صدمہ ہوا کہ اس کو اپنی زندگی بامعلوم ہونے لگی اس لئے قصد اس کی استعمالی چیریں خوب استعمال کرتا تھا کہ میں بھی مر جاؤں مگر نہیں مرا۔ بتلائے کہ اگر تعدیہ بالذات ہوتا تو وہ کیوں بچتا۔ اسی طرح اگر تعدیہ بالذات مانا جائے تو اگر کسی جگہ بیماری ہو تو قصبہ میں سے ایک بھی نہ بچے۔ ایک شفیق طبیب تھے جنہوں نے طاعونوں کا علاج اس طرح کیا کہ دوا اپنے ہاتھ سے بناتے اور پلاتے ان کو گود میں لے کر بیٹھے کہتے تھے کہ

ان کے ۶۳ مریضوں میں ۳ صحت یاب ہوئے ان میں بعض مریض اس قدر تیز مادہ کے تھے کہ انہوں نے ایک مریض کی نفی پر ساتھ رکھا تو انگلی میں آبلہ پڑ گیا۔ مگر ان کا کان بھی گرم نہ ہوا۔ غرض بالذات صحت تو تعدیہ کی اس میں نہیں، البتہ اسباب ظنیہ کے درجہ میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس سے متاثر ہونے یا نہ ہونے کا مدار قوت و ضعف قلب پر ہے۔ ضعیف القلب پر اثر زیادہ ہوتا ہے۔ اس کے متعلق ایک مسئلہ یہ ہے کہ جس بستی میں یہ مرض ہوا اس کو چھوڑ کر چلا جانا جائز نہیں ہاں اس بستی میں ایک مکان میں سے دوسرے میں چلا جائے ایک دقیق مزرع اس کی یہ بھی ہے کہ اگر ساری بستی والے کہیں چلے جاو کہ ایک بھی وہاں نہ رہے تو جائز ہے۔ باقی یہ جائز نہیں کہ بعض چلے جاویں اور بعض وہیں رہیں اور حکمت اس میں یہ ہے کہ بعض کے چلے جانے سے باقی ماندوں کی دشمنی و اضطاعت حق ہوتا ہے کہ مریضوں کی تیمارداری کون کرے گا حقیقی ہمدردی یہ ہے کہ جو اس مسئلہ سے ظاہر ہے۔ باقی لیڈر و بیڈر لوگوں کی ہمدردی صرف باتیں ہی باتیں ہیں وہ تو ہمدردی ہے ان کی تہذیب تہذیب نہیں تعدیہ ہے اظہار اور ڈاکٹروں کا یہ حال۔ ہے کہ وہ کسی کو دیکھنے جاتے ہیں تو فوراً کھڑے رہتے ہیں اس صورت میں مریض کی کیسی دل شکنی ہوتی ہوگی۔ وہ سمجھے گا کہ اس مریض کی وجہ سے پیر ہیز کر رہے ہیں اس کا دل کیسا ٹوٹے گا کہ جب مریض ایسا سخت ہے تو میں بھلا کیا بچوں گا۔ مریض ایک جماعت نے اپنے ذمہ طاعون والوں کی خدمت اودان کا کفن دفن کرنا لیا تھا چنانچہ ان کا کان بھی گرم نہ ہوا۔ یہ بھی عدم تعدیہ کی دلیل ہے۔ سچی بات یہ ہے ۵

نیارد ہوتا نہ گوئی بسیار زمین ناورد تا نگوئی بسیار

خاک و باد و آب آتش بندہ اند با من و تو مردہ با حق زند اند

(۶۲۲) ایک صاحب نے عرض کیا کہ بعض علمائے آرڈر کو ناجائز کہتے ہیں فرمایا کہ عدم حواذ کی جو بننا ہے اس میں کلام ہے۔ وہ بنا تو یہ ہے کہ ڈاک میں جو دیا جاتا ہے وہ قرض ہے اور قرض میں مثل لینا چاہئے اور مثل نہیں لیا جاتا مثلاً گیس روپیہ دو آنہ تو داخل کیا جاتا ہے اور دس روپیہ صرف وصول کیا جاتا ہے اور یہ ریلوے۔ اور امانت یوں نہیں کہہ سکتے کہ امانت میں چیز بعینہ پہنچنی چاہئے اور بعینہ پہنچتی نہیں اور وہ کلام یہ ہے کہ قرض تو مسلم مگر وہ دو آنہ قرض نہیں بلکہ سنی آرڈر کی فیس ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ شخص قرض دے کر دوسری جگہ حاصل کرنا چاہتا ہے اور اس میں کچھ لکھت پرکھت ہوتی ہے جس کے لئے علم کی ضرورت ہے پس جو دو آنہ سرکار میں دیئے جاتے ہیں وہ قرض نہیں بلکہ عمل کا خرچ ہے۔ سرکار اپنے عمل کی اجرت لیتی ہے دو آنہ اس کی اجرت ہے

وہ جزو و قرض نہیں۔ وہ تاویل جواز کی یہ ہے۔ باقی محض اس میں عموم بلوی کی تاویل نہیں ہو سکتی ورنہ غیبت میں بہت عموم بلوی ہے۔ بلکہ عموم بلوی وہاں چل سکتا ہے جہاں مسئلہ مختلف فیہ ہو وہاں اپنا مسلک بوجہ عموم بلوی ترک کر سکتے ہیں۔

(۶۲۳) ایک صاحب نے عرض کیا کہ ترکی ٹوپی پہننا کیسا ہے۔ فرمایا کہ مقتدا کو تو مناسب نہیں مگر چونکہ اس میں ایک گوندہ عموم ہو گیا ہے اور پہلے کا سا مخصوص نہیں رہا اس لئے عوام کو اجازت ہوگی۔

(۶۲۴) ایک صاحب نے دریافت کیا کہ کیا شامی میں لکھا ہے کہ اجتہاد بعد چوتھی صدی کے بند ہو گیا۔ فرمایا کہ ہاں۔ شامی میں نقل کیا ہے۔ پھر اگر کہیں منقول بھی نہ ہو تب بھی یہ تو ایک واقعہ ہے جب ایسا شخص بعد چوتھی صدی کے پیدا نہیں ہوا تو لامحالہ یہی کہا جائے گا کہ باب اجتہاد بند ہو گیا۔ اور اس کا امتحان کہ ایسا شخص ہے بہت آسان ہے۔ وہ یہ کہ جس شخص کو اجتہاد کا دعویٰ ہو وہ فقہاء کے فتاویٰ سے قطع نظر کر کے کلام اللہ و حدیث سے چند مسائل کو مستنبط کرے پھر ان ہی مسائل میں فقہاء کے کلام کو دیکھے گا تو خود ہی کہہ دے گا کہ واقعی کلام اللہ و حدیث کو فقہاء ہی نے سمجھا ہے۔ چنانچہ میں نے ریل میں ایک مدعی اجتہاد سے کہا تھا کہ دو شخص ہیں ایک کو حاجت وضو کی ہے دوسرے کو غسل کی۔ اور پانی ہے نہیں۔ دونوں نے تیمم کیا اور دونوں سب باتوں میں برابر ہیں صرف فرق اس قدر ہے کہ ایک نے تیمم وضو کیا ہے اور دوسرے نے غسل کا۔ بتلاؤ کون شخص ان دونوں میں مسیحی امامت کا زیادہ ہوگا۔ انھوں نے جواب دیا کہ وضو کے تیمم پر زیادہ مستحق ہے کیونکہ اس کی طہارت قوی ہے بوجہ اس کے کہ نجاست میں دونوں کے تفاوت تھا و طہارت دونوں کو یکساں حاصل ہوئی پس جس کی نجاست اخف تھی اس کی طہارت قوی ہوئی۔ میں نے کہا اب فقہاء کا جواب سنو وہ یہ کہ تیمم عن الغسل کی امامت افضل ہے کیونکہ تیمم نائب ہے اس کا۔ اور غسل تو ہے تطہیر میں پس نسبت وضو کے اور افضل کا نائب افضل ہوتا ہے۔ اس لئے غسل کا تیمم افضل ہوا اور یہ مسلم ہے کہ غسل والا افضل ہے امامت میں وضو والے سے پس را تیمم عن الغسل کی امامت افضل ہوئی۔ انصاف سے وہ کہنے لگے واقعی ہمارا فہم کچھ بھی نہیں۔

(۶۲۵) ایک شخص یا شیخ عبدالقادر شیدائے اللہ پڑھتے تھے فرمایا کہ میں نے ان سے کہا کہ جب شیخ دتھے تو لوگ کیا پڑھتے ہوں گے اور خود حضرت شیخ کیا پڑھتے تھے۔ وہ چیز تو یقیناً پڑھ کر ہوگی اس سے جس کی بدولت حضرت غوث اعظمؒ اس مرتبہ کو پہنچے تو وہی کیوں نہ پڑھو۔ درۃ المعارف میں لکھا ہے کہ میں ایک بار پڑھ رہا تھا یا شیخ عبدالقادر شیدائے اللہ آواز آئی کہ کہہ یا رحمہم الراحمین شیدائے اللہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ کلمہ کسی نے غلبہ حال میں کہا ہوگا۔ اصل تو اس کی یہ ہے۔ اور اب وہ رائج ہو گیا۔ بعض باتیں رسم ہوئیں اگرچہ

ابتداء میں غلبہ حال میں صادر ہوئی تھیں جیسے قیام مولود اس کی اصل بھی یہ معلوم ہوتی ہے کہ کسی مجلس میں اتفاقاً ذکر شریف میں کسی کو وجد ہوا اور وہ اسی حالت میں کھڑا ہو گیا اور اس کے ساتھ دوسرے لوگ کھڑے ہو گئے جیسا کہ امام غزالی نے لکھا ہے کہ اگر کسی کو وجد ہوا اور وہ کھڑا ہو جاوے تو سب کو کھڑا ہو جانا چاہئے تاکہ اس کو انقباض نہ ہو۔ اب وہ رکم ہو گئی۔

(۶۲۶) فرمایا کہ میں نے ایک صاحب سے کہا تھا کہ تم جو ہیں وہابی کہتے ہو اور ہم کو ابن عبد الوہاب سے نسبت کیا ہے۔ حالانکہ نسبت تین قسم کی ہے۔ اول نسبت تلمذ تو وہ ہمارے سلسلہ اساتذہ میں نہیں۔ دوسری نسبت بیعت یہ بھی نہیں تیسرے نسبت نسب کی سو وہ بھی ہمارے بڑوں میں نہیں تو کیا ایسی صورت میں ہم کو اس کی طرف نسبت کرنے میں تم سے موافقہ نہ ہوگا۔ اب تو نسبت کرنے والے یہ معنی لیتے ہیں کہ ہم افعال میں اس کے تابع ہیں مگر یہ بھی تہمت ہے کیونکہ ہمیں تو عبد الوہاب کی تاریخ بھی نہیں معلوم۔ ہماری مجالس میں اس کا تذکرہ بھی کبھی نہیں آتا نہ بطور مدح نہ بطور قدح۔ اور اصل بات تو یہ ہے کہ وہابی کے معنی آجکل یہ ہیں جو رسوم و رواج کے خلاف کرے۔ اور عوام کے نزدیک یہ مراد ہے ادب کا بھاجانا ہے مولوی اسحاق علی صاحب جو میرے دوست بھی ہیں ان سے ایک صاحب کہنے لگے کہ آپ ذکر ولادت کو منع کرتے ہیں انھوں نے جواب دیا کہ نہیں بلکہ خدا تعالیٰ کے ذکر کی بے ادبی سے منع کرتے ہیں یعنی اگر کھڑا ہونا ادب اور بیچارہ بننا بے ادبی ہے تو خدا تعالیٰ کے ذکر کے وقت بیٹھا رہنا بے ادبی ہوئی اس ذکر کی میں کہتا ہوں کہ نیز جب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بقیہ ذکر کو بیٹھ کر کیا تو اس کی بھی بے ادبی ہوئی۔ سو یہ تجویز کیا کہ ایک حصہ ایسا اور ایک ایسا۔ بس چاہئے کہ بقیہ تذکرہ کی بھی بے ادبی کو منع کریں وہ اس طرح کہ سب کو کھڑے ہو کر پڑھو تاکہ سارے ذکر کا ادب ہو۔

(۶۲۷) فرمایا کہ ایک رسم گیا روضوں کی ہو رہی ہے جس میں جہلا کا بہت ہی بڑا عقیدہ حضرت غوث پاک جو کی طرف ایسی حکایتیں منسوب کی ہیں کہ خدا کی پناہ چنانچہ ایک بڑھتیا کا قصہ ہے کہ اس نے اپنے مرے ہوئے فرزند کے زندہ ہونے کی آپ سے دعا چاہی آپ نے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کی عمر ختم ہو چکی تھی اب زندہ نہیں ہو سکتا آپ نے کہا کہ اگر عمر ختم نہ ہو چکی تو آپ ہی سے کیوں کہتے مگر پھر بھی جب دعا قبول نہ ہوئی تو آپ نے غصہ میں آکر ملک الموت کا تعیل جس میں روضوں نے ہمارے تھے چھین کر کھول دیا سب روضوں نکل نکل کر بھاگ گئیں اور سب مرے زندہ ہو گئے۔ ملک الموت نے انھیں سے شکایت کی ارشاد ہوا کہ ہمارا محبوب ہے جانے دو۔

(۶۲۸) ایک صاحب نے سوال کیا کہ اگر گیا روضوں کی مٹھائی آئے تو اس کو کیا کرے فرمایا نیکر

دفن کر دے اور رد کرنے میں عوام کے اندر اشتعال کا اندیشہ ہے۔ جہاں عوام الناس کو مشتعل کرنا ٹھیک نہیں۔ اس کی تائید میں کہ عوام میں اشتعال مناسب نہیں۔ ایک حکایت بیان کی کہ ایک زمانہ میں مسئلہ مولد کے متعلق کانپور میں میری تردید کے لئے علما کو باہر سے بلا کر بیان کراتے تھے۔ مولانا محمد حسین صاحب الدہ آبادی بھی تشریف لائے اُن سے بھی میرے رد کی درخواست کی۔ انھوں نے انکار کیا اور کہا کہ میرا پیرائی ہے میں ایسا نہ کروں گا۔ اسی زمانہ میں ایک صاحب نے خواب دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بڑا مجلس ہے۔ اور اس زمانہ میں کانپور کے لوگوں میں یہی شور ہو رہا تھا صاحب روایا نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا ان مسائل میں حق کیا ہے۔ تو فرمایا کہ اشرف علی جو کہتا ہے وہ حق ہے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آہستہ سے یہ بھی فرمایا کہ اس سے کہہ دینا یہ وقت اس کا نہیں ہے مطلب یہ تھا کہ عوام الناس میں چونکہ شورش مچتی ہے اس لئے خاموشی کی نصیحت ہے۔

(۶۲۹) فرمایا کہ علامت اخص کی یہ ہے کہ اگر دوسرا شخص وہی کام کرنے کو آجاوے تو یہ شخص کام کرنا چھوڑ دے بشرطیکہ وہ اہل بھی ہو۔ اب تو یہ حالت ہے کہ اگر کوئی مدرسہ پہلے سے ہو اور دوسرا وہ ہو جاوے اور یہ معلوم ہو کہ وہ اچھا کام کرے گا تو اس کے اکھاڑنے کی فکر کرتے ہیں کیونکہ دنیا کی منفعت جاتی ہے (کہ چندہ کم ہو جائے گا)

(۶۳۰) ایک صاحب نے عرض کیا کہ حافظ لوگ جو محراب سناتے ہیں اور ان کو دیا جاتا ہے اور علما اس کو قرآن قرآن پڑھنے کی اجرت قرار دے کر ناجائز کہتے ہیں۔ اگر اس کو مجلس اوقات کی اجرت قرار دیا جاوے تو کیا قباحت ہے۔ فرمایا کہ مجلس اوقات کی اجرت کہاں ہے اگر حافظ جی مہینہ بھر تک ٹھہرے رہیں اور پڑھیں نہیں تو کون دے۔ اور حافظ جی دن بھر پھر کریں اور رات کو سادیں تو بل جالیگا یہ تو خالص اجرت قرآن پڑھنے پر ہے۔

(۶۳۱) ایک صاحب نے دریافت کیا کہ تعلیم دین پر اجرت لینے سے اجرت ملتا ہے یا نہیں۔ اور جیسے تعلیم پر اجرت لینے کو ناجائز کہا جاتا ہے اس طرح قرآن سنانے پر اجرت لینے کو جائز کہنے میں کیا قباحت ہے فرمایا کہ تعلیم پر اجرت لینے سے اجرت نہیں ملتا۔ مگر تعلیم پر جو ملتا ہے اس کو اجرت کیوں قرار دیا جاوے بلکہ نفقہ ہے دین کی خدمت پر جو کہ مسلمانوں پر واجب ہے۔ یعنی شخص مسلمانوں کی خدمت دینی کر رہا ہے اُن کے ذمہ ہے کہ وہ اُس کے نفقہ کے کفیل ہوں اور یہ اُن کے ذمہ واجب ہے۔ جب نفقہ ہو تو اجرت نہ ہوئی۔ البتہ متعین مقدار میں شہ ہوگا کیونکہ نفقہ میں تعین نہیں ہوتی بلکہ جس قدر اس کے اخراجات کو کافی ہو وہ دینا چاہئے۔ تو بات یہ ہے کہ یہ تعین رفع نزاع کے لئے ہے اور نفقہ کی صورت

لینے میں اس کو تعلیم پر اجازت بھی ملے گا جب کہ نیت اس کی اللہ کے لئے فیض پہنچانا ہے اور نفقہ ضرور ملتا ہو۔ اور اس کا میاں یہ ہے کہ اگر اس کا گذارا اس طریقہ سے ہوتا ہے اور کہیں سے زیادہ کی ملازمت آجائے اور وہ چلا جاوے تو معلوم ہوگا کہ نہ رکا طالب ہے۔ اور اگر نہ جاوے تو معلوم ہوگا کہ دین کا خادم ہوگا ہاں اگر تنگی سے گذر ہوتا ہو اور چلا جاوے تو مذموم نہیں۔ باقی مردوں پر جو قرآن پڑھتے ہیں اس قرآن پڑھنے کا قیاس تعلیم پر ٹھیک نہیں کیونکہ تعلیم میں دین کی ضرورت ہے۔ اگر تعلیم چھوڑ دی جاوے تو دین کو ضرر پہونچے کہ ایک مدت کے بعد قرآن ضائع ہو جاوے اس لئے بوجہ ضرورت کے صورہ امام صاحب کے مذہب کو ترک کر دیا گیا بخلاف ایصال ثواب کے کہ دین میں اس کی کمی مضرت نہیں۔

(۶۳۲) ایک صاحب نے دریافت کیا کہ خشوع و خضوع میں عطف آیا تفسیری ہے۔ فرمایا کہ خشوع متعلق قلب کے ہے اور خضوع متعلق جوارح کے خشوع کے معنی ہیں سکون چنانچہ کلام اللہ میں ہے تنوی الاہرہن خاصۃً اے ساکنہ۔ خشوع عمل میں یہ ہے کہ قلب میں سکون ہو یعنی غیر مقصود میں حرکت فکر نہ ہو اور جو چیز موصل لے لے لے لے ہو وہ غیر مقصود ہے اور جو چیز موصل الی اللہ ہو وہ غیر مقصود نہیں گو مقصود بالذات نہ ہو گو ظاہر میں وہ غیر معلوم ہو چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نماز میں تجہیز جیش کرتا ہوں تو وہ تجہیز منافی جیش نہ تھی جیسا کہ ظاہر معلوم ہوتا ہے اسی بنا پر ایک مولوی صاحب نے کہا پھر تو خشوع کی ضرورت نہیں کیونکہ عمرہ نماز میں تجہیز جیش فرماتے تھے اس پر حضرت حاجی صاحب نے فرمایا کہ یہ منافی خشوع نہیں۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے وزیر دربار میں جاتا ہے اور امور سلطنت کو پیش کرتا ہے تو وہ امور حضوری بادشاہی کے خلاف نہیں سمجھے جاتے کیونکہ اس کی حضوری یہی ہے۔ اسی طرح حضرت عمرؓ کو خیال کیجئے کیونکہ ان کے سپرد یہی کام تھا۔

(۶۳۳) فرمایا کہ آدمی قناعت اور اكتفا اور ضروری سامان کے ساتھ رہے تو تھوڑی آمدنی میں بھی رہ سکتا ہے اور فرض منصبی کو بھی ایسا ہی تقویٰ والا ادا کر سکتا ہے۔

(۶۳۴) فرمایا کہ عوام الناس کا اعتقاد تعویذ کے بارہ میں حد سے متجاوز ہو گیا ہے۔ اسی واسطے طبیعت تعویذ دینے کو نہیں چاہتی جیسے اہل سائنس کا اعتقاد ہے کہ ہر چیز میں ایک تاثیر رکھ دی ہے جو اس سے مختلف نہیں کر سکتی۔ اور تاثیر رکھ دینے کے بعد تعویذ باللہ اللہ میاں کو بھی قدرت نہیں رہی کہ اس کے خلاف ہو سکے مثلاً آگ کے اندر تاثیر جلاسنے کی رکھ دی ہے اب یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ آگ نہ جلاسنے۔ اسی طرح عوام الناس کا اعتقاد تعویذ کی نسبت ہے یوں سمجھتے ہیں کہ جب تعویذ باندھ دیا تو جس غرض سے باندھا اس میں تخلف ہی نہ ہوگا اور اگر تخلف ہو جاوے تو یہ تمام

ہوتا ہی نہیں کہ توبہ کا اثر غیر لازم ہے بلکہ یہ سمجھتے ہیں کہ شرط میں کمی رہ گئی ہوگی۔ میں تو توبہ دینے میں اللہ کی طرف دعا کے ساتھ توجہ کرتا ہوں حضرات انبیاء کا بھی یہی طریقہ تھا کہ وہ رجوع الی اللہ کرتے تھے کہ لوگوں کی اصلاح ہو جاوے نہ یہ کہ ان کے قلوب پر تصرف کرتے تھے اور زور ڈالتے تھے کہ قلوب کو اپنی طرف پھیر لیں۔ بخلاف عامل کے کہ وہ توجہ اس طرح کرتے ہیں کہ میں خود مرضی کے مرض کو نکال رہا ہوں۔

(۶۳۵) فرمایا کہ بعض کتابوں میں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ جس پر قضا کے روزے ہوں اور وہ ان کو شوال کے مہینہ میں رکھے تو دونوں حساب میں لگ جاتے ہیں یعنی قضا روزے رکھنے سے شش عید کے روزوں کا ثواب بھی مل جاتا ہے جیسے بعد وضو فرض یا سنتیں پڑھنے سے تہتہ الوضو بھی ادا ہو جاتا ہے مگر یہ مسئلہ روزوں کے بارہ میں غلط ہے اور تہتہ الوضو پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے کیونکہ تہتہ الوضو اور تہتہ المسجد کے مشروعیت کی بنا یہ ہے کہ کوئی وضو اور حاضری مسجد نماز سے خالی نہ ہو اور فرض یا سنتیں پڑھنے سے مصلحت حاصل ہو جاتی ہے۔ اس واسطے تہتہ الوضو یا تہتہ المسجد پڑھنے کی غلطہ ضرورت نہ رہی اور وہ سنت یا فرض میں متداخل ہو گئیں اگرچہ مستقلاً پڑھنا اولیٰ ہے۔ بخلاف شش عید کے روزوں کے کہ ان کی فضیلت کی بنا یہ ہے کہ ان کے رکھ لینے سے سال بھر کا حساب برابر اس طرح ہو جاتا ہے کہ حق تو اٹانے کے یہاں ایک نیکی کی دس نیکیاں ملتی ہیں چنانچہ ارشاد ہے من جاء بالحسنة فله عشر امثالها جب کسی نے رمضان شریف کے روزے رکھے تو دس ماہ کی برابر تو وہ ہونے اور چھ روزے شش عید کے دو ماہ کے برابر ہوئے۔ اس طرح پورا سال ہو گیا پس سال بھر کا حساب پورا کرنے کے لئے مستقلاً قضا اور شش عید دونوں جدا جدا رکھنے ہوں گے اور نماز میں متداخل ہونا روزہ کے متداخل کو مستلزم نہیں۔ اگر یہ شبہ ہو کہ ان روزوں کے لئے شوال ہی کی کیا تخصیص ہے قاعدہ تو عام ہے من جاء بالحسنة فله عشر امثالها اس لئے جس ماہ میں بھی رکھے گا ثواب اسی قدر ملے گا جو اب یہ ہے اور بڑے کام کی بات ہے کہ شوال کی تخصیص اس لئے ہے کہ شش عید کے روزوں کا ثواب جو دو ماہ کے برابر ہوگا تو وہ دو ماہ رمضان ہی کے برابر شمار ہوں گے یعنی ان روزوں کا ایسا ہی ثواب ملے گا جیسے رمضان شریف کے روزوں کا بخلاف اس کے کہ اگر کسی نے ذیقعدہ یا کسی دوسرے مہینوں میں رکھے تو اس کو فضیلت رمضان کے روزہ کے برابر نہ ملے گی بطلق قضا عاف ہو جائے گا۔

(۶۳۶) فرمایا کہ جب تک آدمی اپنے اختیار کا نہیں ہوتا ہے اس کی حفاظت من جانب اللہ ہوتی ہے اور اللہ میاں کی حفاظت کو کیا پوچھتے ہو ایک شخص کہتے تھے کہ ایک دفعہ لڑائی میں گولی چل رہی تھی۔

ایک شخص کی کنپٹی پر گولی لگی چونکہ بہت دور سے آئی تھی اس لئے زور گھٹ گیا تھا تو پارتو نکل نہ سکی داغ میں جا کر بیٹھ گئی اور مجمع النور کے موقع پر رہ گئی جس سے وہ شخص اندھا ہو گیا۔ عقلا جمع تھے کہ کس طرح نکالیں پریشان تھے۔ کوئی تدبیر نہیں سوچتی تھی اتنے میں ایک گولی اور آئی خوب زور میں بھری اسی موقع پر گولی اور اس کو بھی نکال لے گئی وہ شخص اچھا ہو گیا۔ زخم تو رہا اس کا علاج ہو گیا۔ بھلا کس کے ذہن میں آ سکتا تھا کہ یہ ترکیب کرنا چاہئے کہ دوسری گولی اسی موقع پر ماری جائے تاکہ پہلی کو بھی نکال لیجائے۔ خدا کی طرف سے ایسے سامان ہو جاتے ہیں۔

(۶۳۷) فرمایا کہ اکثر لوگ بچپن میں تربیت کا اہتمام نہیں کرتے یوں کہہ دیتے ہیں کہ ابھی تو بچے ہیں حالانکہ بچپن ہی میں عادات پختہ ہو جاتی ہیں جیسی عادت ڈالی جاتی ہے وہ اخیر تک رہتی ہے اور یہی وقت ہے اخلاق کی درستی کا اور خیالات کی پختگی کا۔ چنانچہ اول سے ماں باپ میں رہتا ہے اور ان کو ماں باپ سمجھتا ہے تو اگر بعد میں کوئی شک ڈالے خواہ کتنے ہی لوگ شک ڈالنے والے ہوں تو کبھی شک نہ ہوگا بچپن کا علم ایسا پختہ ہوتا ہے کہ کسی نہیں نکلتا الا ماشاء اللہ۔

(۶۳۸) فرمایا کہ نفس کے بھی عجیب عجیب کید ہیں۔ ایسے قواعد کلیہ ایجاد کرتا ہے۔ اور پھر جزئیات کو اس میں داخل کرتا ہے جس کا کچھ ٹھکانا نہیں۔ چنانچہ ایک مولوی صاحب میرے پاس آئے اور درخواست کی کہ میرے ذمہ فرض ہے فلاں فلاں نہیں کو کھ دو کہ وہ اعانت کریں۔ میں نے کہا کہ دوسرے کی طبیعت پر گمرانی ہوگی بولے کہ گمرانی کا کیا حرج ہے۔ آپ جو لوگوں کی تربیت فرماتے ہیں اس میں بھی تو گمرانی ہوتی ہے بخلاف اس ایک یہ بھی مجاہدہ میں داخل ہے اور مجاہدہ میں تو گمرانی ہوتی ہی ہے۔ دیکھئے نفس نے اس جزیئہ کو کیسا کلیہ میں داخل کیا۔ میں نے کہا کہ یہ کیا ضرور ہے کہ اس وقت ان لوگوں کو ایسے مجاہدہ کی ضرورت ہو کیونکہ موجودہ حالت کے موافق مجاہدہ ہوا کرتا ہے۔ پھر اگر تسلیم بھی کر لیا جاوے تو یہ کیا ضرور ہے کہ وہ مال آپ ہی کو دیوں۔ اسی کو مولانا رومی فرماتے ہیں ۵

صد ہزاراں دام و دانہ ہست اخدا ما چون مرغان حریص بے نوا
دمدم پابستہ دام تو ایم گر ہمہ شہباز سیرغے شوم
می رہائی ہر دمے مارا و باز سوئے دانے می رویم لبے نیاز

چندہ کے تحریک کے متعلق خود میرے سامنے ایک صاحب علم نے کہا کہ ہماری عزت ہی کیا ہے جو تحریک میں اہانت ہوگی۔ کوئی پوچھے کہ آپ اپنی نظر میں کچھ نہیں ہیں مگر مخاطب کے نزدیک تو ہیں ایک عالم کو سامنے نہ گراں گذرنے کے متعلق کہا کہ حدیث ہے کا یحل مال امرء مسلم الا بطیب نفسہ

کہنے لگے کہ لایحل اس درجہ کا نہیں۔ کوئی پوچھے اگر یہی ہے تو حرمت علیکم امھا تکم الخ میں کوئی کہہ سکتا ہے کہ حرمت اس درجہ کی نہیں۔ آخر لایحل میں آپ نے بلا دلیل درجے کیسے نکالے۔
(ف) ان حکایات کا حضرت والا کا ملکہ شناخت کبہ و نفس کا انظر من الشمس ہے۔

(۶۳۵) فرمایا ان الاخرہ لھی الحيوان سے بظاہر یہی مفہوم ہوتا ہے کہ آخرت سراپا حیوان ہے کیونکہ زیادہ مستعمل حیوان بمعنی مصدر ہے یہ ایسا ہے جیسے نرید، عدل، اور اگر صفت بھی ہو تو بمعنی ذی حیات ہوگی پس وہاں کی درود و پوار میں بھی زندگی ہوگی۔ دیواریں گائیں گی۔ نغمات پیدا ہوں گے۔ درخت گائیں گے۔ باقی جنت کا بولنا خود حدیث میں آیا ہی ہے۔ اور وہ بظاہر حقیقت پر معمول ہے۔ یہی صوفیہ کا مسلک ہے۔ ان کے نزدیک دوزخ بھی ذی حیات ہے دلیل یہ ہے کہ ہل من مزید پکارے گی نیز اس میں اور بھی آثار حیات کے پائے جاتے ہیں نیز بعض اہل کشف نے جہنم کی شکل کے بارے میں کہا کہ اسکی شکل اژدہ کی سی ہے۔ اس کے پیٹ میں سانپ بچھو کھنکھورے وغیرہ ہیں۔ اس سے ایک حدیث کے معنی بلاتاویل کے سمجھ میں آجاویں گے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جہنم میدان قیامت میں لائی جاوے گی جس کی ستر ہزار باگیں ہوں گی اور ہر باگ کو ستر ہزار فرشتے پکڑے ہوئے ہوں گے مگر پھر بھی قابو سے نکلی جاتی ہوگی اور کڑکتی ہوگی اور ہل من مزید پکارتی ہوگی۔

(۶۳۰) فرمایا کہ نیند کا اصل علاج یہ ہے کہ پانی کم پیو۔ ستر اہل مجاہدہ کا قول ہے کہ نیند کا مادہ پانی سے ہے۔ اس کو امام غزالی نے لکھا ہے۔ پھر بھی اگر نیند آوے تو نیاہ مرغ چبا لو اور دن کو سو دہا کرو۔
(۶۳۱) فرمایا کہ اس وقت مال اس لئے مرغوب ہے کہ طالب زیادہ ہیں اور مطلوب کم ہے اور قرب قیامت میں طالب کم ہوں گے اور مطلوب زیادہ اس لئے اس کی ناقدری ہوگی اور وجہ اس کی یہ ہے کہ مال تو کم ہوتا ہے نہیں کیونکہ یہ فنا نہیں ہوتا روز بروز بڑھتا ہی جاتا ہے اسی طرح ہوتے ہوتے قرب قیامت تک بہت ہی کثرت ہو جاوے گی اور فتن کی وجہ سے آدمی کم ہو جاویں گے۔ ظاہر ہے کہ جس چیز کو فنا ہو اور بڑھتی رہے تو ایک زمانہ میں بہت ہی کثرت ہو جاوے گی۔ کیونکہ مال پیدا تو ہوتا ہے مگر اس کو موت نہیں آتی مال جب بہت بڑھ جائیگا اس کی حرص نہ رہے گی۔

(۶۳۲) فرمایا کہ تقریر بالا سے معلوم ہوا کہ مال میں مرغوبیت حقیقہ نہیں اگر مرغوبیت حقیقہ ہوتی تو کبھی کسی زمانہ میں بھی مرغوبیت کم نہ ہونا چاہئے تھی۔ دیکھئے ہوا کی مرغوبیت حقیقی ہے جو کسی وقت بھی زائل نہیں ہوتی۔ اگر تھوڑی دیر کے لئے ہوا کو بند کر دیں تو مرغوبیت معلوم ہو جاوے۔ قدر کی چیز کبھی بے قدر نہیں ہوتی۔ مال واقعی بے قدری کی چیز ہے۔ اسی واسطے حدیث میں آیا ہے لو کانت

الدنیا تعدل عند اللہ جناح بعوضہ ماستقی منها کافراً شریعۃ ما ۛ کہ اگر اللہ کے نزدیک دنیا کی قلد مچھر کے پر کے برابر ہوتی تو اللہ میاں کا فر کو ایک گھونٹ پانی کا بھی نہ دیتے مگر چونکہ اس کی کچھ بھی قدر نہیں اس واسطے اللہ میاں منغوض شے اپنے دشمنوں کو دیتے ہیں حقیقت شناس آدمی ہمیشہ ایسی چیز سے گھبراتا ہے جو خدا کو منغوض ہو۔

(۶۴۳) فرمایا کہ اس کو خوب سمجھ لو کہ کسب دنیا اور چیز ہے اور حبت دنیا اور چیز۔ جب دنیا مذموم ہے اور کسب دنیا بقدر حاجت جائز چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ کی تعلیم کو ملاحظہ کیجئے کہ زین للناس حب الشهوات من النساء والبنین والقناطیر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحيث میں مرغوب چیزوں کی فہرست تو بیان فرمادی مگر ان کی فی ذاتہا مذمت نہیں فرمائی بلکہ اس کے بعد اس سے ایک اچھی چیز کا پتہ بتلا دیا مطلب یہ ہوا کہ میں تو سب چیزیں اچھی مثلاً عورتیں اور اولاد وغیرہ سب اچھی ہیں مگر دوسری چیز ان سے زیادہ اچھی ہے اس لئے تم ان ہی چیزوں پر بس مت کرو کیونکہ ذالک متاع الحیوة الدنیا یعنی یہ تو صرف دنیا کا متاع ہے بلکہ ان سے زیادہ اچھی چیز کو طلب کرو چنانچہ آگے فرماتے ہیں قل اأُنْبِئْكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكَ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ تَحْوِیْ مِنْ تَحْتِهَا اَلْاَنْهَارُ خَالِدِیْنَ فِیْہَا وَاِذَا مِنْ مَّطْهُورَةٍ وَّرِضْوَانٍ مِّنْ اَللّٰہِ وَاَللّٰہُ بِصِیْرِ بِالْعِبَادِ یَعْنِیْ کہئے لے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا میں تم کو ان سے بہتر چیز کی خبر نہ دوں جو لوگ اپنے رب سے ڈرتے ہیں ان کے لئے باغ ہیں جن کے فیجے نہریں بہتی ہیں وہ لوگ اس میں ہمیشہ رہیں گے اور پاک کی ہوئی بیبیاں ہیں اور اللہ کی رضا مندی ہے سبحان اللہ کیا بلاعت ہے حکماء کی تعلیم اس درجہ کی کہاں ہو سکتی ہے۔ وجہ یہ کہ یہاں تو حکمت کے ساتھ شفقت بھی ہے شفیق کی تعلیم سے اور ہی نفع ہوتا ہے نری حکمت کی تعلیم میں وہ نفع کہاں غرض حق سبحانہ تعالیٰ نے ان چیزوں کی مذمت نہیں فرمائی البتہ ان کی خاص درجہ کی محبت کی مذمت فرمائی کہ ان میں اس قدر اہتاک ہو جاوے کہ ان سے جو اچھی چیز ہے اس سے بالکل غفلت ہو جاوے یعنی آخرت سے بے فکری ہو جاوے اور ان ہی چیزوں پر اطمینان ہو جاوے۔

(۶۴۴) فرمایا کہ دنیا نے مذموم دلوں کی مثال ایسی ہے جیسے کوڑے پر سبزہ جما ہوا جس کو کوئی دیکھنے والا سمجھے کہ یہ ایک جین ہے اور اس کے ظاہر رنگ و روپ کو دیکھ کر فریفتہ ہو جاوے اور جب وہاں پہنچے تو پاخانہ بھر جاوے یہی حال دنیا کا ہے کہ ظاہر تو اس کا بہت بھلا ہوتا ہے مگر اندر بخاست بھری ہوئی ہے یا خوبصورت سانپ کی سی مثال ہے جس کا ظاہر تو اچھا ہے

نقش و نگار سے آراستہ ہے مگر اندرز بہر بھرا پڑا ہے

زہرا میں مار منقش و قاتل است باشد از وسے دور ہم کو قاتل است

اگر بچہ کے سامنے سانپ چھوڑ دو تو وہ اس کی ظاہری خوبصورتی کو دیکھ کر اس پر فریفتہ ہو جاتا ہے اور اس کو بکڑ لیتا ہے اس کو یہ خبر نہیں کہ اس کے اندرز بہر بھرا ہوا ہے مگر اس کا انجام کیا ہوگا۔ ہماری حالت بھی اسی بچہ کی سی ہے کہ ہم دنیا کے ظاہری آب و تاب اور نقش و نگار اور رنگ و روپ پر فریفتہ ہیں اور اندرز کی خبر نہیں۔ یہ بھی تجربہ ہے کہ سانپ جتنا خوبصورت ہوتا ہے اسی قدر زہر لایا ہوتا ہے اسی لئے حقیقت شناس اس کی طرف رغبت نہیں کرتے

(۶۴۵) فرمایا کہ حق تعالیٰ نے انسان کو حکیم نہیں دیا کہ اپنی شہوت کو مارنے اور حرص کو بالکل زائل کر دے بلکہ یہ فرمایا ہے کہ اسی شہوت اور حرص کو باقی رکھ کر اس کو دنیا سے عمدہ چیز یعنی نعمائے اخروی کے تمحیص کی طرف مائل کر دے۔ پس علاج حرص کا یہ ہے۔

(۶۴۶) فرمایا کہ غم کا علاج یہ ہے کہ سوچو موت۔ خیال مت کرو تذکرہ مت کرو۔ اس صورت میں غم تو ہوگا مگر معتدل غم ہوگا اور وہ مضر نہیں بلکہ مفید ہے۔ کیونکہ قدرتی طور پر غم میں بھی حکمت اور نفع ہے اگر غم نہ ہو تو تمدن نہ ہو۔ بیان اس کا یہ ہے کہ سائنس اور طب کا مسئلہ ہے کہ جس قوت کا استعمال ہوتا ہے اس میں ترقی ہوتی رہتی ہے ورنہ وہ قوت کم ہو جاتی ہے پس اگر غم نہ ہو تا تو رحمدلی کا بیجان کیسے ہوتا اور جب اس کا بیجان نہ ہوتا تو اس کا مادہ جاتا رہتا اور بدون رحمدلی کے تعاون نہیں ہو سکتا اور بدون تعاون کے تمدن نہیں ہو سکتا۔ اس لئے غم میں بڑی مصلحت ہے کہ یہ محافظہ ہے ترقی کا اور وہ محافظہ تعاون و تمدن کا اور غم میں اپنی ذات کے متعلق بھی مصلحت ہے کہ اس سے اخلاق درست ہوتے ہیں۔ غرض غم میں انفرادی اور اجتماعی دونوں مصالح ہیں۔ اگر کسی کو غم اور فکر نہ ہو سانس بے فکری ہوں تو کوئی کسی کا کام نہ کرے۔ سانسے خنک رہت ہی رہیں بیمار نہ ہوں تو ڈاکٹر، طبیب، عطار سب بیکار ہو جاویں۔ یہ تو دنیوی نفع ہے اور دین کا نفع یہ ہے کہ اگر کوئی غریب نہ ہو تو زکوٰۃ کس کو دو گئے۔ پس اصل میں تو غم مفید چیز ہے مگر کس قدر جس قدر حق تعالیٰ کا دیا ہوا ہے یعنی طبعی ہے۔ باقی آگے جو حاشی ہم نے بڑھا دی ہے وہ برے ہیں۔

(۶۴۷) فرمایا کہ حد سے زیادہ غم کرنا گناہ ہے اور گناہ بھی بے لذت اور علاج کرنا واجب ہوگا۔ چنانچہ اس آیت ماعندکھ یفقد و ماعند اللہ باقی میں ایسے ہی غم کے علاج کا بیان ہے۔ اور یہ بیان ایک مقدمہ پر موقوف ہے وہ یہ کہ اگر شے مرغوب کے جاتے رہنے سے غم لاحق ہو مگر کسی ایسی

دوسری چیز کا پتہ ہم کو مل جاوے اور اس کے لئے کا یقین ہو جاوے کہ جو اس شے مرغوب سے ہزار درجہ بڑھی ہوئی ہو تو پہلی چیز کا غم نہیں ہونا چاہئے جیسے کسی کے ہاتھ میں ایک پیسہ ہو اور دوسرا شخص اس کو چھین کر سجائے اس کے روپیہ دیدے تو ظاہر ہے کہ پیسہ کا غم بالکل ہی نہ ہوگا بلکہ اگر وہ شخص بدلنا چاہے تو یہ بدلنے پر کبھی راضی نہ ہوگا۔ یہی بات اس آیت میں ہم کو بتلائی گئی ہے کہ جو چیزیں ہمارے پاس ہیں اور گوہیں انتہا درجہ مرغوب ہیں مگر وہ سب فنا ہونے والی ہیں اس لئے ہم کو حکم ہے کہ تم ان مرغوب چیزوں تک مت رہو بلکہ جو چیز ان سے اچھی ہے اور وہ باقی ہے اس کی رغبت کرو اس طرح وہ غم قافی کا مغلوب ہو جائے گا۔

اصل علاج یہ ہوا کہ آخرت کی مرغوبات پر نظر کر کے دنیا کی مرغوبات کی طرف زیادہ توجہ نہ کرو تو غم غلط ہو جائے گا۔

(۶۴۸) فرمایا کہ حق سبحانہ تعالیٰ کی عجیب تعلیم ہے کہ معاد کی اصلاح تو فرمائی ہی ہے معاش کی بھی پوری اصلاح فرمائی کیونکہ اس علاج مذکور سے نفسانی دیدنی راحت بھی تو حاصل ہوگئی اور خیال کرنے کی بات ہے کہ دنیا کی مرغوب سے مرغوب شے اگر اس وقت کم بھی نہ ہوتی مگر کبھی نہ کبھی تو ضرور کم ہوتی کیونکہ فنا ہونا تو گویا اس کے ذاتیات سے ہے جیسے چراغ میں تیل ہو جو محدود بھی ہے اور کم بھی ہو رہا ہے تو وہ ایک نہ ایک وقت ضرور بجی تم ہوگا۔ اسی طرح انسان ایک نہ ایک دن ختم ہو کر رہیگا اطباء نے لکھا ہے کہ رطوبت کی مثال تیل کی سی ہے اور حرارت غریزہ جو مرکب ہے روح کا اس کی مثال شعلہ چراغ کی سی ہے جیسے تیل ختم ہو کر چراغ گل ہو جاتا ہے اسی طرح رطوبت فنا ہو کر روح ختم ہو جاتی ہے پس ختم ہونے والی چیز سے زیادہ کیا جی لگنا خدا تعالیٰ سے دل لگانا چاہئے۔ دنیا کی محبت تو برسر آب ہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

عشق بامردہ نباشد پائیدار عشق باحی و باستیوم دایر
عاشقی بامردگان پائیدہ نیست زانکہ مردہ سوئے ما آیند نیست
غرق عشقی شو کہ غرق است اندری عشقہائے اولیں و آخریں

غرض غم کے ہلکا کرنے کے لئے یہ عجیب تعلیم ہے ماعند کہ یغفر و مہمات اللہ باق یعنی خدا تعالیٰ کے یہاں کی چیزیں باقی ہیں اور وہی رغبت کے قابل ہیں۔ پھر یہ بھی سوچو کہ آدمی مر کر جاتا کہاں۔ ہے، ظاہر ہے کہ خدا کے پاس جاتا ہے تو اب تو وہ ماعند اللہ میں داخل ہو گیا پہلے وہ ماعند کہ کما مصداق تھا۔ اس وقت وہ خالی تھا اور اب باقی ہو گیا ہے کیونکہ اس موت کے بعد پھر موت نہیں تو اب تو وہ مرنے

کے بعد پہلی حیات سے اچھی حیات میں پہنچ گیا وہ پہلی فانی تھی اور دوسری باقی ہے۔ پس ہمیں مرغوب شے (مثلاً اپنا محبوب) سے محبت اس حیثیت سے زیادہ ہونی چاہئے کہ وہ خدا کے پاس ہے یہ نسبت اس حیثیت کے کہ وہ ہمارے پاس ہے۔ چنانچہ اس مضمون کو ایک بدوی نے خوب سمجھا اور حضرت عباسؓ کے انتقال پر حضرت ابن عباسؓ کی تسلی یوں کی ہے

خیر من العباس اجرک بعدہ واللہ خیر منک للعباس

مطلب یہ کہ اے ابن عباس صبر پر تم کو عباس فانی کے عوض میں اجر باقی ملا اور عباس فانی اب عباس باقی ہو گئے۔ یعنی اور زیادہ مرغوب حالت میں ہو گئے تو نہ تنہا بلکہ نقصان ہوا نہ ان کا پھر کا ہو گا (۶۴۹) فرمایا کہ لوگ عام طور سے یہ سمجھتے ہیں کہ جب انسان مر جاتا ہے قبر میں اس کو ڈال آتے ہیں وہاں وحشت کدہ میں تنہا پڑا رہتا ہے اور ایسی حیات مثل عدم حیات کے ہے۔ صاحبو یہ نہیں ہے بلکہ مسلمان کے لئے وہاں بڑی راحت ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ ارواح اس کا استقبال کرتی ہیں یعنی اس کے عزیز قریب جو اس سے پہلے چلے گئے ہیں وہ اس سے ملتے ہیں اور اس سے دوسرے متعلقین کی نسبت دریافت کرتے ہیں۔ اگر یہ کہتا ہے کہ فلاں شخص تو مر گیا ہے تو کہتے ہیں افسوس وہ دوزخ میں گیا ہے ورنہ ہم سے ضرور ملتا۔ اور اس سے ان کو غم ہوتا ہے۔ غرض موت کے بعد مردے اس طرح باہم خوش ہو کر ملتے جلتے ہیں۔ لوگ سمجھتے ہوں گے کہ بس مرنے کے بعد تو کی طرح پڑے رہیں گے کلاخو دکا قوۃ الا باللہ یہ بات نہیں۔ یاد رکھو کہ قبر اس گڑھے کا نام نہیں ہے یہ تو صورت قبر ہے۔ اور حقیقت میں قبر عالم برزخ کا نام ہے وہاں سب جمع ہوتے ہیں اور وہ پاکیزہ لوگوں کا مجمع ہے۔ دنیا میں تو جدا بھی ہو سکتے ہیں جیسے کوئی ملازمت سے رخصت لیکر آئے اور اپنے لوگوں کے پاس رہے۔ جب رخصت ختم ہوگی تو جلدائی ہو جاوے گی۔ تو دنیا کا اجتماع تو ایسا ہے۔ اور وہاں کی یکجائی ختم نہیں ہوتی۔ وہاں تو عیش ہی عیش ہے۔ بات یہ ہے کہ حقیقت نہ جاننے سے لوگوں کو موت سے وحشت ہو گئی ہے ورنہ موت تو لقا حبیب کے لئے ایک جبرئیل ہی ہے کہ اس سے گدھے اور لقا حبیب ہو گئی اور لقا باری تعالیٰ سے کون سی چیز اچھی ہوگی، اسی لئے اہل اللہ کو تو موت کا شوق ہوا کہ حافظ شیرازی فرماتے ہیں

غرم آں روز گزریں منزل ویراں بروم راحت جان طلبم واز پے جاناں بروم

نذر کردم کہ گر آید بسرا میں غم روزے تادرمیکدہ شاداں و غرنخواں بروم

ان سے پوچھئے کہ موت کیا چیز ہے۔ حدیث شریف میں ہے الموت تحفة المؤمن کہ موت مومن کا تحفہ ہے

نظام حیدر آباد اگر کسی کے پاس تحفہ بھیجیں اور گھر والے رونے لگیں تو کیسے افسوس کی بات ہے اور میری مراد اس غم سے غم مکتب ہے نہ کہ غیر مکتب۔ جدائی کا طبعی صدمہ جو بے اختیار ہوتا ہے اس کا مضائقہ نہیں سوچ سوچ کر اس کو بڑھا نا مذموم ہے۔ بلکہ ان مضامین کو سوچ کر اس کو گھٹانا چاہئے۔

دنیا کی مثال آخرت کے سامنے ماں کے رحم کی سی ہے جب تک بچہ ماں کے رحم میں رہتا ہے اسی کو سب کچھ سمجھتا ہے۔ اگر اس سے کہیں تو تنگ جگہ سے نکل اس سے فراخ جگہ موجود ہے تو وہ یقین نہ کرے گا اور جانے گا کہ یہی ہے جو کچھ ہے۔ مگر جب باہر آتا ہے تو ایک بڑا عالم دیکھتا ہے کہ رحم کو اس سے کچھ بھی نسبت نہیں۔ اور اب اگر اس سے کہا جاوے کہ رحم میں واپس جانا چاہتا ہے تو وہ کبھی منظور نہ کرے گا اسی طرح دنیا بقا بلد آخرت کے بالکل تنگ ہے۔ جب یہاں سے جاؤ گے تو شکر کرو گے اور دنیا میں ہرگز نہ آنا چاہو گے۔ جب خدا کے پاس پہنچنے کا وقت قریب آتا ہے اور اس عالم کی چیزوں کا انکشاف ہوتا ہے اس وقت اگر مومن کو کوئی حیات افزا چیز دیکر کہا جاوے کہ لو اسے کھا لو تا کہ تم مدت دراز تک زندہ رہو تو وہ لات مار دے گا اور چاہے گا کہ فوراً سرھاؤں چنانچہ یہاں ایک برہمنی طالب علم طاعون میں مبتلا ہوئے لوگ ان کی تسلی کرتے تھے کہ تم اچھے ہو جاؤ گے مگر وہ یہی کہتے تھے کہ یوں نہ کہو اب تو خدا تعالیٰ سے ملنے کو جی چاہتا ہے اور اس وقت خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ بشارت سنائی جاتی ہے تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ الْأَخْفَادُ لَا تَحْزَنُوا ابْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کسی کے لئے بادشاہ کی طرف سے وزارت کے عہدہ کا پیام آئے اور وہ شخص اپنے گھر سے پائے تخت شاہی کی طرف چلے تو گو اس کے گھر والے جدائی سے غمگین ہوں گے مگر وہ شخص یقیناً شاداں و فرماں ہوگا اگر اس حالت میں بادشاہ کی طرف سے یوں ارشاد ہو کہ اگر تم چاہو تو اتنے روز کی مہلت بھی مل سکتی ہے تو وہ ہرگز راضی نہ ہوگا۔ اسی طرح جب راحت خیرت کی خبر ہوتی ہے اور اس کا مشاہدہ ہو جاتا ہے اس وقت اگر اس سے دنیا میں رہنے کو کہیں تو ہرگز راضی نہ ہوگا۔ پس اے صاحبو۔ ماعند اللہ سے رغبت کرو اور اسی رغبت کی بدولت اہل اللہ ہر وقت شگفتہ رہتے ہیں اور ان کو وہاں کے متعلق قسم قسم کی تمنائیں اور امیدیں لگی ہوتی ہیں۔ ان کی یہ حالت ہوتی ہے ۵

کوئے نامیدی مرد کا امید ہاست ہا سونے تار کی مرو خورشید ہاست
انہیں غم نہیں ہوتا۔ چنانچہ منصور کی یہ حالت ہوئی کہ جب ان کو دار پر لیجانے لگے تو وہ غوش ہو کر کہتے تھے ۵
اقتلونی یا ثعقانی ان فی موتی حیاتی

غرض موت اہل اللہ کا تو کھیل ہے۔ ان کا تو مشغلہ ہے۔ پس ہم کو یہ حالت پیدا کرنا چاہئے کہ بجائے غم کے شوق ہو جس کا ایک سہل طریقہ یہ ہے کہ ان مضامین پر غور کرو جو میں نے اس وقت بیان کئے ہیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس سے غم کا بھی علاج ہو جاوے گا اور آخرت کا بھی شوق پیدا ہوگا۔ حق سبحانہ تعالیٰ نے ماعندکھ بقدر ما عند اللہ باقی میں اسی کا علاج بتلایا ہے۔ سبحان اللہ کی کتاب علاج ہے۔ اس کا مراقبہ کیا کرو کہ آخرت میں جو راحت ہے وہ دنیا سے بدرجہا بڑھی ہوئی ہے اور مرنے والا ہمارے پاس سے خدا کے پاس پہنچ گیا ہے اور یقیناً خدا کے پاس رہنا ہمارے پاس کے رہنے سے بہتر ہے کیونکہ وہ ہم سے کہیں زیادہ اس سے محبت رکھتے ہیں۔ حدیث میں آیا ہے کہ دنیا میں جتنی محبت تمام جانوروں، آدمیوں کی ماؤں کو اپنے بچے سے ہے کل مجموعی محبت سے بڑھ کر حق تعالیٰ کو اپنے بندہ سے ہے۔ اور گواہکان کے درجہ میں وہاں کی عقوبت کا بھی احتمال اس مرنے والے کے لئے ہے مگر اپنے مسلمان عزیز کے ساتھ یہ بدگمانی کیوں کی جاوے کہ وہ خدا نخواستہ وہ مجرموں کی طرح تکلیف میں ہوگا بلکہ نیک گمان نہ کھو رہم بقضائے سبقت جتنی علی غصبی اور اس احتمال کے تمارک کے لئے اس کے لئے دعا اور ایصال ثواب کرتے رہو یہ اس کے لئے ہمارے غم کرنے سے زیادہ نافع ہے۔

(۶۵۰) فرمایا کہ ادب اور تقویٰ کو زیادہ دخل ہے استفاضہ علم میں چنانچہ ایک شخص نے حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمہ اللہ سے حضرت مولانا قاسم صاحب کے متعلق پوچھا تھا کہ مولانا (آخر الذکر) نے یہی کتابیں پڑھی تھیں جن کو سب پڑھتے ہیں ان کو یہ علم کہاں سے آیا مولانا سابق الذکر نے فرمایا کہ اس میں کئی چیزیں کو دخل ہے اور مولانا میں وہ سب جمع تھیں۔ ایک تو مولانا طب کی رو سے معتدل مزاج تھے اس لئے ان پر نفس کا بل قائل ہوا۔ دوسرے یہ کہ استاد بڑے کا بل ملے یعنی مولانا مملوک صاحب جن کا علم و فضل مخفی نہیں تیسری بات یہ ہوئی کہ متقی اعلیٰ درجہ کے تھے۔ پھر ان میں استاد کا ادب بہت تھا اور پھر پیر بڑے کا بل ملے یعنی حضرت حاجی صاحب۔ ان باتوں کے جمع ہونے سے یہ برکت ہوئی ادب کی یہ کیفیت تھی کہ جب مولانا ذوالفقار علی صاحب بیماری میں آپ کے پاس جاتے تھے تو آپ اٹھ کر بیٹھ جاتے تھے۔ ایک مرتبہ مولوی صاحب نے دریافت کیا کہ آپ ایسا کیوں کرتے ہیں تو فرمایا کہ حضرت آپ میرے استاد ہیں۔ انہوں نے کہا میں کہاں سے استاد ہو گیا تو فرمایا کہ مولانا مملوک صاحب ایک دفعہ کسی کام میں تھے تو آپ سے فرمایا تھا کہ ذرا ان کو کافیہ کا سبق پڑھا دیجو چنانچہ میں نے آپ سے سبق پڑھا تھا۔ دوسرا قصہ یہ ہے کہ تھانہ بھون کا ایک گندھی جس کو اہل علم سے محبت تھی مجھ سے کہتا تھا کہ وہ ایک بار دیوبند مولانا کی مجلس میں حاضر ہوا۔ مولانا نے فارغ ہو کر پوچھا کہاں سے آئے ہو

اس نے کہا تھا نہ بھون سے آیا ہوں۔ یہ سنکر گھبرا گئے اور کہا کہ بے ادبی ہوئی وہ تو میرے پیر کا وطن ہے آپ آئے اور میں بیٹھا رہا مجھ کو معاف کیجئے۔ وہ گندمی کہتا تھا کہ میں مولانا کی اس حالت کو دیکھ کر شرمندگی سے مر جاتا تھا۔ ایک دفعہ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ مولانا کے ادب کا ذکر فرماتے تھے کہ میں نے اپنا ایک مسودہ نقل کے لئے مولانا کو دیا ایک مقام پر املا میں غلطی ہو گئی تھی مولانا اس مسودہ کو نقل کرنے لائے تھے تو اس لفظ کی جگہ بیاض چھوڑ دی صحیح بھی نہیں لکھا اور کہا کہ اس جگہ پڑھا نہیں گیا اور غرض یہ تھی کہ دیکھ کر غلطی درست کر دیں مگر کس عنوان سے کہا۔ یہ نہیں کہا کہ غلطی ہو گئی ہے۔

(۶۵۱) فرمایا کہ جتنا کوئی محقق ہوگا اتنا ہی بدنام ہوگا وجہ اس کی یہ ہے کہ اس کی نظر گہری ہوتی۔ بے لوگ وہاں تک پہنچتے نہیں بظاہر اس کی باتیں ان کو خلافت معلوم ہوتی ہیں اس لئے کفر تک فتویٰ قائم کر دیتے ہیں اس لئے محققین ہمیشہ بدنام ہوئے ہیں۔ مگر کیسے لوگ تھے کہ ایسی بڑی بڑی تصنیفات کی ہیں کہ عادیہ فلیل عمر میں ایسا ہونا دشوار ہے اور پھر یہ کہ عبادات بکثرت کرتے تھے مثلاً دو سو رکعت یومیہ یا زیادہ نقل پڑھتے تلاوت بکثرت کرتے تھے۔ ہم لوگ اگر دو سو رکعت نقل پڑھیں تو اور سب کاموں کو چھوڑیں تو ایسا کر سکتے ہیں۔ حضرت حاجی صاحب فرماتے تھے کہ جب انسان کو عالم ارواح سے مناسبت ہو جاتی ہے تو وہ زبان و مکان کی تشناہ زیادہ مفید نہیں رہتا اس کام میں برکت ہونے لگتی ہے یہ حضرات متقدمین ایسے ہی تھے اور اس رکت میں زیادہ دخل تقویٰ ہو

(۶۵۲) فرمایا کہ بیعت میں جلدی اچھی نہیں جب خوب محبت ہو جاوے پیر سے اس وقت بیعت زیادہ نافع ہے اس کی ایک مثال ہے اور ہے تو فحش مگر بیان کئے دیتا ہوں ایک تو ہے نکاح کرنے کے بعد بیوی پر عاشق ہونا کہ ماں باپ نے نکاح کر دیا اس کے بعد محبت ہو جاتی ہے۔ اور ایک ہے عاشق ہو کر نکاح کرنا دونوں صورتوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے جیسی قدر دوسری صورت میں ہوتی ہے پہلی صورت میں عشر عشر بھی نہیں کیونکہ دوسری صورت میں مدتوں پیچھے پھر کر نکاح لیا تھا نکاح ہو گا تو وہ شخص جیسی بیوی کی قدر کرے گا پہلی صورت والا نہیں کر سکتا اسی طرح بیعت بھی ہے کہ ایک تو وہ شخص ہو کہ آتے ہی بیعت ہو جاوے۔ اور ایک وہ کہ عاشق ہو کر بیعت ہو۔ پوری قدر اس کو ہوگی بیعت کی۔

(۶۵۳) حضرت والا کے ایک لازم نے اپنے والدین کو سخت باتیں کہی تھیں حضرت نے اس کے والد کو مع اس کے بلا کر معافی چاہنے کو کہا۔ اس نے معافی چاہی اور والدہ کے پاس بھی بھیجا کہ معافی

چاہو۔ چنانچہ وہ گیا اور معافی چاہی۔ پھر فرمایا اگر والدین سے کسی وقت تکلیف بھی پہنچے تو برداشت کرو۔ انہوں نے تمہارے لئے کتنی تکلیف اٹھائی ہیں۔ جو بات تم کہنا چاہتے تھے وہ دوسرے طریقے سے کہہ دیتے۔ بھائی اعتراض و استغنا کے طور پر کہنا ٹھیک نہیں صاف گو ہونا اچھا مگر نہ ہونا چاہئے میں شفقت سے کہتا ہوں۔ ان کے سامنے ہاتھ جوڑو۔ ماں سے بھی معاف کراؤ۔ اس نے باپ سے کہا مجھ سے غلطی ہوئی میں معافی چاہتا ہوں میں کبھی ایسا نہ کروں گا۔ اور حضرت سے کہا کہ آپ جب چاہیں آئندہ تحقیق کر لیا کریں۔ پھر حضرت نے فرمایا کہ اس کا لہجہ کچھ ایسا ہے جس سے بدخلق معلوم ہوتی ہے۔

(۶۵۴) ایک صاحب نے دریافت کیا کہ طلوع کے وقت جو نماز پڑھنا منع ہے تو اس کے لئے کتنا وقت ہے۔ فرمایا کہ آفتاب اتنا روشن ہو جاوے جس پر نگاہ کرنے سے نگاہ خیرہ ہو جاوے۔ (۶۵۵) فرمایا کہ غیبت اصل میں جہاں مصلحت شرعی نہ ہونا جائز ہے اور جہاں مصلحت شرعی ہو جائز ہے مثلاً کسی نے ظلم کیا حاکم کے یہاں جا کر اس کا حال بیان کرنا جائز ہے۔ یا مثلاً کوئی شخص کسی کو لو کر رکھنا چاہتا ہے وہ چور ہے اور آقا کو خبر نہیں اور ایک شخص کو اس کا حال معلوم ہے تو اس کو مطلع کر دینا ایسے عیوب پر جائز ہے۔ البتہ غیبت کر کے اپنے غصہ کا فرو کرنا یہ بُرا۔ اور بعض اوقات مقصود تو ہوتا ہے شفا غلطی مگر تاویل سے کوئی دوسری بنا غیبت کرنے کے لئے نکالی جاتی ہے اور اس قسم کی غیبت فقہاء اور علماء میں بہت ہے اور یہ بھی بُرا ہے۔ اس سے تو فساق ہی کی غیبت اچھی کیونکہ وہ اس کی غیبت ہی نہیں سمجھتے اور فساق برا جانتے ہیں۔ امام غزالی نے غیبت کی پوری تفصیل کی ہے۔ یہاں تک لکھا ہے کہ کسی کے مکان اور کپڑے وغیرہ کو بھی برا کہنا غیبت میں داخل ہے۔ اور کافر کی برائی جو کفر کے متعلق ہو وہ تو جائز ہے اس کے علاوہ جائز نہیں۔

(۶۵۶) فرمایا کہ بیعت کوئی معمولی چیز نہیں۔ اسلم طریق یہ ہے کہ جس سے بیعت ہونا چاہئے ایک مدت معتد بہا تک اس کو جانچنے جس کے دو طریق ہیں ایک مصاحبت طویلہ یعنی مدت کا قیہ تک اس کے پاس رہے اور یہ احوط ہے دوسرا طریق مکاتیب طویلہ یعنی اس سے کچھ طریق پوچھ کر اس پر عمل کرے پھر اپنے احوال سے اس کو اطلاع دے پھر جو تجویز کرے اس کا اتباع کرے اسی طرح مدت دراز تک کرتا رہے بعد اس کے اگر دل چاہے بیعت کی درخواست کرے پھر دوسرا جو کچھ جواب دے اس پر راضی رہے۔

(۶۵۷) فرمایا کہ اصلاح اعمال و کثرت استغفار کو دفع طاعون میں بڑا دخل ہے۔

(۶۵۸) فرمایا کہ پڑیا کے رنگے ہوئے کپڑے سے نماز نہ پڑھنا بہتر ہے اور پڑھنے میں بھی غبار

(۶۵۹) ایک شخص نے دریافت کیا کہ نماز سنت فجر مکان میں پڑھ کر مسجد میں نماز فرض فجر کیلئے جاتا ہوں اس وقت نماز تہیۃ المسجد پڑھ سکتا ہوں یا نہیں۔ فرمایا کہ اس وقت نہ تہیۃ الوضو ہے نہ تہیۃ المسجد نیز ان سنتوں کا مسجد میں پڑھنا افضل ہے بلکہ جمیع سنن موکدہ کا تا کہ اتہام یا تشبہ بابل بدعت و محفوظ رہے جو کہ تا کہین سنن کے ہیں۔

(۶۶۰) فرمایا کہ درود شریف جس قدر ہو موجب برکت ہے باقی کسی درود میں یہ خاصیت نہیں کہ اس سے ضرور زیارت حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ہو جاوے اس کے لزوم کا اعتقاد نہ کیا جائے ہاں تمنائے زیارت رکھئے اور اس کے لئے صرف دعا کر لیا کیجئے لیکن اس کے ساتھ یہ اعتقاد و ثوق کے ساتھ رکھئے کہ اگر کوئی عمر بھر بھی زیارت منامی سے مشرف نہ ہو مگر ہر جمع سنت وہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا محبوب ہے اور جو روزانہ تمام شب مشرف بزیارت رہتا ہو مگر اتباع سنت سے محروم ہو وہ شخص حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک مغضوب ہے۔

(۶۶۱) کسی صاحب نے دریافت کیا کہ حنفی مذہب میں سورۃ حج میں سجدۂ اولیٰ کرتے ہیں اور سجدۂ ثانیہ نہیں کرتے۔ ایک صاحب فرماتے ہیں کہ دونوں سجدے کرنا چاہئے لہذا میں دونوں سجدے کروں یا صرف ایک فرمایا کہ حنفی کے نزدیک سجدۂ اولیٰ واجب ہے اور دوسرا سجدہ واجب نہیں۔ لیکن حنفیہ نے یہ کلیہ لکھا ہے کہ مسائل اختلافیہ میں اختلاف کی مراعات افضل ہے بشرطیکہ اپنے مذہب کے مکروہ کا ارتکاب لازم نہ آوے سو اس قاعدہ کی بنا پر نماز کے خارج تو دوسرے سجدہ کا کر لینا بھی بہتر ہوگا۔ البتہ نماز کے اندر سجدہ زائد بغیر سبب خلاف موضوع صلوات ہے اس لئے نماز کے اندر نہ کیا جاوے۔ البتہ ایک خاص طریق سے اگر کر لیا جاوے تو اس مکروہ کے ارتکاب سے بھی محفوظ رہے گا وہ طریق یہ ہے کہ سجدہ ثانیہ کی آیت پڑھ کر فوراً رکوع میں چلا جاوے تو سجدہ صلوات میں یہ سجدہ بھی ادا ہو جاوے گا۔

(۶۶۲) فرمایا کہ ابتدائیں کم ذات کی کثرت دوسرے اشغال و اندکار سے زیادہ مناسب ہے (۶۶۳) کسی صاحب نے لکھا دعا فرمائیے میرا لڑکا حافظ ہو جاوے۔ ذہن بہت خراب ہے جو یاد کرتا ہے بھول جاتا ہے میں پارہ حفظ ہو گئے ہیں لیکن تمام میں بعض شخص کہتے ہیں کہ اس کو ناظر ختم کرادو۔ فرمایا۔ اللہ تعالیٰ آپ کے لڑکے کو حفظ قرآن آسان کرادیوں۔ بعد نماز صبح ایک بسکٹ پر سورۃ الحمد شریف لکھ کر روزانہ اس کو کھلاتا جاوے باقی مشورہ بدون دیکھے ہوئے دنیا ناکافی ہے۔ علاوہ اس کے میری عادت بھی مشورہ دینے کی نہیں۔

(۶۶۴) ایک طالب کو تحریر فرمایا کہ آپ اپنی رائے پر چلنے سے ہمیشہ پریشان رہے اور اب بھی

آپ کی آنکھیں نہ کھلیں۔ اگر آپ کو اپنی خیر مطلوب ہے تو اپنی رائے سے بالکل کام نہ لیجئے اور اپنے ذمہ اس سے زیادہ کوئی کام نہ سمجھئے کہ جس سے اعتقاد ہو اس کو اپنے حالات کی اطلاع کرتے رہئے اور جو رائے دے اس کا اتباع کرتے رہئے اور نفس کو ناکامی پر راضی کر دیجئے۔ اگر یہ نہ کیا جاوے گا آپ ایک قدم آگے نہ بڑھ سکیں گے۔ آخر خط میں اپنا علاج آپ نے خود تجویز کیا ہے کہ اگر سلسلہ میں داخل کر لیں تو شاید مفید ہو تو آپ مثل اس مریض کے ہیں کہ طبیب کے نسخہ لکھنے کے بعد ایک نسخہ خود لکھ کر طبیب کو دکھلا دے کہ شاید یہ نسخہ زیادہ مفید ہو۔

جو مریض اپنے کو طبیب سے زیادہ محقق سمجھے اس کا مرض لا علاج ہے آپ کا اصل مرض خود رانی ہے جو میری بار بار تنبیہات اور مدلل تحقیقات سے بھی دور نہ ہوئے۔ ایک ہی بات کو کہاں تک مانگے جاؤں پھر رطبت یہ کہ اس پر دعویٰ اتباع و اعتقاد کا۔ بس اب اخیر جواب یہ ہے کہ اس کے بعد کوئی جواب تحریری دینا نہیں چاہتا اگر آپ کو اپنی فکر منظور ہے۔ تو ایک برس کی مہلت نکال کر یہاں آؤ چھ مہینہ بالکل ساکت و صامت ہو کر رہنا پڑے گا۔ اس مدت میں فقط میری باتوں کا سننا اصل کام ہوگا پھر چھ مہینہ تک آپ سے کام لیا جاوے گا اگر اس کے بعد بھی آپ کا یہ مرض نہ گیا تو مرض کو تہ لا علاج نہ سمجھوں گا البتہ مریض اور طبیب میں عدم مناسبت کا فیصلہ کر کے آپ کو کسی شیخ کامل کا نام بتلا دیا جاوے گا کہ اس سے جا کر مستفیض ہوں اور اگر یہ شرط آپ کو ثقیل معلوم ہو تو بہتر ہے کہ ابھی سے آپ دوسرے شیخ کی طرف رجوع کریں۔ بلکہ اپنے کہہ جتنی سے پریشان اور کمزور کرنا فضول۔ بلکہ عجب نہیں کہ آپ کے لئے مضر ہو جاوے کیونکہ ایسے شخص کو ستانا جو دوسرے کو نہ ستاوے باطن کے برباد کرنے میں سخت موثر ہے خاص کر جس کو اپنے دعویٰ میں اپنا شیخ سمجھتا ہو اس کو ایذا دینا بالکل خدا و رسول کو ایذا دینا ہے اخیر بات یہ ہے کہ اس کے جواب میں بجز لا نعم کے اگر کوئی جواب آیا تو یہاں سے کچھ جواب نہ دیا جائے گا۔ اس پر اس طالب نے لکھا کہ حضرت اقدس بجز نعم و لبیک اور کچھ نہیں کہہ سکتا البتہ قیام مقام بہون مدت ایک سال کے بابت خاکسار نہ استفسار ہے کہ خادم غریب و مسکین شخص ہے۔ مصارف قیام وغیرہ کے برداشت نہیں کر سکتا۔ پھر حضرت نے تحریر فرمایا کہ میں اس کے جواب کا ذمہ دار نہیں۔ باقی یہاں جس طرح کی خدمت بلا التزام و بلا کفالت و بلا عین مقدار و بلا تعین مدت احیاناً یا غالباً ہو جاتی ہے اس میں آپ بھی شریک ہو سکتے ہیں اگر آپ اپنے اندر اس توکل کی قوت پائیں بسم اللہ کریں ورنہ میں کچھ نہیں بتلا سکتا لیکن اگر آتا ہو تو میرے دونوں خط ہمراہ ضرور لائیں اور آتے ہی دکھلاویں۔

(۶۶۵) فرمایا کہ لیلۃ القدر میں اس دعا کے پڑھنے کی فضیلت آئی ہے اللھم اذق عفو تجب

العفو قاعفت عنی۔

(۶۶۶) فرمایا کہ معمولات کا جاری رہنا یہ خود ایسا حال رفیع ہے کہ جس کے ہوتے ہوئے کسی امر جدید کا نہ ہونا مضر نہیں کیونکہ اس جاری رہنے کو استقامت کہا جاتا ہے جو بہ تصریح اکابر فوق الکراہی (۶۶۷) فرمایا کہ نفع باطنی کا دار و مدار مناسبت طبیعت پر ہے اور اس کو خود صاحب معاملہ ہی جان سکتا ہے جب تک دو طبیعتوں میں موافقت نہ ہوگی نفع نہ ہوگا۔ مرید تو شیخ کو یہی سمجھتا ہے کہ میرے لئے بس جو کچھ ہیں یہی ہیں۔ چاہے وہ کچھ بھی نہ ہوں۔

ہمہ شہر پر زخو باں نم و خیال ما ہے چہ کم کہ چشم بد خو نکند بکس نگاہ ہے
(۶۶۸) فرمایا کہ بیعت کرنے کو میں اس لئے ٹالا کرتا ہوں کہ بعد بیعت کے آدمی مجبور ہو جاتا ہے اپنی اصلاح بشارت کے ساتھ نہیں کرتا بلکہ مجبوری سے کرتا ہے اور اگر بیعت نہ کیا جاوے تو اس کے انتظار میں خوشی سے خود اپنی اصلاح کرتا ہے۔ اس کو کوئی مجبوری نہیں ہوتی اگر شوق ہوگا اصلاح کرے گا ورنہ نہیں۔ بخلاف بیعت ہو جانے کے کہ پھر مجبور ہو جاتا ہے۔

(۶۶۹) فرمایا کہ مسلمانوں کو جتنی کم فرصتی ہو جائے اتنا ہی اچھا ہے اس پر یہ قصہ بھی فرمایا کہ ایک بزرگ کہیں تشریف لیا رہے تھے راستہ میں ایک شخص کو بیٹھا ہوا دیکھا اس کو سلام نہیں کیا جب واپس ہوئے تو پھر وہ شخص وہیں بیٹھا تھا اور تنکے سے زمین کرید رہا تھا۔ اس وقت ان بزرگ نے ان کو سلام کیا۔ خدام نے عرض کیا کہ پہلے سلام نہ کرنے کا کیا سبب تھا اور واپسی میں سلام کرنے کا کیا سبب ہوا۔ فرمایا کہ پہلے وہ شخص بالکل خالی بیٹھا تھا اس لئے میں نے اس کو سلام نہ کیا کیونکہ بیکار شخص شیطان اپنی طرف مشغول کر لیتا ہے اور واپسی میں وہ شخص اگرچہ ایک فضول کام میں مشغول تھا مگر خیر بیکار نہ ہونے کی وجہ سے شیطان کی مشغولی سے تو بچا ہوا تھا۔ اس لئے میں نے اس کو سلام کیا۔

(۶۷۰) فرمایا کہ عورتوں کی اصلاح کے لئے بس یہ کافی ہے کہ وہ کتب دینیہ کا مطالعہ کرتی رہیں باقی ہر جمل ایسا نمونہ کہ جس کو وہ خود مشاہدہ کر کے اپنے اخلاق درست کریں عورتوں میں ملنا قریب محال ہے اور خاوند کی معتقد نہیں ہوتیں۔ اس لئے بس کتابیں پڑھایا سنا کریں۔ خاوندوں کو ان کی اصلاح کی کوشش کرنی چاہیے۔ آگے چاہے اصلاح ہو یا نہ ہو بس ان کو کتابیں پڑھ کر سنا تے رہیں۔ وہ تو مواخذہ سے بری ہو جائیں گے۔

(۶۷۱) فرمایا کہ طالب کو کسی سفارش کی ضرورت نہیں خود طلب بڑی سفارش ہے۔ اس سلسلہ

میں یہ بھی فرمایا کہ مجھے طالب علموں کے لئے اس ترمیم کی وضع سے سخت نفرت ہے۔ حضرت والا کے مامور زاد بھائی مدرسہ میں پڑھتے تھے بعض بے عنوانیوں کی وجہ سے مدرسہ سے علیحدہ کر دیئے گئے ان کے ورثا نے چاہا کہ یہ پھر مدرسہ میں پڑھیں چنانچہ وہ بعد اظہار آئے مگر اچکن تکلف کی پہنے ہوئے تھے اور ٹوپی بھی ان کے مناسب حال نہ تھی حضرت والا نے فرمایا کہ میں تم سے جب گفتگو کروں گا کہ اول اس ٹوپی اور کپڑے کو علیحدہ کر کے آؤ۔ یہ اچکن اور ٹوپی طالب علموں کی شان کے بالکل خلاف ہے۔

(۶۷۲) فرمایا کہ نکاح ثانی کر کے لوگ عدل نہیں کرتے۔ بس عدل کا نام ہی نام سنا ہے دیکھا تو ہے نہیں کہ عدل کیسا ہوتا ہے۔ آج کل نکاح ثانی کرے تو بہ نیت مجاہدہ کرے کیونکہ یہاں جتنا عذاب ہو گا وہ ثواب ہو گا۔ یعنی جس قدر تکلیف دو بیویوں کے ہونے سے ہو گی (کیونکہ حسب عادت پریشان و تنگ ضرور کریں گی) اس کا اجر خدا نے تعالیٰ کے یہاں ملے گا۔

(۶۷۳) فرمایا کہ اچھے کپڑے کو مخدوم بنانا پڑتا ہے کہ کہیں خراب نہ ہو جاوے۔ گردن لگے میرا نہ ہو۔ حالانکہ اصل میں وہ خادم ہے۔ (ف) اس سے حکمت ظاہر ہے نیز سادگی کی ترغیب۔

(۶۷۴) ایک صاحب نے بذریعہ خط دریافت کیا کہ میں چلہ میں بیٹھ جاؤں اور پیر ہیز تحریر فرماؤں کہ کیا کھاؤں اور کس چیز سے احتیاط رکھوں۔ حضرت والا نے فرمایا کہ چلہ میں بیٹھ کر اچھوانی بیٹیں یہی پڑے (۶۷۵) ایک صاحب نے کسی مرض کے لئے تعویذ مانگا دریافت پر معلوم ہوا کہ اس کو سخت بخار ہے اور ہلکی ہلکی باتیں کرتا ہے۔ تیمار دار سمجھے کہ کسی آسیب وغیرہ کا نفل ہے۔ حضرت قبلہ نے فرمایا کہ بھائی اس کا علاج کرو۔ مرض میں ایسا ہو ا کرتا ہے جیسا کہ تم بیان کرتے ہو۔ البتہ اگر حکیم کہیں کہ بیماری نہیں ہے وہ وقت تعویذ لینے کا ہے۔ اگر میں ابھی تعویذ دیدوں گا تو تم علاج سے بے فکر ہو جاؤ اور مریض کو ضرر ہو گا۔ چنانچہ اس وقت حضرت نے تعویذ نہیں دیا۔ (ف) اس سے حضرت والا کی حکمت اور بیدار مغزی معلوم ہوئی۔

(۶۷۶) فرمایا کہ اگر کوئی ملزم اپنے آپ کو کسی ترکیب سے سزا سے بچائے تو شرعاً کچھ گناہ نہیں جاتا مثلاً سزائے رجم میں اگر نہ اقرار نہ کرے تو رجم سے بچ جاوے گا۔ علیحدہ چپکے سے اللہ میاں سے توبہ کرے۔ اسی طرح چوری میں جس کی چیز لی ہے اس کو واپس کر دے اور اللہ تعالیٰ سے توبہ کرے اور عدالت میں اقرار نہ کرے تو کچھ گناہ نہیں۔ (ف) شرعاً لوگوں کو وسعت دینا شیعہ ہے حسن خلق اور رحمت عامہ کا۔

(۶۷۷) حضرت والا بروز پنجشنبہ گدھی جو کہ تھا نہ بھون سے کچھ فاصلہ پر رہے وہاں کے لوگوں کے بلائے پر ضرورتاً تشریف لے گئے تھے شنبہ کے دوپہر کو واپس تشریف لائے۔ ایک مولوی صاحب نے حضرت کی

دعوت اسی دن شام کی کرنی چاہی اور ایک بچے کھلوایا۔ اس بچے نے یہ بھی کہا کہ ہم نے سب سامان کل ہی کر لیا تھا کیونکہ حضرت والا کی واپسی کی جمعہ کے شام کو خبر تھی۔ حضرت والا نے فرمایا کہ بھائی تم نے میرے آنے سے پہلے اور میری بلا اجازت کیوں سامان کر لیا۔ پھر حضرت مکان کشریف لے گئے۔ واپسی پر مولوی صاحب سے خطاب ہو کر فرمایا کہ گھر میں رنجیدہ ہونے لگیں میں معذور ہوں ان سے یہ سوال نہیں کر سکتا کہ تم نے بلا اجازت میری کیوں انتظام کیا کیونکہ وہاں تو انتظام ہے ہی اور آپ سے یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ بغیر میرے آنے ہوئے اور بغیر میری اجازت لئے ہوئے آپ نے کیوں انتظام کیا۔ آپ سے یہ بات خلافت اصول ہوئی۔ قبول دعوت کے مواقع بھی تو پیش آسکتے ہیں۔ ایک تو ہی پیش آیا کہ میں کل نہ آسکا دوسرا یہ پیش آیا کہ گھر میں منظور نہ کیا۔ میرا معاملہ ہو گیا ہے نازک۔ یہ ہفتہ دوسری جگہ کھانا کھانے کا ہے اور اس ہفتہ میں اب تک ایک وقت بھی وہاں کھانا نہیں کھایا ہے۔ اس وقت میں اس ارادہ کو مکان گیا تھا کہ ان کو سمجھا دوں گا۔ مگر مجھے ایسے موقع پر یہ خیال ہوتا ہے کہ کہیں ان کو یہ خیال نہ ہو کہ اس طرف سے بے توجہی ہے چنانچہ میرا یہ گسان قبل کہنے کے ہی ظاہر ہو گیا کہ انھوں نے شکایت کی کہ میرے ہی دنوں میں دعوتیں ہوتی ہیں اور میرے ہی دنوں میں سفر ہوتا ہے۔ خود توں کا کچھ ایسا ہی معاملہ ہے۔ ہم نے بھی نیت کر لی ہے کہ سنیں گے جو کچھ کہا جاوے گا۔ ضابطہ کا پورا کرنے کو دل نہیں چاہتا۔ یہ دل چاہتا ہے کہ میری وجہ سے دل آزادی نہ ہو۔ رنج نہ ہو پئے۔ قاعدہ ہے کہ مستقلین کو اپنے سرپرست سے محبت ہوتی ہے۔ اس کی راحت کا بھی خیال ہوتا ہے پس گھر میں کا اس موقع پر چنداں دعوت سے رنجیدہ ہونا بیجا نہیں ہے۔ انھوں نے بھی کل گوشت منگا لیا ہے۔ وہ آج خرچ ہوگا۔ ایسی تنگی ہوتی ہے ایسے موقع پر کہ قبول کرو تو تنگی ہے۔ اور نہ کرو تو لوگ کہیں گے کہ قبول نہیں کرتے۔ ان مولوی صاحب کے عزیز بننے عرض کیا کہ خیر کل کو دعوت ہو جاوے گی فرمایا کہ آئندہ توجہ کچھ ہوگا وہ ہوگا مگر اب تو جی برا ہو بعض عذر لے رہے ہیں کہ کوئی ان کو قوی سمجھتا ہے اور دوسرا ان کو معمولی سمجھتا ہے۔

(۲۷۸) فرمایا کہ ہمارے ایک عزیز تھے انھوں نے زیادہ نکلنے کی نیت سے ڈاڑھی منڈائی پھر بڈھے ہو گئے تمام عمر ڈاڑھی نکلی ہی نہیں۔ اللہ میاں کا ایسا قہر نازل ہوا۔

(۲۷۹) فرمایا کہ باطن کے بعض امور ایسے ہیں کہ وہ مرض نہیں مگر لوگ خواہ مخواہ ان کو مرض سمجھتے ہیں۔ مثلاً خیالات آنے کو لوگ برا سمجھتے ہیں اور جو سمجھایا جاوے کہ اس سے کچھ حرج نہیں تو سمجھانے سے مانتے نہیں بلکہ یہ خیال کرتے ہیں کہ ویسے ہی ٹال دیا ہے۔ اس کی تو ایسی مثال ہے جیسے کوئی طبیب سے کہے کہ حکیم جی دھوپ میں چلتا ہوں تو میرا بدن گرم ہو جاتا ہے مجھے یہ مرض ہے اور حکیم جی شفقت سے یہ جواب

دیں کہ بھائی یہ مرض نہیں ہے مگر وہ کہے کہ نہیں حکیم جی یہ تو مرض ہے۔

(۶۸۰) فرمایا کہ جن شخصوں میں ذرا شوخی ہوتی ہے جس کو عرف میں چھوڑ پٹ کہتے ہیں وہ نفس کے مردہ اور روح کے زندہ ہوتے ہیں۔ بہشتا بولتا آدمی اچھا۔ بشارت مصنوعی روح کے مردہ اور نفس کے زندہ ہونے کی دلیل ہے۔ ایسے شخصوں میں کبر ہوتا ہے اور شوخ طبیعت میں کبر نہیں ہوتا۔

(۶۸۱) فرمایا کہ دنیا کو آدمی جس قدر مختصر لے اسی قدر راحت ہے۔

(۶۸۲) ایک صاحب نے جو کہ تعویذ مانگے آئے تھے بعد لینے تعویذ کے عرض کیا کہ حضرت اگر اجازت دیں تو میں کھال کی جائنا نہ بغرض استعمال حضور والا کے مسجدوں فرمایا کہ میں خود ایسی چیزوں کو اگر آجاتی ہے تو فروخت کر دیتا ہوں۔ علاوہ اس کے حدیث شریفیں درندوں کی کھال استعمال سے تو منع فرمایا گیا ہے نیز یہ معلوم ہوا کہ طبقاً جانوروں کی کھالوں (مثلاً ہرن وغیرہ) پر بیٹھنے سے بھی بعض قوی کو نقصان پہنچتا ہے۔

(۶۸۳) فرمایا کہ اگر کوئی بے تکلف شخص ایسے کام کے وقت جس میں دوسرے کے بیٹھنے سے طبیعت کو انتشار نہ ہو آ بیٹھے تو خیر مضائقہ نہیں مگر بے تکلفی کی علامت یہ ہے کہ اگر ہم پیر پھیلا کر اس کے کندھے پر بھی رکھ لیں تو کسی جانب انقباض نہ ہو مگر ایسے بے تکلف بہت کم ہوتے ہیں۔

(۶۸۴) فرمایا کہ مولانا گنگوہی نے ایک جگہ قسم کھائی ہے کہ مجھ میں کوئی کمال نہیں ہے بعض مخلص لوگوں کو اس سے شک ہو گیا کہ مولانا میں کمال کا ہونا تو ظاہر ہے تو اس قول سے مولانا کا جھوٹ بولنا لازم آتا ہے۔ پھر ہمارے حضرت نے مولانا کے قول کی تفسیر میں فرمایا کہ بزرگوں کو آئندہ کلمات کی طلب میں موجود کلمات نظر نہیں ہوتی پس لانا اپنے کلمات موجود کو کلماتِ مندو کے سامنے نفی خیال فرماتے تھے اس کی ایسی مثال ہے کہ کسی شخص کے پاس ایک ہزار روپے ہیں وہ لکھ بیوی کے سامنے مالدار نہیں البتہ دوسرے شخصوں کو مولانا کی نسبت یہ گمان کہ وہ خالی از کمال ہے نہ کرنا چاہئے۔

(۶۸۵) ایک مولوی صاحب جو کہ لباس بہت زینت کا پہنے ہوئے تھے انھوں نے حضرت والا کو بعد ظہر پر صبر دیا جس میں اپنے وظائف کا حال لکھا تھا۔ فرمایا کہ گنگا پار کی طرف زینت بہت ہے۔ وہاں کے بعض مقتدا و مشائخ اہل نسبت بھی زینت میں مبتلا ہیں۔ جب آپ کا قلب اس میں مشغول ہے تو پھر اللہ کی یاد کی گنجائش کہاں ہے۔ ان وظائف سے کچھ نفع نہ ہو گا۔ ایسی حالت میں طالبان دنیا اور طالبان حق میں کیا فرق ہوا۔ عورت کے لئے زینت مناسب ہے۔ مردوں کو ہرگز ایسی زینت مناسب نہیں۔ آپ میرے پھندے میں کیوں پھنستے ہیں۔ میں تو آزاد آدمی ہوں

رسوم کو جڑ سے اکھاڑتا ہوں۔ چاہے وہ علماء کے رسوم ہوں یا مشائخ کے ہوں۔ میں طالب کی دلجوئی نہیں کرتا کیونکہ اس کی تودلشوائی کی ضرورت ہے نہ کہ دلجوئی کی۔ ہاں طالب کی بھی خاطر ہوتی ہے جبکہ وہ اصلاح قبول کر لیتا ہے پھر اس سے بڑھ کر کسی کی خاطر نہیں ہوتی۔

(۱۸۶) فرمایا کہ اہل علم کے دل میں کسی کی ہیبت نہیں ہوتی یوں کسی حضرت کی وجہ سے ڈر جاویں وہ اور بات ہے ایسے تو آدمی کٹ کھنے کتے سے بھی ڈرتا ہے مگر ان کے دل پر کسی کی ہیبت نہیں ہوتی۔ اس پر یہ قصہ فرمایا کہ مولوی فضل حق صاحب کو قطرہ کا عارضہ ہو گیا تھا اس وجہ سے وہ ڈھیلے لیتے تھے صرف پانی سے استنجا کر لیتے تھے کسی متصحب شیعہ نے طعن کے طور پر کہا کہ اب تو آپ بھی پانی سے استنجا کرنے لگے ہیں۔ مولوی صاحب نے فی البدیہہ جواب دیا کہ جب سے مجھے مسلسل بول کا عارضہ ہو گیا ہے تب سے میں شیعوں کے مذہب پر پیشاب کرنے لگا ہوں۔

(۱۸۷) فرمایا کہ کیفیات سے وصول یا حریان پر استدلال کرنا یہ مستعلج کا کام نہیں ہے کہ اول میں عجب کا خدشہ ہے اور ثانی میں ناشکری کا اور دونوں سالب نعمت ہیں۔ طالب کا وظیفہ یہ ہے کہ حالت کی اطلاع دے اور اس حالت کی تحقیق معالج کا کام ہے۔

(۱۸۸) فرمایا کہ کبر خدا کے راستہ کا بڑا ہزن ہے اول اس کا علاج کرے بس یہی کافی ہے نسبت اور چیز ہے وہ الشک کا نام لینے سے حاصل ہوتی ہے لیکن جب تک کہ او دھر سے پورا تعلق نہ ہو کیا فائدہ ہر الشک کا دھیان رہنے لگا بس سمجھ گئے ہم اللہ ولے ہو گئے۔ اصلی معیار نسبت معتبر نہایت کی متابعت ہے کہ ظاہر اقوال و افعال و اخلاق رب سنت کے مطابق ہونے لگیں ورنہ کچھ بھی نہیں (۱۸۹) ایک صاحب نے حضرت والا کی نسبت کہا تھا کہ میں نے سنا ہے کہ انھوں نے جائیداد نہیں لی جس کے اولاد نہ ہو اس سے تو یہ ہو سکتا ہے۔ اولاد دار سے کس طرح ممکن ہے۔ اس پر حضرت والا نے فرمایا کہ یہ قصہ جائیداد لینے کا تو بیس برس کی عمر میں ہوا تھا جب مجھے کیا خبر تھی کہ میرے اولاد نہ ہوگی۔ مگر یہ اعتقاد تھا کہ اگر اولاد بھی ہو جاتی تو کیا الشرمیاں اولاد کو نہ دے آخر میں بھی تو کسی کی اولاد ہوں پھر مجھے بھی دے رہے ہیں یا نہیں۔

(۱۹۰) کبر حسد۔ ریا کو اول ہی سے مٹانے کی ضرورت ہے۔ یہ بڑے سخت مرض ہیں مشائخ تک ان میں مبتلا ہیں۔ علماء تو فنائے نفس کا دعویٰ بھی نہیں کرتے اور مشائخ تو فنائے نفس کے دعویٰ پر بھی اس سے خالی نہیں سخت تعجب ہے۔

(۱۹۱) فرمایا کہ کھانا کھانے میں میرے سامنے سے اگر کوئی بیالہ اوٹھا لیتا ہے تو ناگوار ہوتا ہے

اگر ارسال کی ضرورت ہو تو اور دوسرے پیالہ میں لانا چاہئے۔ کھانے والا آدمی اتنی دیر بیکار بیٹھا ہوا ایک کرے۔

(۶۹۲) فرمایا کہ مجھ سے جب کوئی مشورہ لیتا ہے تو میں مشورہ دینے کے بجائے یہ لکھ دیتا ہوں کہ اگر مجھے یہ واقعہ پیش آتا تو میں یہ کرتا۔ یہ نہیں کہتا کہ تم بھی ایسا کرو۔ آج کل اکثر مواقع پر مشورہ دینا بیوقوفی ہے۔ الزام ضرور آتا ہے۔

(۶۹۳) فرمایا کہ توجہ کے دو درجے ہیں ایک درجہ تو غیر اختیاری ہے وہ یہ کہ دل چاہتا ہو کہ فلاں شخص میں ذوق و شوق محبت حق۔ خوف وغیرہ پیدا ہو جاوے۔ اس کے واسطے دعا کرے اس کا تو کچھ مفائدہ نہیں۔ دوسرا درجہ توجہ کا متعارف مصطلح ہے وہ یہ کہ شیخ اپنے قلب کو سب خطرات سے خالی کر کے خاص توجہ کرتا ہے اس میں تصور بقصد صرف ہوتا ہے یہ گوجا نر ہے مگر ذوقاً پسند نہیں۔ اور اس میں فاعل قوت برقیہ ہوتی ہے۔ جو انسان کے اندر ودیعت رکھی گئی ہے۔ جیسا کہ زمین میں بھی یہ قوت بہت ہے۔ سنا ہے کہ بے تار کے جو خیر پہنچتی ہے وہ اسی کے ذریعہ سے پہنچاتی جاتی ہے۔ نظر لگنے میں بھی اسی کا اثر ہوتا ہے مسمرہ یزم اور توجہ متعارف کا منشاء و ماخذ ایک ہے۔ ایک بری جگہ صرف ہوتا ہے اور ایک اچھی جگہ صرف کی جاتی ہے۔ صرف اتنا ہی فرق ہے۔ اولیٰ یشت پر موقوف ہے اس لئے مشق کی جاتی ہے کہ دوسروں پر نسبت کا الفا کریں گے بعض مشائخ کے یہاں اس سے بہت کام لیا جاتا ہے۔ مگر اس کا نفع باقی نہیں رہتا۔ طالب کیفیت کو نفع سمجھ کر اس کو کافی سمجھتا ہے اس لئے کام چھوڑ دیتا ہے۔ اس میں چند ظہان ہی اول تو سنت میں منقول نہیں۔ دوسرے اس سے اکثر کو کام میں سستی ہونے لگتی ہے۔ پھر فرمایا کہ خود اثریہ بڑے دوسرے پر اس کا مضائقہ نہیں۔ باقی خود توجہ کرنے میں تو اس وقت قلب میں خدا کی طرف توجہ مطلق نہیں ہوتی اگر یہ کہا جاوے کہ یوں تو معمولی بات چیت میں بھی توجہ الی اللہ نہیں ہوتی۔ تو جواب یہ ہے کہ یہ اس سے اشد ہے۔ کیونکہ اس میں قلب کو قصداً خالی کیا جاتا ہے اور خدا کی طرف سے توجہ پشانا غیرت کی بات معلوم ہوتی ہے۔ حلقہ متعارف میں یہی ہوتا ہے۔ بس سنون طریقہ اصلاح کا وعظ نصیحت۔ دعا ہے اور توجہ نام حق تعالیٰ کا حق ہے۔

(۶۹۴) فرمایا کہ جو شخص مجبور و مختار میں فرق نہ کرے وہ کتے سے بھی زیادہ بدتر ہے۔ کتے کے اگر لکڑی مارو تو وہ بھی لکڑی پر حملہ نہیں کرتا ہے بلکہ لکڑی مانے والے پر حملہ کرتا ہے۔

(۶۹۵) فرمایا کہ جب کسی سوال کے جواب میں شرح صدر و شفا، قلب نہ ہو مناف

جواب دیوے کہ ہماری سمجھ میں نہیں آیا کیونکہ ہر سوال کے لئے ضرور نہیں کہ اس کا جواب ہی دیا جاوے۔ نیز یہ بھی تو جواب ہے کہ ہم کو معلوم نہیں لیکن لوگ جواب دینا ضروری سمجھتے ہیں خواہ شفا، قلب ہو یا نہ ہو۔ یہ جائز نہیں جب تک شفا، قلب نہ ہو کسی مسئلہ کا جواب نہ دیا جاوے (۶۹۶) فرمایا کہ ما انت بمسبب من فی القبور میں نفی سماع سے سماع نافع مراد ہے سو وہ ظاہر ہے یعنی مردے سفنے پر عمل نہیں کر سکتے کیونکہ ان کا مقام دارالعمل نہیں ہے اور قرینہ اس کا یہ ہے کہ کفار کے عدم سماع کا بیان کرنا مقصود ہے اور ان کے عدم سماع کو علم سماع موتی سے تشبیہ دی گئی ہے اور ظاہر ہے کہ کفار سنتے ہیں مگر عمل نہیں کرتے۔ (۶۹۷) فرمایا کہ دنیا اور دین کی حاجتوں کو برآئے کا ذریعہ استغفار ہے (ف) پھرت والا کے علم و جامعیت پر دال ہے۔

(۶۹۸) فرمایا کہ اگر شیخ سے تعلق قطع کر دے تو سب فیوض بند ہو جاویں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کم تعلق کر کے تو پھر بالکل واردات و فیوض کچھ بھی نہ رہیں گے۔

(۶۹۹) ایک مولوی صاحب (جو کہ حضرت والا کے مجاز ہیں) اپنے ملفوظات خود جمع کئے تھے اور ملفوظات کا آغاز اس لفظ سے تھا کہ فرمایا اس کی اطلاع حضرت کو ہوئی۔ وہ لوی صاحب حضرت والا کی خدمت میں حاضر تھے۔ حضرت والا نے مولوی صاحب سے فرمایا کہ ہمارے سامنے سے اٹھ جاؤ اور میں صورت مت دکھاؤ اور نہ کسی کو بیعت کرو۔ پھر فرمایا کہ بڑائی تو وہ کرے جس کا کمال ذاتی ہوا اور جب یہ نہیں تو بجا ہی ہے۔ دیکھئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپ کے سامنے لوح و قلم کے علوم بھی بیچ ہیں آپ کی نسبت حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنْ شَيْءٍ کا حاصل یہ ہے کہ یہ ہمارا عطیہ ہے ہم چاہیں تو ابھی سب کچھ لیں ناز تو اس پر ہو جس کا کمال اپنے قبضہ کا ہو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو اضع کریں تو ہمیں کیا حق ہے ناز کا۔ اسی طرح استحقاق ثمرات کے ادعا کی حالت ہے۔ جیسے فرض کیجئے کہ آج ہی آم کا درخت لگایا اور کہنے لگے کہ پھل نہیں آیا اس سے صاف دعویٰ استحقاق ٹپکتا ہے۔ صاحب خدا لئے تعالیٰ سے نوکری کا معاملہ نہیں جو استحقاق اجرت کا ہو۔ غلامی کا تعلق ہے پھر دعویٰ استحقاق کیسا۔ مثلاً اگر آقا اپنے غلام سے کہے کہ پانی پلاؤ وہ کہے کہ کیا لے گا وہ غلام بڑا نالائق ہے۔ ایک تکبر کی قسم یہ ہے کہ تو اضع پر تکبر ہوتا ہے کہ ہم میں تکبر نہیں۔ گو کا کیڑا یہ سمجھے کہ میں گو کا کیڑا ہوں یہ کونسی خوبی کی بات ہے۔ میرے دوستوں نے فتاویٰ کا نام فتاویٰ اشرفیہ رکھ دیا تھا اس سے بہت شرم معلوم ہوتی ہے۔ آخر امداد الفتاویٰ کا نام بدلا۔

پس اپنے محفوظ اپنی رائے سے ضبط کرنا کیا مسمیٰ۔ مرید کو چاہئے کہ اپنے واردات کو شیخ کے سامنے پیش کرے جیسے اولاد کچھ کماوے وہ ماں یا پاپ کے سامنے رکھ دے کہ یہ کیا ہے۔ ان افعال کی بدو احوال سلب ہو جاتے ہیں۔ پھر فرمایا کہ جس وقت آدمی اپنے کو اچھا لگتا ہے اس وقت خدا کے نزدیک مبغوض ہوتا ہے۔ اب شخص سوچ لے کہ دن میں کتنی مرتبہ اس کی ایسی حالت ہوتی ہے بعد عصر حضرت والا نے اعلان فرمایا کہ فلاں مولوی صاحب سے کوئی بات چیت نہ کرے اور اگر کوئی کرے گا تو اس کے ساتھ بھی یہی برتاؤ کیا جاوے گا پھر فرمایا کہ یہ کوئی نئی بات میں نے نہیں کی بلکہ عین سنت کے موافق کیا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔ اگر میں پچاس دن تک بھی ایسا کروں تو بھی کچھ حرج نہیں ہے۔ پھر ان مولوی صاحب نے حضرت والا کی خدمت مبارک میں معافی کی درخواست کی مگر چونکہ بے ڈھنگے طور سے معافی چاہی گئی تھی اس لئے اس پر حضرت والا نے یہ سزا تجویز فرمائی کہ بعد مغرب روزانہ اس مضمون کا اعلان کیا کیجئے کہ صاحب چونکہ میں فلاں قوم کا ہوں اس لئے کم وصلگی کے سبب اپنے مرنے کی عنایتوں پر اپنے آپ کو بڑا سمجھنے لگا جس کی وجہ سے سزائیں گرفتار ہوں لہذا آپ لوگوں کو چاہئے کہ تکبر سے بہت پرہیز کریں پھر بعد دو روز کے بعد پھر حضرت والا نے ان مولوی صاحب سے سب کو گفتگو کرنے کی اجازت دیدی اور یہ فرمایا کہ عنقریب اور معاملات بھی طے ہو جائیں گے۔

(ف) اس سے حضرت اقدس کی تواضع و شان تزیینت اظہار من الشمس ہے۔

(۷۰۰) ایک صاحب نے خط لکھا کہ فلاں آپ کو ایسا کہہ رہے تھے اور میں نے ان کو یہ جواب دیا اس پر فرمایا کہ جس طرح مجھے اس بات سے کلفت ہوتی ہے کہ فلاں نے مجھے بُرا بھلا کہا ایسی ہی اس بات سے کلفت ہوتی ہے کہ فلاں نے طرفداری کی۔ طرفدار لوگ ہی اور زیادہ بُرا بھلا کہہ لیتے ہیں۔ اگر انہوں نے اپنی عاقبت کے واسطے یہ کام کیا تو مجھ پر اس کا اظہار کیوں کیا۔

(ف) اس سے بھی شان تزیینت اور معرفت کید نفس ثابت ہوئی۔

(۷۰۱) تصرف سے آدمی اس طرح سلوک میں چلتا ہے جس طرح کہ کوئی کسی کا ہاتھ پکڑ کر

دوڑاوے جہاں ہاتھ چھوڑا پس رہ گیا۔

(۷۰۲) حضرت والا کے ایک مجاز نے اپنے ابتلائے معاصی کی حالت نظم میں لکھی ہے اور

پھر حضرت والا کی توجہ و ہمت کی برکت سے جلد ہی حالت متغیر ہو گئی یعنی پہلی حالت عود کر آئی۔ پھر اس حالت کی بھی اطلاع حضرت والا کو نظم ہی میں دی۔ پہلی حالت کو تہذیب سے اور دوسری

حیات مجذوب سے تعبیر کیا ہے اس طرح مجموعہ نظم کا نام حیات بعد الماتہ رکھا ہے۔ جو حسب ذیل درج کی جاتی ہے اور جو لاریب حضرت والا کی توجہ و ہمت و شان تربیت کی بے نظیر مثال ہے۔

وہ حق کے ساتھ رابطہ دل نہیں رہا
مجدوب اب اس لقب کی قابل نہیں رہا
وہ آنکھ اب نہیں ہے وہ اب دل نہیں رہا
مجدوب منہ دکھانے کے قابل نہیں رہا
وہ آنکھ جو غیر کو دیکھے نہیں رہی
وہ دل جو ہونہ غیر پہ مائل نہیں رہا
ناگفتنی ہے حال مرا کچھ نہ پوچھے
کہنے کے اور سننے کے قابل نہیں رہا
میں لاکھ تو یہ کرتا ہوں نصیحتی نہیں کبھی
اب اپنی عزم کا تو میں قابل نہیں رہا
اس کے سوا کہ آپ کریں اب مری مدد
کچھ چارہ میرے مرشد کا دل نہیں رہا
تاراج کر لیا مجھے شیطان و نفس نے
جو کچھ کیا تھا آپ سے حاصل نہیں رہا
وہ حال ہو گیا ہے کہ گویا کبھی بھی میں
خدا میں حضور کے داخل نہیں رہا
ناچار بہر چارہ چلا آیا سرنگوں
اب رات دن ہے ذکر تھاں اور فضل عشق
پہلو میں مڑوہ دل ناپاک ہے حضور
قابو میں میرے اب میری آنکھیں نہیں ہیں
کوئی گنہ ہو کرنے میں کچھ باک ہی نہیں
ہے فکر آخرت سے کچھ ایسا ہوا ہوں میں
اب مری غفلتوں کی کوئی حد نہیں رہی
توفیق تو بہ کثرت عصیاں نے سلب کی
ہر وقت معصیت کا تقاضا جو نفس میں
پڑنے لگا ہے اب تو فرائض میں بھی غفل
پہلی سی فکر جائز و ناجائز اب نہیں
جب سے شریک حال غایت بتوں کی ہے
وہ ذوق و شوق قلب وہ نعرے نہیں رہے
وہ وہ کئے ہیں جرم کہ انصاف تو یہ ہے
میں جواب بھی حق تو یہ ہے آپ کا کرم
حق یہ ہے حق تو کچھ مجھے حاصل نہیں رہا
مجدوب اب اس لقب کی قابل نہیں رہا
مجدوب منہ دکھانے کے قابل نہیں رہا
وہ دل جو ہونہ غیر پہ مائل نہیں رہا
کہنے کے اور سننے کے قابل نہیں رہا
اب اپنی عزم کا تو میں قابل نہیں رہا
کچھ چارہ میرے مرشد کا دل نہیں رہا
جو کچھ کیا تھا آپ سے حاصل نہیں رہا
خدا میں حضور کے داخل نہیں رہا
ورنہ میں منہ دکھانے کو قابل نہیں رہا
اللہ کا میں ذکر و مشاغل نہیں رہا
میں پاس بیٹھنے کے بھی قابل نہیں رہا
کہنے میں میرے اب یہ مراد دل نہیں رہا
جو خوف حق تھا بیچ میں حاصل نہیں رہا
جیسے کہ موت ہی کا میں قابل نہیں رہا
مجھ سا جہاں میں اب کوئی غافل نہیں رہا
بحر گنہ کا اب کوئی ساحل نہیں رہا
دل خیر کی طرف مرا مائل نہیں رہا
یہ ہی نہیں کہ شوق نوافل نہیں رہا
حفظ حدود و پاس مسائل نہیں رہا
اللہ کا فضل ہی مثال نہیں رہا
وہ رنگ ، اور شور و غل نہیں رہا
سرکار اب میں رحم کے قابل نہیں رہا
حق یہ ہے حق تو کچھ مجھے حاصل نہیں رہا

کس سے کہوں کہوں جو نہ حضرت کے حال دل
 اے خضر راہ کیجئے بس جلد رہبری
 یہ التجا کرم کی۔ بلا حق کے ہے حضور
 طاقت ہی بس حیات ہے اور مصیبت مات
 یہ آسرا ہے آپ سا کامل ہے مہرباں
 دست کرم ہو جانب مجذوب پھر دراز
 گو نہ تو مرا غرض کے قابل نہیں رہا
 رخ سوئے قعر ہے سو منزل نہیں رہا
 حق تو کر چکا ہوں میں زائل نہیں رہا
 کیا زندہ ہوں میں۔ زندوں میں شامل نہیں رہا
 گو تجا ہے میں تو ہاں کسی قابل نہیں رہا
 محروم آپ کا۔ کبھی سائل نہیں رہا

مجدوب تار سیدہ کو واصل بنا دیا
 فہمید کید نفس کے قابل بنا دیا
 نقش بتاں مٹایا۔ دکھایا جمال حق
 عشق بتاں ہو لے مبدل بہ حب حق
 کیا نا خدا ہیں آپ بھی اس بحر عشق کے
 فیض نظر سے۔ نفس کی کا یا پلٹ گئی
 غفلت میں دل پڑا تھا کہ نگاہ آپ نے
 مشغول اک نگہ میں ہوا دل یہ یاد حق
 مردود بارگاہ ہوا بار یا ب پھسر
 اس رد سہ کو آپ نے جو ننگ بزم تھا
 اس قلب نامنرا کو جو جنگ وجود تھا
 ایسے کو جو پڑا تھا مذلت کے قعر میں
 میرے دل سیاہ کو انوار قلب سے
 پھر ہل کر دیا مرے سرکار آپ نے
 چسکا لگا کے یاد خدا کا حضور نے
 دل دادہ کر دیا مجھے خلوت کا آپ نے
 دینی امور میں تو کیا مجھ کو مستعد
 مشکل تھا دین تہل تھی دنیا آپ نے
 ناقص کو اک نگاہ میں کامل بنا دیا
 مجدوب کو بھی آپ نے عاقل بنا دیا
 آنکھوں کو آنکھیں دل کو مرے دل بنا دیا
 وجہ فنا کو زریست کا حاصل بنا دیا
 گرداب ہولناک کو ساحل بنا دیا
 جو تھے رذائل۔ ان کو فضائل بنا دیا
 آگاہ حق سے غیر سے عناف بنا دیا
 غافل کو دم میں ذاکر و شاغل بنا دیا
 مجبور نامسرا کو واصل بنا دیا
 پر تو سے اپنے رونق محفل بنا دیا
 ایسا نوازا۔ ناز کے قابل بنا دیا
 اتنا ابھارا۔ صد رافضائل بنا دیا
 خورشید پر ضیا کا مماثل بنا دیا
 میں نے جس امر ہل کو مشکل بنا دیا
 بیزار کار و بار مشاغل بنا دیا
 اس بزم بے ثبات سے بد دل بنا دیا
 اور دنیوی امور میں مجھے کامل بنا دیا
 مشکل کو سہل تہل کو مشکل بنا دیا

ہمت بڑھانے کا آپ نے مجھ پر شکستہ کو بھی سہارا دیا آپ کے کر کے وارنفس پہ تیغ نگاہ کے مغلوب نفس تھا مگر اب نفس کش ہوئیں انوار ذکر رہتے ہیں گھیرے ہوئے مجھے میں کیا کہوں کہ کیا تو تھا اور اب حضور بخشی حیات قلب وہ عیسیٰ نفس میں آپ ہاں کیوں نہ ہو وہ ذات مقدسہ آپ کی کر کے سہل وہ وہ دقائق بیاں کئے صحبت سے اپنے فلسفی و منطقی کو بھی آزاد تھے جو ملت و مذہب سران کو بھی ہم جیسے ہرزہ گو بھی تو آبِ ذکر و یوں تھا غاصب جو تھے وہ صاحبِ جو دو سخا ہئے اتنا کیا ہے آپ نے آساں طریق کو وہ وہ نتائج اخذ کئے ہیں کہ آپ نے قابلِ زبان ہی ہوں کہ نہیں لیکن آپ نے آہن کو سوز دل سے کیا موم آپ نے دیکھا نہ کوئی مہلِ اغلاق آپ سا دنیا کو راہِ راست دکھائی حضور نے کیا طرفہ ہے طریقِ ہدایت حضور کا کر دیجے بس اب مجھے اپنے سے بے خبر

مجھ جیسے ناتواں کو بھی حائل بنا دیا
آبادہ بہر قطع مستازل بنا دیا
قاتل کو مرے آپ نے بسمل بنا دیا
بسمل کو گویا آپ نے قاتل بنا دیا
خلوت کو میرے آپ نے محفل بنا دیا
کیا مجھ کو مرے مرشدِ کامل بنا دیا
مردہ کو زندہ کہنے کے قاتل بنا دیا
رندوں کو جس نے صوفی کامل بنا دیا
ناہم جاہلوں کو بھی عاقل بنا دیا
قرآن اور حدیث کا عاقل بنا دیا
دالستہ چار سلاسل بنا دیا
زاغوں کو ہم نولئے عشا دل بنا دیا
اور ظالموں کو آپ نے عادل بنا دیا
کہہ سکتے ہیں کہ راہ کو مستزل بنا دیا
ادنی امور کو بھی مسائل بنا دیا
دل سے تو منکروں کو بھی قاتل بنا دیا
نا آشنائے درد کو بسمل بنا دیا
دیووں کو بھی فرشتہ شمائل بنا دیا
جب کج رفو زدن نے پیرو باطل بنا دیا
گم کردہ راہ کو رہبرِ مستزل بنا دیا
اس اپنے علم نے مجھے جس اہل بنا دیا

مجدوبِ در سے جا آتے دامن بھرے ہوئے

صد شکر حق نے آپ اکا مسائل بنا دیا

(۴۳) فرمایا کہ وسادس کا علاج والشر بے التفاتی ہے۔ حدیث شریف میں جو تھکا دنا آیا ہو اس سے مراد اعراض و ترک التفات ہے۔

(۴۴) فرمایا کہ میں نے ایک صاحب کو بتلادیا تھا کہ یوں تصور کیا کرو کہ میں آسمان پر پہنچا ہوں۔ حواریں ہیں۔ میرے گرد ہا ہوں باغ کا تصور کا۔ پھر یہ خیال کرو کہ یہ چیزیں جب میں گئی جب خدا کے حکموں کی پابندی کریں گے۔ اس سے لالچ و رغبت پیدا ہوگی اس سے اعمال صالحہ سرزد ہوں گے چنانچہ اس سے ان کو بڑا نفع ہوا۔

(۴۵) فرمایا کہ عبد کا کام ہے کہ جس حال میں رکھیں رہو۔ ہاتھی پر چڑھا دیں چڑھوا اور جو گدھے کے پیروں میں روندادیں تو پیسے ہی رہو۔

(۴۶) فرمایا کہ حاتمؑ ایک بزرگ تھے۔ ایک شخص نے آپ کی خدمت میں نذر پیش کی اس کے مال میں شبہہ تھا۔ آپ نے عذر فرمایا۔ اُس نے پھر کہا آپ لے لے لیا۔ لوگوں نے پوچھا یہ کیا بات تھی فرمایا کہ نہ لینے میں اس کی ذلت تھی اور لے لینے میں میری ذلت تھی اور اس کی موت تھی میں نے اس کی عزت کو اپنی عزت پر اختیار کیا لے لیا کہ اس کی بے عزتی نہ ہو۔

(۴۷) فرمایا کہ کبھی تکبر بصورت تواضع بھی ہوتا ہے اور علامت اس کی یہ ہے کہ جو تواضع بقصد تکبر ہوتی ہے اس کے بعد فخر ہوتا ہے۔ اور اس تواضع کے بعد کوئی تعظیم نہ کرے برا بناتا ہے اور جو تواضع بقصد تواضع ہو اس میں خوف ہوتا ہے اور کسی کی تعظیم نہ کرنے سے اپنے کو اس عدم تعظیم ہی کا مستحق سمجھتا ہے (ف) اس سے حضرت والا کی فراست و دقت فہم معلوم ہوتی۔

(۴۸) فرمایا کہ جو عشاق اور فانی فی المحبت ہوتے ہیں ان کی یہ حالت ہو جاتی ہے کہ آخر میں وداعی میں حرکت بھی نہیں رہتی۔ و سو سے بھی نہیں رہتے۔

(۴۹) فرمایا کہ ایک بزرگ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوئے اور بیعت کی درخواست کی بزرگ نے دریافت فرمایا کہ تیرے پاس کچھ مال بھی ہے۔ انھوں نے عرض کیا کہ ہاں سو روپے ہیں ان بزرگ نے فرمایا کہ اسے نکال۔ انھوں نے عرض کیا کہ حضرت خیرات کردوں گا۔ فرمایا کہ نفس کو حفظ حاصل ہو گا کہ ہم نے اتنے روپے خیرات کئے ان کو سمندر میں پھینک دے اس نے منظور کیا پھر فرمایا کہ اگر ایک ایک روپہ کر کے پھینکنا کہ ذرا نفس پر آتا تو چلے اور ایک دم سے پھینکنے میں تو بس ایک ہی بار مجاہدہ ہوگا۔

(۵۰) دوران درس مفتوی میں فرمایا کہ اہل اللہ کی بیعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی نسبت ہے۔

(۷۱۱) فرمایا کہ جب تک نسبت راسخ نہ ہو جاوے مختلف بزرگوں سے ملنا اچھا نہیں۔ کسی کے پاس بقصد استفادہ و برکت نہ جاوے۔ مزارات پر بھی اس قصد سے نہ جاوے اور بعد سوخ نسبت خود ہی جانے کو دل نہ چاہے گا پھر فرمایا کہ طالب کا تو اپنے شیخ کی نسبت یہ مسلک ہونا چاہئے۔

ہمہ شہر پُر زخو باں منم و خیال ہے چہ کنم کہ چشم بد خو نہ کند کس نگاہے وہ عورت فاحشہ ہے جو اپنے خاوند کے سوا دوسرے پر نظر کرے۔ شیخ کے ساتھ جو تعلق ہے وہ بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ خاوند اور بی بی کا۔ شیخ کو یہ سمجھے کہ میرے لئے سب الفحیہ ہی ہے اس کو وحدت مطلب کہتے ہیں۔ پھر فرمایا کہ جس طرح وحدت مطلب ضروری ہے اسی طرح وحدت مطلب ضروری ہے۔ البتہ نسبت راسخ ہو جانے کے بعد پھر جہاں چاہے جاوے۔ جہاں چاہے اٹھے۔ جہاں چاہے بیٹھے۔

(۷۱۲) فرمایا کہ قرآن مجید میں ترکیب کے اعتبار سے وقف تجویز کئے ہیں اور ہر آیت پر وقف ضروری نہیں گو آیتیں تو قیفی ہیں جیسا کہ دو شعر قطع بند ہوں تو مضمون چاروں مصرعوں کا ملکر ایک ہو گا مگر ایک شعر کے ختم پر ضرور کہیں گے کہ شعر ختم ہو گیا بعض لوگ وقف کو آیت پر لازم سمجھتے ہیں اور فرمایا کہ وقف کے معنی قطع النفس کے ہیں۔

(۷۱۳) فرمایا کہ بعض لمحدوں کو شبہ ہو گیا کہ جب خدا کے جمال و کمال کے سبب منظر ہیں تو کسی چیز کو دیکھنا حرام نہیں اس پر فرمایا کہ چاہے جمال اللہ تعالیٰ کا سب میں ظاہر ہو مگر جب اللہ میاں نے خود منع کر دیا ہے کہ ہکو اس آئینہ میں مت دیکھو تو اس کے حکم کی تعمیل کرے۔

(۷۱۴) فرمایا کہ جس دوستی کی بنا فاسد ہوگی آخر میں عداوت ہوگی اور دورانِ دہس ثنوی میں فرمایا تھا کہ غیر اللہ کی دوستی کا انجام آخر عداوت ہے۔

(۷۱۵) فرمایا کہ بڑھاپے میں نسبت قوی ہو جاتی ہے کیونکہ مدت کی نسبت ہوتی ہے۔

نیز اہل نسبت کے پاس بیٹھنے سے روحانی قوت بڑھتی ہے بعض اوقات اس کا اثر بدن پر محسوس ہوتا ہے۔ چنانچہ بہت بزرگوں کے بدن پر مرنے کے بعد بھی حرارت محسوس ہوتی ہے اصل میں تو یہ اثر روح پر ہوتا ہے مگر تبعاً کبھی تیرے جسم پر بھی ظاہر ہو جاتا ہے۔

(۷۱۶) فرمایا کہ زیادہ رہزن اس طریق کا کبر ہے مثلاً برانا نا اصلاح سے اور فرمایا کہ تعلیم

بدون صحبت کے کافی نہیں ہوتی۔ زیادہ تر صحبت کی ضرورت ہے۔

(۷۱۷) ایک مولوی صاحب کو حضرت والا نے تحریر فرمایا کہ آپ کسی اور سے رجوع کیجئے کیونکہ آپ کو مجھ سے مناسبت نہیں ہے۔ اس پر ان مولوی صاحب نے لکھا کہ خیر اگر آپ خود میری نگرانی نہ کریں تو جو کچھ میں پوچھوں گا وہ تو بتا دیا کریں گے۔ میں نے لکھا جی ہاں بتا دیا کروں گا۔ اس پر فرمایا کہ وہ خود دیکھ لیں گے کہ اس طریق سے کیسا نفع ہوتا ہے۔ اس کی ایسی مثال ہے کہ مریض کے پوچھنے پر طبیب بتلا دیا کرے اور اپنی طرف سے کچھ نہ بتائے تو مریض کو یہ سلیقہ ہی نہیں ہوتا کہ کون سی بات پوچھنے کے قابل ہے کونسی نہیں۔ (ف) اس سے حضرت کا کمال تجربہ اس طریق کا ثابت ہے۔

(۷۱۸) فرمایا کہ طرح طرح کے سوچ بچاریں مت رہو۔ رنج کو قلب پر مت آنے دو بلکہ جسم پر لو پھر فرمایا کہ بعض لوگوں کے قلب کو مہلت ہی نہیں ہوتی وہ ایات خرافات میں وقت صرف ہو جاتا ہے۔

(۷۱۹) فرمایا کہ حق تعالیٰ تک پہنچنے کا یہی راستہ ہے کہ اخلاقِ رفیہ جاتے رہیں۔ حمید پیدا ہو جائیں۔ معاصی چھوٹ جائیں۔ طاعت کی توفیق ہو جاوے۔ غفلت من الشرائع سے اور توجہ الے اللہ پیدا ہو جاوے۔

(۷۲۰) اگر کسی کی یہ رائے ہو کہ گاؤں کشی مسلمان چھوڑ دیں تو چونکہ یعنی اس رائے کی ملت کفریہ کی رعایت ہے اس لئے ملت کفریہ کے رعایت کے مقابلہ میں بلاشبہہ گاؤں کشی اہل اسلام کا شعار ہے لوگ کہتے ہیں کہ گائے کا گوشت کھانے کو اسلام سے تعلق نہیں ہے حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمانے سے شدید تعلق معلوم ہوتا ہے کہ من صلی صلوٰتنا واستقیل قیلتنا واکل دجھتنا (۷۲۱) فرمایا کہ جس سے معتقد ہو اس کے کہنے کو برا نہ مانے تھوڑی دیر کو صبر کرے شاید یہ امتحان ہی لیتے ہیں پھر فرمایا کہ اگر وہ اس کا امتحان ہوا اور پہلے سے بتلا دے تو پھر امتحان ہی کیا ہوا۔

(۷۲۲) فرمایا کہ جب تک فنا کی کیفیت غالب نہ ہو اس کو مشتاق یا محب نہیں کہہ سکتے۔ اور محبت کے اس درجہ کا انسان مکلف نہیں مگر کمال یہی ہے۔ پھر فرمایا کہ اکثر ایسی محبت اول ہی میں ہو جاتی ہے اور اس کیفیت عشقیہ کے بڑھنے میں کسی اسباب کی حاجت نہیں اور بیعت میں شیخ کو طالب کی جانب سے ایسی ہی محبت کا انتظار ہوتا ہے۔ ہاں اگر یہ معلوم ہو جائے کہ اس کا مذاق ہی نہیں اس وقت میں مجبوری ہے۔ طبعا انقیاد محض بدون اس کے نہیں ہوتا

بلکہ وسوس کی مزاحمت واسے میں رہتی ہے اور اگر ایسی محبت ہو جاوے تو پھر واللہ اگر سر باز نہ جو تیاں لگائیں تو قلب پر اثر نہ ہوا اور طبعی حزن الگ چیز ہے اور اگر ناگواری ہو تو محبت ہی نہیں اور اس کی تحقیق امتحان سے ہو جاتی ہے۔

(۷۲۳) فرمایا کہ والد صاحب کا دس ہزار روپیہ بنک میں جمع تھا میں نے اس میں سے اپنا حصہ نہیں لیا۔ بھائی نے جتنا میرے حصہ کا روپیہ ہوتا تھا وہ تبرعاً اپنے پاس سے پیش کیا میں نے کہا میں اس بنا پر تو نہیں انھوں نے کہا نہیں اس بنا پر نہیں تب میں نے لیا اس سے بچنے کا نفع یہ ہوا کہ خدا نے دنیا کا نفع بھی دیدیا۔ (ف) اس سے حضرت والا کا تقویٰ و احتیاط ثابت ہے۔

(۷۲۴) فرمایا کہ میرا دو شخصوں سے دل نہیں ملتا تنکبر سے اور چالاک سے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ عجیب تو عیب میں تو کسی کمال غیر واقعی کے انتساب کو بھی پسند نہیں کرتا اس سے بھی ایذا ہوتی ہے ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے کوئی تمسخر کرتا ہو۔

(۷۲۵) فرمایا کہ مالدار ہونا بھی آجکل مصلحت ہے۔ والداری سے یہ فائدہ ہے ہیں۔ (۱) لوگوں کو اس سے تکلیف نہ ہوگی نذرانوں کی فکر کر کے (۲) عورت ہوگی (۳) یہ کسی کا درست نگر نہ ہوگا۔

(۷۲۶) فرمایا کہ خطوں میں جو سلام لکھا ہوا ہوتا ہے اس کا جواب دینا واجب ہے تو خواہ خط میں لکھے یا زبانی جواب دیدے۔

(۷۲۷) فرمایا کہ اعلیٰ چیز اصلاح کے لئے صحبت ہے علم چاہے ہو یا نہ ہو بلکہ علم بھی بلا صحبت کے بیکار ہے۔ صاحب صحبت بلا علم کی اصلاح زیادہ ہوتی ہے۔ صاحب علم بلا صحبت سے اسی واسطے میں کہا کرتا ہوں کہ انگریزی خواں بچوں کو صلحا و علماء کے پاس بھیجا کرو اور بڑا بھی اس کا خیال رکھیں تو بڑا فائدہ ہو۔ اولہم اس کا وعدہ کرتے ہیں کہ ہم نہ ان کے پانچوں پر اعتراض کریں گے نہ ان کی ڈاڑھی سے ہمیں بحث ہوگی نہ ہم ان کو مار مار کر نماز پڑھا دیں گے۔ وہ ہمارے پاس بیٹھیں گے تو ان کو ہم سے اور ہم کو ان سے انس ہوگا اور دین سے مناسبت پیدا ہوگی یہ مناسبت جڑ ہے اور علم و عمل اس کی فرع صحابہ ربیب کے رب عالم نہ تھے۔ صرف صحبت سے پایا جو کچھ پایا اور ہمیشہ اہل اللہ نے صحبت ہی کا التزام رکھا۔ اتنی توجہ علم کی طرف نہیں کی جتنی صحبت کی طرف کی۔

(۷۲۸) فرمایا کہ مجھے ہر کام میں یہ اہتمام رہتا ہے کہ مسلمانوں کے اس معاملہ کی بھی اصلاح ہو جو فیما بینہم و بین اللہ ہے اور اس معاملہ میں بھی جو فیما بینہم ہے اور میں امید کرتا ہوں کہ یہ میری نیت ہی مغفرت کے لئے کافی ہو جاوے (ف) اس سے حضرت والا کا رحمت عامہ پڑنا ثابت ہوا۔

(۷۲۹) ایک شخص فارغ التحصیل حضرت کے خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ میں ذکر کرنا چاہتا ہوں مگر کوئی وجہ معاش نہیں ہے میں نے کچھ تدبیریں کیں بھی مگر کامیابی نہیں ہوئی تو میرا خیال ہے کہ جب تک کوئی صورت معاش کی نکلے حضور والا کے پاس رہ کر ذکر ہی کروں۔ فرمایا اکل کو چوڑا دوں گا۔ پھر کل کو فرمایا کہ میں نے اس میں غور کیا۔ میرا خیال یہ ہے کہ ذکر کا نفع اس طرح نہیں ہو سکتا کہ بالقصد فکر معاش میں رہیں اور بالتبع ذکر میں۔ عرض کیا اچھا میں فکر معاش کو چھوڑتا ہوں اور ذکر کروں گا فرمایا آپ کا دل خالی نہ ہوگا فکر معاش سے۔ عرض کیا میں چند روز کے لئے خالی ہی کروں گا طلب معاش اس کے بعد کروں گا۔ فرمایا کتنی مدت کے لئے چند روز تو کافی نہیں اور جب ابھی سے مدت کی تحدید قلب میں ہے تو یہ غلوئے قلب نہیں۔ طلب ذکر تو یہ ہے کہ سب کاموں سے قطع نظر کر کے بس ذکر کا ہوا ہے اور یہ ارادہ کرے کہ ذکر ہی کروں گا اگرچہ تمام عمر ہی میں صرف ہو جاوے اگر یہ بھی نہ ہو تو مدت معتد بہ تو ہو حضرت گستاخو ہی وہ دو برس فرمایا کرتے تھے۔

(۷۳۰) فرمایا میں نے بہت دفعہ طلباء سے اور عام طور سے لوگوں سے کہا ہے کہ دو باتوں پر پختہ ہو جاؤ میں ذمہ لیتا ہوں وصول الے الشکا۔ ایک گناہوں سے بچنا دوسرے کم بولنا اور تھوڑی غلو ذکر و فکر کے لئے۔

(۷۳۱) فرمایا کہ دو چیزیں سخت زہر ہیں عورتوں کے ساتھ نرمی اور مردوں کی صحبت یہ مرض گجرات کے پیروں میں بہت ہے۔ پیر سے پردہ نہیں۔ عورتیں پیر صاحب کے ہاتھ پیر دباتی ہیں۔ مرد باہر رہتے ہیں اور پیر صاحب گھر میں رہتے ہیں۔

(۷۳۲) نواب صاحب ڈھاکہ نے حضرت والا سے دریافت کیا پردہ کس عمر سے چاہئے فرمایا اغیار سے تو ۷ برس سے بھی کم سے اور اعراض سے ۷ برس کی عمر سے۔ اور میری رائے یہ ہے کہ جب تک لڑکی پردہ میں نہ بیٹھ جاوے ایک چھٹا بھی نہ پہنایا جاوے اور کپڑے بھی سفید یا معمولی چھینٹ وغیرہ کے پہنے اس میں دین کی مصلحتیں بھی ہیں اور دنیا کی بھی ہیں۔ بلکہ بسا اوقات سیانی کے سامنے آنے سے اتنے فتنے نہیں ہوتے جتنے نا سمجھ کے سامنے آنے سے ہوتے ہیں۔ کیونکہ سیانی خود حیا کرتی ہے

اور مردوں کو موقع کم دیتی ہے نیز مرد سمجھتا ہے کہ سیانی سمجھدار ہے اس کے سامنے دلی خیالات عملاً ظاہر کر دوں گا تو سمجھ جاوے گی اور نا سمجھ کے سامنے یہ مانع موجود نہیں ہوتا۔

(۷۳۳) حضرت والا کے ایمار سے میر معصوم علی صاحب ساکن میرٹھ نے ریل کے قواعد کا ترجمہ کیا اور جن قواعد کے متعلق کوئی حکم شرعی ہوتا اس کو بغرض تحقیق ایک جگہ جمع کرائے تھے۔ چند ذیل علم مہمان دور سے آئے ہوئے تھے وہ مدرسہ کے مہمان خانہ میں مقیم تھے اور حضرت والا بوجہ پیر میں بال کوڑ ہونے کے مکان ہی پر تشریف رکھتے تھے۔ دن میں ایک دو دفعہ وہ مہمان حضرت والا کے پاس حاضر ہوتے تھے۔ اتفاقی بات ہے کہ اکثر جب وہ حاضر ہوتے تو حضرت والا وہی قواعد ریل سننے تھے ان سے گفتگو بھی فرماتے لیکن ان کی سیری نہ ہوتی۔ یہاں تک منقبض ہوئے کہ آیس میں کہتے کہ وہاں تو ہر وقت بیر اور پارسل ہی ہوتا ہے۔ ہماری تمنا تھی کہ درویشی کے نکات سننے میں سادقت صرف ہو کر تا۔ یہ خبر حضرت والا تک پہنچ گئی تو فرمایا میں ان نکات و لطائف کی اس کے سامنے کچھ بھی حقیقت نہیں سمجھتا۔ بڑی چیز صفائی مع اللہ ہے جس کے واسطے مسائل شریعت ذریعہ ہیں اور اس واسطے یہ کتاب قواعد ریلوے لکھائی گئی ہے تاکہ معاملات اور حقوق میں گناہ سے حفاظت ہو۔ عمل چاہئے۔ نکات و لطائف سے کیا ہوتا ہے۔

(۷۳۴) فرمایا کہ امام کو باوجود نااہل ہونے کے جب لوگ اہل سمجھ کرام بناتے ہیں تو ممکن ہے کہ حق تعالیٰ اس کو لوگوں کے گمان کے موافق اہل ہی کر دیں۔ اکثر واقع ہوا ہے کہ مشائخ نے کسی ایسے شخص کو اجازت دیدی جس میں اہلیت نہ تھی مگر حق تعالیٰ نے ان کے فعل کی برکت سے اس کو اہل کر دیا۔

(۷۳۵) ایک شخص نے عرض کیا کہ مجھ کو عورتوں اور لڑکوں کی طرف اس درجہ میلان ہے کہ جنون کی سی حالت ہے۔ کھائے کا بھی اس کے سامنے ہوش نہیں۔ اور نماز پڑھتا تو ہوں مگر بعض وقت یہ بھی ہوش نہیں رہتا کہ کیا پڑھا اور میں اس سے نہایت خائف ہوں اور اس کا علاج چاہتا ہوں فرمایا میلان کے دو درجے ہیں۔ ایک تو کسی شے کی طرف توجہ اور ایک محبت یعنی توجہ تقاضا کے درجے میں۔ اول درجہ تو امر طبعی ہے۔ حق تعالیٰ نے مرد کی طبیعت میں میلان رکھا ہے۔ نہ یہ کسی تدبیر سے جاسکتا ہے اور نہ اس کے کھونے کا انسان مکلف ہے۔ اور دوسرا درجہ اختیاری ہے یعنی اختیار کو وجود و عدم میں دخل ہے۔ انسان کسی چیز میں انہماک اتنا کر سکتا ہے کہ اسی کا پورا ہے اور کسی چیز سے اتنا بچ سکتا ہے کہ محبت کا درجہ نہ رہے۔ جب یہ اختیاری ہے تو انسان اس کا مکلف بھی ہے۔ علاج اس کا ہمت ہے۔ حق تعالیٰ نے افعال اختیار کو بندہ کی ہمت پر رکھا۔

اور بہت کرنے کے بعد مدد کا وعدہ فرمایا ہے۔ اور دوسرا علاج طبیعت کو اس طرف سے پھیرنا ہے جس وقت ہیجان پیدا ہو۔ یہ قاعدہ ہے کہ نفس دو چیز کی طرف ایک وقت میں متوجہ نہیں ہو سکتا لہذا جس وقت ہیجان پیدا ہو نفس کو دوسرے کام میں لگا دینا چاہئے خواہ دین کے کام میں مثلاً نماز پڑھنے لگے یا ذکر میں تلاوت وغیرہ میں مشغول ہو جاوے خواہ دنیا کے کام میں مثلاً کسی کے پاس جا بیٹھے وغیرہ وغیرہ۔ اور ایک علاج یہ بھی ہے کہ اس ہیجان کی طرف مطلق التفات ہی نہ کرے اور سمجھ لے کہ اس سے میرا کچھ نہیں بگڑتا۔ خیال ہے آئسے آیا کرے۔ یہ نہایت مجرب علاج ہے عرض کیا کیسے التفات نہ کروں۔ نماز اور ذکر و شغل میرا سب غارت ہو گیا۔ کسی وقت وہ خیال دور نہیں ہوتا۔ فرمایا یہ خیال درجہ اولیٰ ہے اس پر گناہ نہیں۔ تم اپنے فعل کے مکلف ہو۔ ان خیالات کا مرتبہ ظہور میں آجانا تمہارا فعل ہے۔ جب تک یہ نہیں مطلق گناہ و مواخذہ نہیں اگر ساری عمر بھی طبیعت اپنے کام کئے جاوے تو آپ کا کوئی نقصان نہیں۔ عرض کیا کوئی وظیفہ ایسا بتا دیجئے جس سے یہ بلا دور ہو جاوے۔ فرمایا وظیفوں سے کچھ نہیں ہو سکتا۔ علاج وہی ہے جو میں نے بتایا بجائے وظیفہ کے دعا کیجئے بہت سے کام لیجئے اور کسی دوسرے کام میں لگ جانا کیجئے اور حق تعالیٰ سے بالخاصہ و زاری دعا مانگا کیجئے کہ مجھے ان آفات سے محفوظ رکھئے۔ دعا سے یقیناً اثر ہوتا ہے ہر مشکل میں آسانی پیدا ہو جاتی ہے۔

(۷۳۶) ایک جولاہہ شامی سے آیا اور بیعت ہونے کی درخواست کی فرمایا اس سے پہلے کبھی مجھ سے ملے ہو یا نہیں۔ عرض کیا ہاں رمضان میں اور چند آدمیوں کے ساتھ آیا تھا تو آپ نے فرمایا تھا کہ بعد رمضان آنا۔ اب حاضر ہوا ہوں۔ فرمایا منتقل رمضان کے کیوں نہیں آیا۔ عرض کیا کوئی ساتھ کو نہ ملا اس واسطے نہ آسکا۔ فرمایا اب بھی تو اکیلے ہی آئے ہو۔ ساتھی تو اب بھی نہیں؟ عرض کیا ساتھی کا انتظار کرتے کرتے یہ دن آگیا جب کوئی نہ ملا تو اکیلے چلا آیا۔ فرمایا یہ غلطی ہے یاد کر لو کہ دین کے واسطے کبھی ساتھی مت ڈھونڈنا۔ ممکن ہے کہ وہ ساتھی شوق سے نہ آیا ہو اپنے اور کسی کام سے آیا ہو۔ دیکھا دیکھی بیعت میں بھی شریک ہونے لگے تو اس کو میں کیسے بیعت کروں گا۔ پھر پوچھا تم کسی رسم میں عرس وغیرہ میں پیرانِ کبیر میں یا بخت میں جایا کرتے ہو یا نہیں۔ عرض کیا کبھی نہیں پوچھا تمہارے بیوی بچے ہیں۔ عرض کیا ہاں۔ فرمایا تم اور تمہاری بیوی نماز پڑھتے ہو یا نہیں۔ عرض کیا میں تو پڑھتا ہوں اور وہ بھی پڑھتی ہے مگر آجکل بیمار ہے۔ اسی واسطے آجکل نہیں پڑھتی۔ فرمایا میں میں نماز معاف نہیں ہو جاتی۔ اس وقت میں نماز پڑھوانا تمہارا ذمہ ہے

چھوڑنے سے صرف وہی گنہگار نہ ہوگی۔ تم بھی گنہگار ہو گئے۔ نماز ایسی کیا مشکل چیز ہے۔ اہتمام کے ساتھ پڑھو اور بتنی مرض میں مجبوری ہوتی ہے اتنی ہی نماز بھی تو مرض کی سہل ہوتی ہے۔ پھر حضرت والا نے اس کو بیعت کیا اور تعلیم فرمایا کہ رات کو تہجد آٹھ رکعت پڑھا کرو دو دو رکعت کر کے اور ان میں اختیار ہے کوئی سی سورت پڑھا کر دو۔ قل ہوا اللہ کی قید نہیں۔ پھر تہجد کے بعد لا الہ الا اللہ ایک ہزار بار ضرب کے ساتھ۔ اتنا جہنم ہو کہ پاس کے آدمی جاگ جاویں ورنہ بجائے ثواب کے گناہ ہوگا۔ اور بہتر یہ ہے کہ تہجد پچھلی رات میں پڑھا جاوے۔ اگر نہ ہو سکے تو بعد عشاء کے ہی۔ یہ رات کے معمولات ہوئے۔ اور دن میں یہ معمول رکھو کہ چلتے پھرتے لا الہ الا اللہ پڑھتے رہا کرو۔ اور کبھی محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اور کسی رسم میں شریک مت ہونا۔ بس اس وقت اسی قدر بتاتا ہوں پھر مجھ سے وقتاً فوقتاً پوچھتے رہنا۔ عرض کیا میں ہر ہفتہ شامی سے آتا رہوں گا۔ فرمایا اگر جمعہ کے دن آنا ہو کرے تو کھانا ساتھ لیکر آیا کرنا۔ اگر اور کسی دن آؤ گے تو اگر ممکن ہو تو ہم کھلا دیا کریں گے ہم لے لوگوں سے کہہ رکھا ہے کہ جو جمعہ کے دن آوے گا وہ ہمارا مہمان نہیں۔ وہ نماز یا جمعہ کے لئے آیا ہے تو اپنے کام کو آیا ہے کسی پر کیا احسان ہے۔ ہاں جو لوگ دور سے آتے ہیں اور میرے ہی پاس آتے ہیں وہ کسی دن آویں میرے مہمان ہیں۔ اور میں تمہیں شجرہ دوں گا اگر تمہیں پڑھنا آتا ہے تو خود پڑھ لیا کرنا نہیں تو کسی دوسرے پڑھے لکھے آدمی سے کبھی کبھی سن لیا کرنا۔ اور تم کسی سے قرآن شریف اور بہشتی زیور پڑھ لو۔

(۷۳۷) ایک خانصاحب عبداللہ خاں نام خورجہ ضلع بلند شہر کے رہنے والے تھانہ بھون میں کوتوال تھے ان کی تبدیلی ہو گئی اور دو چار دن کے واسطے اہل دخیال کو تھانہ بھون چھوڑ گئے ان کے جاتے ہی مکان میں چوری ہو گئی اور بہت نقصان ہوا۔ حضرت والا ان کے گھر تسلی دینے کے لئے تشریف لے گئے تو فرمایا کہ حکومت دنیا کی یہ اصلیت ہے۔ کل ان سے تمام شہر ڈرتا تھا اور آج ان کا مال و متاع سب لے گئے۔ اور وہ کچھ بھی نہیں کر سکتے۔ تھانہ والے ضابطہ کی تحقیقات کر رہے ہیں ان کا اختیار ہوتا تو چوری نکال ہی لیتے۔ بخلاف اس کے اہل اللہ کی حکومت کو دیکھئے کہ کسی سیاہ یورپین نے ولایت میں جا کر کہا کہ ہم نے ہندوستان میں ایک مردہ ایسا دیکھا جو سلطنت کر رہا ہے (کنایہ ہے حضرت خواجہ اجمیری قدس سرہ) اکبر بادشاہ باوجود آزاد خیال ہونے کے دو دفعہ آگرہ سے اجیر پیدل گیا۔ بیشک دین سے آدمی کو دائمی عزت حاصل ہو جاتی ہے اور گنتی کا مقبرہ اور بادشاہوں کی طرح نہیں بنایا گیا ہے۔ قبر کی بھی نہیں کچی ہے گرا تک ایسی عظمت ہے کہ جو کوئی

جاتا ہے اسی طرح حاضری ہوتی ہے جیسے زندگی میں ہوتی تھی حتیٰ کہ حکام بھی جانے ہیں تو مجاور ان کو حضوری کے آداب تسلیم و تعظیم سکھلاتے ہیں اور دور کھڑے کئے جاتے ہیں گویا اب بادشاہ دربار میں موجود ہے۔ یہ سب اس کا اثر ہے کہ اورنگ زیب عالم اور تشرع تھا۔ تو رعب کا اثر بعد مرنے کے بھی رہتا ہے۔

(۷۳۸) تعلیم و فلسفہ کا ذکر ہوا تو حضرت والائے فرمایا کہ میں نے بھی فلسفہ کی کتابیں لکھی ہیں مگر کبھی ان پر تبسم اللہ نہیں کہی بلکہ آغوش بالشہ پڑھ لیا کرتا تھا اور نہ کبھی دل لگا کر فلسفہ کو پڑھا ایک اعلیٰ علم سمجھ کر پڑھا بعض لوگ کہتے ہیں بڑا مشکل علم ہے اور کاموں کو چھوڑ کر پڑھا جاوے تب آتا ہے میں نے تو ہمیشہ اسی طرح پڑھا مجھے تو کچھ مشکل معلوم نہیں ہوا۔ بہتوں کو پڑھا بھی دیا ایک شخص نے عرض کیا فلسفہ کا رازد چیز تو ضرور ہے۔ فرمایا ہاں عمق نظر اور دقت فکر اس سے پیدا ہوتی ہے۔

(۷۳۹) ایک روز حسب معمول بعد نماز عصر مصلیٰ پر تشریف فرما تھے۔ قرۃ سیکھنے والا لڑکا محمد عمر نام حسب معمول حاضر ہوا اور سامنے بیٹھ کر قرآن شریف شروع کیا۔ اس کے آس پاس اور لوگ بیٹھ گئے ایک اور طالب علم کو جو عرصہ دراز سے مدرسہ میں تھے اجازت تھی کہ سماعت کیا کریں وہ بھی قرآن شریف لیکر حاضر ہوئے اور محمد عمر کے پاس آپہونچنے کے لئے جمع میں گھسنا چاہا تو حضرت والائے ان کو ڈانٹا اور فرمایا تم کو اتنے دن یہاں ہوئے مگر اب تک اس سے آشنا نہ ہوئے کہ دین کیا چیز ہے۔ بہت سی کتابیں پڑھ لینے یا وظیفہ گھونٹنے کا نام دین نہیں ہے۔ دین میں اصلاح عادت بھی داخل ہے اور اسی کو تہذیب بھی کہتے ہیں۔ لوگوں کی گردنیں پھلانگنا کس نے بتلایا ہے۔ تم تو سانس ہو آواز دور تک پہنچتی ہے جہاں جگہ ملی دیں کیوں نہ بیٹھ گئے۔ اور پاس ہی بیٹھنے کا شوق تھا تو پہلے آئے ہوتے جاؤ یہاں سے اٹھ جاؤ۔ جب تک تہذیب نہ سیکھ لو ہمارے پاس مت آؤ آؤ میں بیٹھوا دو میں سے سنو۔

(۷۴۰) ایک طالب نے ذکر شروع کرنا چاہا تو تعلیم فرمایا کہ تہجد کا التزام کرو۔ بہتر آخر شب میں ہے اگر نہ ہو سکے تو عشا کے بعد بھی اور اکثری عادت اٹھ رکھنی چاہئے اور اس سے کمی زیادتی مقتضائے وقت و موقع پر ہے۔ بعد تہجد کے کم ذات کم از کم ایک ہزار بار اور زیادہ سے زیادہ تین ہزار بار کا ورد کرو۔ پھر صبح کی نماز کے بعد اپنے معمولات سے فارغ ہونے کے بعد بھی اسی قدر پھر ظہر کے بعد ایک ہزار بار۔ اور ہر وقت اٹھتے بیٹھتے چلتے پھرتے لا الہ الا اللہ پڑھتے رہو

اور کبھی محمد رسول اللہ بھی (صلی اللہ علیہ وسلم) اور کتاب دیکھنا بالکل چھوڑ دو۔ بس ہر وقت ذکر ہی سے دھیان رکھو۔ دوسرے اشغال جتنے بھی ہو کمیں کم کر دو کیونکہ کثرت اشغال بتدی کے لئے مضر ہے۔ پھر حالات مجھ سے کہتے رہو جو بات چھپانے کی نہ ہو عصر کے بعد جمع میں کر لو اور جو بات چھپانے کی ہو وہ بعد مغرب کہو۔ یہ دونوں وقت ان ہی دونوں کاموں کے لئے مقرر ہیں۔

(۷۴) صبح کے وقت ایک مولوی صاحب کرتا بہت تچا اور اد پر سے صدی پہنکر گھڑی جیب میں ڈالکر واعظانہ بڑا سامعہ باندھ کر کہیں جا رہے تھے حضرت والا کی نظر ان پر پڑ گئی تو حکیم محمد مصطفیٰ صاحب سے فرمایا کہ ان سے کہہ دینا کہ یہ وضو مجھ کو پسند نہیں۔ طالب علموں کی طرح رہنا چاہئے صدری کرتے کی بجائے کرسی اور اگر ضرورت نہیں تو بالکل نہ پہنیں۔ اب شام کو بعد مغرب یہ واقعہ پیش آیا کہ ایک شخص نے حضرت والا سے درود زمکے واسطے ایک تعویذ کی درخواست کی حضرت والا نے ترحمًا فوراً تعویذ لکھنے کے لئے ایک لڑکے سے قلمدان منگایا وہ مولوی صاحب کھڑے پنکھا جھل رہے تھے۔ اس وقت کسی قدر اندھیرا ہو گیا تھا مولوی صاحب نے عرض کیا کہ چراغ لے آؤں فرمایا نہیں اور تعویذ لکھنا شروع کیا۔ بوجہ اندھیرے ہونے کے قدرے دقت ہوئی۔ مولوی صاحب نے پھر عرض کیا چراغ لے آؤں۔ بس حضرت والا نے تعویذ ہاتھ سے رکھ دیا اور فرمایا کہ میں نے قصداً بلا روشنی کے لکھنا شروع کیا تھا کہ دیکھوں آپ کیا کرتے ہیں مگر آپ کو ایک دفعہ کہنے پر بھی صبر نہ ہوا اور جو بات طبیعت میں ہے ظاہر ہو کر رہی۔ آپ کی طبیعت میں امارت ہے۔ اور میری طبیعت میں امارت سے نفرت ہے ابھی اتنا اندھیرا نہیں کہ لکھا جان سکے ذرا کلفت سے ہی۔ یہ امارت ہے کہ شام ہوئی اور لائٹیں روشن ہوئیں اگر ذرا گری ہوا پنکھا شروع ہوا۔ میں پچانہ میں بھی روشنی ہر وقت نہیں لیجاتا ہوں۔ حالانکہ وہاں ضرورت ہے۔ میں اس کو بھی امارت کی شان سمجھتا ہوں کہ پچانہ کا وقت آیا لائٹیں رکھو اور بانی رکھو۔ خوب سمجھ لیجئے کہ بندہ وہ ہے جو بندوں کی طرح رہے اور نہ رفع اور بناوٹ کیا چیز ہے سوائے اس کے کہ دھوکہ اور دہم و خیال ہے۔ بندہ جب تک زندہ ہے جب تک تو شان بنانی ہی نہیں چاہئے۔ کیا خبر کیا حالت ہونے والی ہے ہاں جب دنیا سے ایمان صحیح و سالم لیکر نکل جاوے پھر ایٹھے جتنا چاہے۔ بندے وہ تھے جیسے مولانا محمد قاسم صاحب نے فرمایا کرتے تھے اگر چار حرف جاننے کی تہمت نہ ہوتی اور اس سے لوگ جان نہ گئے ہوتے تو ایسا گم ہوتا کہ کوئی یہ بھی نہ پہچانتا کہ قائم دنیا میں بھی پیدا ہوا تھا۔ پھر حضرت والا نے ان ہی مولوی صاحب سے فرمایا آج میں نے تمہارا وہ خط بھی دیکھا ہے جس میں آپ نے اپنے بھائی صاحب

کو لکھا ہے کہ میرے نام ایک روپیہ کا منی آرڈر مت بھیجنا کیونکہ یہاں لوگ میری عزت کرتے ہیں ایک روپیہ کا منی آرڈر آنے سے میری ذلت ہوگی جس وقت سے میری نظر اس خط پر پڑی سرے پیر تک آگ ہو گیا میں نے ضبط کیا کہ آپ اب سمجھ جاویں کہنے کی ضرورت نہ پڑے مگر اشارہ تو وہاں کافی ہو جہاں عقل پہو اور جہاں عقل ہو ہی نہیں وہاں بے حیا ہی بننا پڑتا ہے۔ مولوی حضا نے عرض کیا میری اس میں ایک اور مصلحت تھی وہ یہ کہ اس بہانہ سے بھائی ایک سے زیادہ روپیہ بھیجیں گے۔ فرمایا کہ اگر یہ ہے تو یہ حرکت آپ کی اور زیادہ بیہودہ ہے اس میں ترفع کے ساتھ خدایع مسلم بھی شامل ہے۔ اور سلم کے افراد میں سے بھی بھائی کے ساتھ سبحان اللہ عذرا گناہ بدر از گناہ۔ مجھے اسی پر طیش تھا کہ ترفع ہے یہاں گناہ کے اندر گناہ گھسا ہوا ہے۔ ان باتوں کی طرف تو کسی کو خیال ہی نہیں رہا۔ نہ عوام کو نہ خواص کو۔ بس یہ سمجھ لیا ہے کہ دین نام ہے بہت سی نفلیں پڑھنے کا یا کتا میں پڑھ لینے کا۔ واللہ دین اور ہی چیر ہے۔ آپ مجھے نیکانہ جھلا کریں اور نہ کسی قسم کی میری خدمت کریں۔ آپ کی خدمت مجھے ناگوار ہوگی۔ اور میں یہ بھی بتلئے دیتا ہوں کہ اس میں رمز کیا ہے۔ وہ رمز یہ ہے کہ جب آپ ہر وقت میری خدمت کریں گے تو کوئی دیکھنے والا یہ سمجھے گا کہ آپ میرے مقرب ہیں پھر اگر وہ آپ سے کوئی بری بات دیکھے گا یا کسی کو آپ سے تکلیف بھی پہونچے گی تو مجھ تک شکایت نہ لاسکے گا یہ ایسی بات ہے کہ دن و رات مشاہدہ میں ہے۔ جہاں اس کا خیال نہیں ہے وہاں لوگوں کو خوب موقع ملتا ہے ظلم کرنے کا میں نے نیاز کو بھی منع کر رکھا ہے کہ کسی کا پیغام مجھے کبھی نہ پہنچاؤ جس کو کچھ لکھنا ہو براہ راست کہے کیونکہ اس سے خیال ہو سکتا ہے کہ وہ منہ لگا ہوا ہے پھر اس کی کوئی شکایت نہ کر سکے گا نیز جب یہ معمول ہو جاوے گا کہ وہ واسطہ ہو جاوے گا تو ممکن ہے کہ اس کی نیت بدلے اور لوگوں سے تحصیل وصول شروع کر دے جیسا کہ بہت سے مشائخ کے یہاں دیکھا ہے کہ بلا ظلم کا پیٹ بھرے کیا مجال ہے کہ کوئی پہونچ لے۔ اور چونکہ شیخ صاحب کی بدولت ان کو آمدنی ہے اس واسطے اور زیادہ رجوعا ت بڑھانے کی تدبیریں کرتے ہیں۔ آلے والوں کو شیخ صاحب کی کڑواہ (ایک صبیح اور دس غلط) سناتے ہیں کچھ ڈراتے ہیں کچھ امید دلاتے ہیں۔ خدا کا نام تو بے طہار لے لیں مگر شیخ صاحب کا نام کبھی بلا وضو نہ لیں۔ شیخ صاحب کو اچھا خاصہ بت بنا رکھا ہے کہ ان کی پوجا ہو رہی ہے۔ یہ کیا ہے رب ڈھونگ ہے۔ یہ رب اس کا نتیجہ ہے کہ بیچ والوں کو دخل دیا گیا ہے۔

(۷۴۲) ایک مولوی صاحب نے عرض کیا کہ جو کچھ مجھ سے غلطی ہوا کرے حضرت والا مجھے ٹوک دیا کریں۔ فرمایا میں کوئی پولیس کا سپاہی ہوں کہ ہر وقت ڈنڈا لے تمہارے پیچھے پھر کروں۔ ایک ایک بات کہا تنک لوگوں کا نہیں چاہئے کہ مجھے دیکھو اور میری سی عادتیں اختیار کرو (۷۴۳) عبداللہ خان صاحب کے ماموں صاحب نے عرض کیا کہ ہم جانتے ہیں کہ ہمارے شیخ جناب حاجی صاحب روح تمام دوسرے مشائخ سے افضل ہیں اور مرید کے لئے تصور شیخ بھی ایک چیز ہے نفع بھی ہوتا ہے اور لذت بھی ہے اور ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام شیخوں کے شیخ ہیں تو تمام مشائخ سے افضل ہوئے بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو انبیاء علیہم السلام کے بھی امام ہیں یہ تو آپ دنیا و دینیہ سے افضل و برتر ہوئے ع بعد از بزرگ تو فی قصہ مختصر۔ جب یہ ہمارا اور تمام مسلمانوں کا عقیدہ ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قصہ تو بڑی چیز ہوا لیکن جب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تصور کا ارادہ کرتا ہوں تو اندر سے دل قبول نہیں کرتا اور لذت حاصل نہیں ہوتی۔ گویا مجھ سے ہو ہی نہیں سکتا۔ ہاں اللہ کے تصور ذات میں جی لگتا ہے اور لذت آتی ہے یہ کیا بات ہے اور اس میں خطا و صواب کیا ہے۔ فرمایا کہ مذاق مختلف ہوتے ہیں بعضوں پر حب حق غالب ہوتی ہے اور بعضوں پر حب رسول صلی اللہ علیہ وسلم آپ پر توجہ کا غلبہ ہے اور فی نفسہ دونوں مذاق صحیح ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت بھی درحقیقت حق تھا لے ہی کی محبت ہے کیونکہ آپ سے محبت من حیث الرسالہ ہے اور نائب کی محبت من حیث النبیاتہ درحقیقت غیب کی محبت ہے اور اللہ کو ہم نے پہچانا کیسے بدریہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے۔ توجہ تک آپ کا واسطہ نہ ہو جب اللہ حاصل نہیں ہو سکتا۔ اور میرا مذاق بھی آپ ہی کا سا ہے مجھے کسی چیز میں ایسی لذت نہیں آتی جیسی ذکر اللہ میں آتی ہے۔ اور یہ یاد رکھئے کہ دونوں محمود ہیں۔

(۷۴۴) فرمایا کہ علماء کی تعظیم سے تو لوگوں کا نفع ہے کہ ان کی تعظیم درحقیقت دین کی تعظیم ہے مگر علماء اور علم کے لئے سخت مضرب۔ علماء میں تو اس سے نخوت اور تکبر پیدا ہو جاتا ہے۔ اس واسطے مضرب ہوا۔ اور جب ان میں یہ صفات رذیلہ لوگ دیکھتے ہیں تو ذہن کی بات میں اثر رہتا ہے اور ان کے علم کی تعظیم لوگوں کے دلوں میں رہتی ہے۔ ان کے ساتھ علم بھی بدنام ہو جاتا ہے (۷۴۵) حضرت والا کے ایک قریب کے کوشتہ دار کی چار سالہ لڑکی کا انتقال ہوا حضرت والا سے پوچھا گیا کہ میں نے کپڑے دے جاؤ نہیں ملتا یا بل ہے اس واسطے دو یا تین کپڑے کافی ہیں صرف دو چادریں یدرو۔ حکیم مصطفیٰ صاحب نے عرض کیا تکفین کے بارہ میں نابالغ لڑکی جو ان عورت کے حکم میں

جیسا کہ ہشتی ریور میں ہے فرمایا ہاں استہجایا نہ وجوہاً رکھنے کے کپڑے میں کم کرنا شاید اس کے والد صاحب کی تنگدستی کی وجہ سے تھا) پھر جب جنازہ تیار ہوا تو حضرت والا اور غدام ساتھ گئے جنازہ کو لڑکی گئے والد اپنے ہاتھوں پر مدرسہ کے پیچھے قبرستان تک لے گئے (قبرستان چونکہ بہت ہی قریب تھا اس واسطے جنازہ کو کسی دوسرے نے نہیں لیا ورنہ بدلتے چلتا اعانت ہے) جب مردہ کو قبر میں رکھا تو فرمایا قبلہ رخ نہ اپنی گردن پر کر دو رکھنے والے نے کچھ قبلہ کی طرف کو کر دیا۔ فرمایا بالکل کوٹ پر کر دو۔ جب پٹا دیا گیا تو کچھ کمی تھی جس میں مٹی گر لے کا خیال تھا فرمایا پورا کر دو اور ڈھیلے رکھ دو تاکہ مٹی نہ گرے اگر چہ اب مٹی ہی مٹی ہے مگر دیکھتی آنکھوں تو اپنے عزیز پر مٹی گرتے نہیں دیکھی جاتی پھر حکم صاحب نے دریافت کیا کہ پٹا پتھر کا دینا درست ہے یا نہیں۔ فرمایا ہاں بلکہ لکڑی سو اچھا کیونکہ از جنس ارض ہے۔ اور اس سے بھی اچھی کچی اینٹیں یا کچے کھڑے ہیں۔ پھر قبر درست ہو جانے کے بعد حضرت والا نے کچھ بڑھا پھر سب لوگ بلا اس کے کہ ہاتھ اٹھا کر دعا کریں لوٹ آئے (دفن سے واپس ہوتے وقت التزام کے ساتھ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا یا جنازہ کی نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا یہ سب صرف رواج و رسم ہے خفیہ اور بلا التزام مستلزم نہیں)

(۴۶) کسی طالب نے کہا کہ بندہ کا حال بہت ہی خراب ہے جس سے سخت پریشانی ہو قلب متشنج مثل گوار کے ادنیٰ بات پر غصہ آتا ہے۔ قلب میں میلان الی المعاصی بلکہ بعض اوقات میں احب ہے۔ طرح طرح کے دوسو اس آتے ہیں۔ فرمایا۔ سختی اور میلان اور دوسو اس تینوں امور غیر اختیاریہ سے ہیں جن کی کوئی خاص تدبیر نہیں ذکر اللہ اور طاعت صحبت اہل اللہ کی ملازمت طویل سے ان کا اندر خود ازالہ ہو جاتا ہے۔ اس وقت آپ کے ذمہ صرف اتنا ہے کہ ان امور کے مقتضایہ پر عمل نہ کریں پھر آپ پر کوئی مواخذہ نہیں۔

(۴۷) ایک عورت نے حضرت والا کی خدمت میں لکھا کہ میرا شوہر فلاں عہدہ پر ہے اور میری جانب سے بالکل لا پرواہی جو برتاؤ مرد اور عورت منکوحہ میں ہوتا ہے وہ نہیں بلکہ ایک داشتہ عورت رکھے ہوئے ہیں جو میرے مکان سے بیس قدم کے فاصلہ پر ہے شب کے وہاں سوتا اور میں کیسی سوتی ہوں اور بیدار تنگ دست ہوں۔ وہ عورت مجھ کو نکوانا چاہتی ہے اور غلامہ شکل و صورت میں کیتا ہے۔ مگر معلوم نہیں کہ میرے رب کو کیا منظور ہے۔ اب میرا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ وہ ایسے ہو جاویں کہ میرے کہنے پر عمل درآمد کریں اور داشتہ عورت کو چھوڑ دیں کیونکہ آپ حق تعالیٰ کے خاص بندوں میں سے ہیں۔ اگر اس خادمہ کی حالت پر توجہ نہ کی تو میدان حشر

میں آپ کا دہن پکڑ کر اپنے نانا میاں سے فریاد کروں گی۔ فقط خامہ بقلم خود
 جواب۔ السلام علیکم۔ تمہارا خط آیا اصل تاہم دیر دوہیں۔ ایک خدمت اور اطاعت
 اور خوشامد۔ دوسری دعا۔ میں بھی دعا کرتا ہوں۔ اصل تدبیر تو یہ دوہیں باقی شاید تم عملِ ظیفہ
 چاہتی ہو۔ سو میں عاقل نہیں مگر یہ بزرگوں سے سنا ہوا لکھے دیتا ہوں۔ بعد عشا ۱۱ سو بار
 یا لطیف یا دود مع اول و آخر درود شریف ۱۱ بار پڑھ کر دعا کیا کریں۔ اب ایک دو
 نصیحت لکھتا ہوں۔ (تم کو چاہئے تھا کہ گھر کے کسی مرد سے خط لکھو ایتیں غیر مرد کو خط لکھنا
 مناسب نہیں۔ (۲) خط میں اپنی شکل و صورت کی تعریف لکھنا تہذیب کے خلاف ہے۔
 (۳) جس سے اعتقاد ہو اس کو ایسی بات لکھنا کہ میں حشر میں دانگیر ہوں گی بہت بے تیرگی ہے
 پھر یہ تمہارے قبضہ کی بھی بات نہیں اور جس بات پر دھکی دی ہے وہ میرے بھی قبضہ کی بات
 نہیں۔ (۴) پھر جواب کے لئے ٹکٹ بھی نہیں بھیجا۔ (۵) اس سے حضرت والا کی کس قدر
 شفقت علی الخلق صاف گویا اور شانِ تربیت ثابت ہوتی ہے۔

(۶) ایک تحصیلدار صاحب کی پیش ہونے والی تھی انھوں نے بعض ماتحتوں اور چیرائیوں
 پر تشدد اور سخت کلامی کی تھی قبلِ پیشنہ پر جانے کے سبب معافی مانگنا چاہتے تھے حضرت والا
 سے اس کی تدبیر دریافت کی تھی۔ اس پر فرمایا طریقہ معافی چاہنے کا یہ ہے کہ ایسے اشخاص سے
 مل کر زبان سے یہ فرمائے کہ تم سے جو کچھ زبانی یا دستی تکلیف پہنچی ہو معاف کر دو۔ اور بہتر یہ ہے
 کہ ان کو کچھ دے کر بھی خوش کر دیجئے کہ وہ ویسے ہی راضی ہو جاویں ورنہ یہ احتمال ضعیف
 رہے گا کہ شاید آپ کی وجاہت سے زبانی معافی دیدیں اور دل سے راضی نہ ہوں گے یا احتمال
 اگر بلا قرینہ ہو معتبر نہیں۔

(۷) کسی نے دریافت کیا کہ مسجد میں کوئی مکان علیحدہ نہیں ہے اور مسجد ہی میں چارائی
 بچھا کر سونا پڑتا ہے جائز ہے یا نہیں فرمایا کہ مگر مجبوری ہے اور فرش پر آرام نہیں ملتا تو پائے پاک
 کر کے مسجد میں بچھا لینا درست ہے۔

(۸) کسی نے لکھا کہ حضرت میں بہت غریب ہوں اور بی بی ہے لیکن بی بی بے پردہ رہتی
 ہے یہ اوقات نہیں کہ پردہ لگا دوں تو ہم کیا کریں۔ فرمایا کہ جب پردہ کے سامان پر قدرت
 نہیں ہے تو معاف ہے۔ البتہ عورت کو سمجھا دیا جاوے کہ جب کسی نامحرم کا سامنا ہو تو بجز چہرہ
 اور دونوں ہتھیلیوں اور دونوں قدم کے ایک بال بھی کھولنا نامحرم کے سامنے جائز نہیں۔

(۷۵۱) کسی نے دریافت کیا کہ تراویح میں حافظ کی اجرت لینے سے حرمت صرف مال میں آوے گی یا نماز بھی غیر مقبول ہوگی اور مقتدی محتاط آیا علیحدہ الم ترکیف سے تراویح پڑھ لے یا ایسی جماعت میں فربک ہو فرمایا کہ نماز امام کی یا اجرت ٹھہرا لے والوں کی غیر مقبول ہوگی نہ کہ اجرت نہ دینے والوں کی۔ اس عذر کے سبب جماعت نہ چھوڑنا چاہئے۔

(۷۵۲) دیہاتی کو اعکاف اولیٰ ہوگا یا شہر میں جا کر جمعہ پڑھنا اور اس وجہ سے اعکاف نہ کرنا ظاہر تو معلوم ہوتا ہے کہ فعل اول اولیٰ ہوگا اس لئے کہ اول سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے اور فعل آخر صرف عزیمت۔ فرمایا کہ قواعد سے اعکاف ہی اولیٰ ہے۔

(۷۵۳) فرمایا کہ بددن صحبت شیخ کے اگر کوئی لاکھ تسبیحیں پڑھتا رہے کچھ نفع نہیں حضرت خواجہ صاحب نے عرض کیا کہ حضرت خود ذکر اللہ میں یہ صفت ہونی چاہئے تھی کہ وہ خود کافی ہو جایا کرتا صحبت شیخ کی کیوں قید ہے۔ فرمایا کہ کام بناو دیکھا تو ذکر اللہ ہی بناو دیکھا لیکن عادت اللہ یوں جاری ہے کہ بددن شیخ کی صحبت کے ہر ذکر کام بنانے کے لئے کافی نہیں اس کیلئے صحبت شیخ شرط ہے جس طرح کہ کاٹ جب کرے گی تلوار ہی کرے گی لیکن شرط یہ ہے کہ وہ کسی کے قبضہ میں ہو ورنہ اکیلی تلوار کچھ نہیں کر سکتی گو کاٹ جب ہوگا تلوار ہی سے ہوگا۔

(۷۵۴) فرمایا کہ شیخ کے پاس رہ کر مشغول رہنے میں اور دور رہ کر مشغول رہنے میں ایسا فرق ہے جیسے مریض ایک تو طبیب کے پاس رہ کر علاج کراوے اور دوسرے یہ کہ دور سے محض خط و کتابت کے ذریعہ سے علاج ہو ظاہر ہے کہ نفع میں زمین و آسمان کا فرق ہوگا۔ پھر فرمایا کہ صحبت شیخ میں طالب دزدیدہ طور پر اپنے اندر اخلاق کو لے لیتا ہو۔ ایک بار بددن صحبت شیخ کے محض خط و کتابت پر اکتفا کرنے کی یہ مثال دی تھی کہ جیسے شوہر اور بیوی محض خط و کتابت کرتے رہیں اور اظہار محبت بھی کرتے رہیں لیکن ملتے جلتے نہ رہیں تو اولاد ہو چکی۔ اسی طرح شیخ کے ساتھ محض خط و کتابت رکھنے سے کوئی معتد بہ نتیجہ نہیں پیدا ہو سکتا ثمرات فائدہ کے لئے گاہے گاہے صحبت شیخ ضروری ہے۔

(۷۵۵) فرمایا کہ بعض اصلاح منحصر ہوتی ہے اس بات پر کہ اجازت تعلیم و تلقین کی دی جائے

(۷۵۶) فرمایا کہ بعد تکمیل کے پھر شیخ کا دخل تربیت میں نہیں رہتا نہ حاجت رہتی ہے خود منجانب الشیخ واسطہ اس کی تربیت ہوتی رہتی ہے۔ طالب شیخ سے مستغنی ہو جاتا ہے جیسا مشاطہ بناؤ سفوار کردہ ہیں کو دو لہا تک پہنچا دیتی ہے اس کے بعد پھر وہاں اس کا گز نہیں ہوتا

البتہ شیخ کا جس کی بددلت اس کو یہ وصول الی اللہ میسر ہوا ہے ہمیشہ ممنون رہنا چاہئے ورنہ ناشکری موجب زوال ہو جاتی ہے۔

(۷۵۷) فرمایا کہ صحبت نیک کے متعلق یہ قطع مجھے بہت پسند ہے اس کو اکثر بڑھا کرتا ہوں

گلے خوشبوئے دھام روزے رسید از دست مجوسے بدستم

بدو گفتم کہ مشکى یا عنبرى کہ از بوئے دلاویر توستم

بگفتا من گل ناچیز بودم ولیکن بدتے بالکل نشستم

جہاں ہنشیں در من اثر کرد وگر نہ من ہماں خاکم کہ ہستم

(۷۵۸) ایک صاحب نے عرض کیا کہ نماز کی پابندی نہیں ہوتی فرمایا کہ اس کے دو

علاج ہیں ایک سہل ایک مشکل۔ مشکل علاج تو یہ ہے کہ اپنے اوپر کوئی جرمانہ مقرر کرے جو نہ

اس قدر زیادہ ہو کہ پابندی کے ساتھ اس کا ادا ہونا ہی مشکل ہو۔ اور نہ اس قدر کم ہو کہ

نفس پر شاق ہی نہ ہو۔ یہ علاج تو مشکل ہے کیونکہ خود اپنے اوپر سزا جاری کرنا ہے مشکل کام

دوسرا علاج سہل یہ ہے کہ جس سے عقیدت ہو اس کے پاس کچھ دن رہے۔ اس سے انشاء اللہ

خود بخود اصلاح ہو جاوے گی۔

(۷۵۹) فرمایا کہ تسبیح اور قبولیت عند اللہ میں یہ فرق ہے کہ جو عملیات وغیرہ سے تسبیح کی جاتی

ہے اس کا اثر فوری ہوتا ہے دیر پا نہیں ہوتا۔ اور قبولیت عند اللہ کا اثر دیروز گہرا ہوتا

جاتا ہے اور کبھی زائل نہیں ہوتا۔ جیسے ایک تو طمع ہوتا ہے کہ شروع شروع میں گو اصلی کنڈن سے

بھی زیادہ اس میں آب و تاب ہوتی ہے لیکن جب جھول اتر جاتا ہے تو پھر وہی تانہ کا تانہ برفلاف

اس کے جو تانہ کیمیا کے ذریعہ سے سونا بن جاتا ہے اس کے جگہ تک اثر پہنچ جاتا ہے۔ سونے

ہونے کی خاصیت کبھی زائل نہیں ہوتی۔

(۷۶۰) فرمایا کہ عورتوں کا عشق خواہ حرام ہو لیکن وجدانا اس کی ظلمت میں پھر بھی ایک

قسم کی کمی ہوتی ہے بخلاف مردوں کے عشق کے کہ اس میں ظلمت شدید ہوتی ہے۔ کیونکہ عورتیں

گو نامحرم ہوں لیکن کسی حال میں کسی شخص کے لئے تو محل تمتع ہیں۔ اور تو کسی شخص کے لئے کسی حالی

میں محل تمتع فطرۃ ہیں ہی نہیں۔ عشق زناں تو مشابہۃ قانہ کی تاریکی کے ہے کہ اس کی ظلمت ٹاھی

ہے اور عشق امراں مشابہ اندمیری رات کی تاریکی کے ہے کہ اس کی ظلمت ذاتی ہے۔ گو دونوں

حرام ہیں لیکن مردوں کا عشق حرام در حرام اور گورگو کیونکہ حلت کا وہاں گذر ہی نہیں عورتیں

فی نفسہ تو محل ملت ہیں گو عارض کی وجہ سے وہ ملت ثابت نہ ہو۔

(۷۶۱) عشق مجازی کے تذکرہ میں فرمایا کہ ایک بات بتلاتا ہوں جو مجھ ہی سے سنے گا اس پہلے کبھی نہ سنی ہوگی اور اول وہلم میں سمجھ میں بھی نہ آئے گی لیکن یہی بات ہے تجربہ کر لیا جاوے فی الحال تقلید آمان لی جاوے۔ وہ بات یہ ہے کہ اگر عاشق کی طبیعت بالکل ہی جیٹ نہ ہو تو متقی شخص کی طرف نفسا فی میلان نہیں ہو سکتا کیونکہ تقویٰ کا قدرتی اثر یہ ہے کہ وہ وقایہ ہوتا ہے نفسا فی میلان کا۔ خواہ تقویٰ کا دوسرے کو علم ہو یا نہ ہو عشق مجازی ہی کے تذکرہ میں فرمایا کہ یہ سنت ابتلا رکی چیز ہے اس سے بہت بچنا چاہئے۔ میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اس معاملہ میں خود مجھ کو اپنا اعتبار نہیں اور چونکہ میں خود رکٹی چیز نہیں اس لئے میری حیثیت سے یہ بے اعتبار کوئی ایسی اہم نہیں لیکن جو شخص مجھ کو بڑا سمجھتا ہے اور مجھ سے عقیدت رکھتا ہو اس کے لئے بڑی عبرت کی بات ہے کہ جس کو ہم بڑا سمجھتے ہیں جب اس کی یہ حالت ہے تو بہت ہی احتیاط رکھنا چاہئے۔

(۷۶۲) فرمایا کہ بزرگوں کے تعلق سے دین تو درست ہوتا ہی ہے دنیا کی بھی برکت ہوتی ہے لیکن دنیا کے قصے تعلق پیدا نہ کرے جس طرح کہ حج کو جاتے وقت اس کا قصد تو نہ چاہئے کہ بمبئی دیکھیں گے اور جہاز کی سیر کریں گے لیکن جو شخص حج کو جائیگا راستہ میں بمبئی بھی پڑے گی اور جہاز کی سیر بھی نصیب ہو جائے گی۔

(۷۶۳) فرمایا کہ ایک صاحب کیرانہ میں بیعت ہونے کے لئے جب آئے تو مٹھائی ایک اور شخص کے ہاتھ میں لائے میں نے دیکھ لیا کہ ہاں آپ میں شان ہے اور کبر کا مادہ ہے۔ اتفاق سے مجھے کئی جگہ جانا تھا میں نے ان سے کہا کہ مجھے یہاں فرصت ہیں ملی مجھے فلاں صاحب کے یہاں جانا ہے وہاں شاید بیعت کر سکوں وہاں چلے چنانچہ مٹھائی کا طباق ہاتھ میں لئے ہوئے حضرت میرے ساتھ ہوئے وہاں پہنچ کر بھی میں نے یہی کہا کہ کیا کہوں یہاں بھی فرصت نہ ملی وہاں چلے غرض اسی طرح دو گھنٹے تک گھر گھر ان کو مٹھائی کے لئے پھر اور قصد آزار میں ہو ہو کر جاتا تھا وہ صاحب ہاتھ میں مٹھائی کا طباق لئے لئے ساتھ پھرتے رہے جب میں نے خوب پریشان کر لیا اور سمجھ لیا کہ ہاں اب ان کے قلب سے یہ ضیئت مادہ نکل گیا تب مرید کیا اور اپنی اس حرکت کی وجہ بھی ظاہر کر دی چنانچہ تکرار کا اتنا بڑا مرض جو برسوں مجاہدوں اور ریاضتوں سے بھی نہ جاتا اس تدبیر سے بفضلہ دو گھنٹے میں جاتا رہا۔

(۷۴) فرمایا کہ صحیح بنا، اعتقاد کی کسی کے اقوال نہیں ہوتے بلکہ اس کے اعمال و افعال ہوتے ہیں جو اعتقاد و افعال سے ناشی ہو وہ معتبر ہے یعنی اعتقاد اس بنا پر پیدا ہو کہ دیکھو افعال و اعمال نشست برخاست سب باتیں کیسی سنت کے موافق ہیں اسی وجہ سے میر و عظمیٰ سنگھ جو معتقد ہوتے ہیں ان کے اعتقاد کا مجھے اعتبار نہیں۔ کیونکہ آخر و عظمیٰ میں گالیاں تو کیوں گانہیں اچھی ہی باتیں کہوں گا۔ ہاں جو یہاں آکر اور میرا طرز عمل دیکھ کر پھر بھی معتقد رہے اس کا اعتقاد البتہ پختہ ہے۔

(۷۵) فرمایا ذکر میں چاہے دل لگے یا نہ لگے لیکن برابر کئے جاوے رفتہ رفتہ اس کی ایسی عادت بڑھ جاتی ہے کہ پھر بلا اس کے سین ہی نہیں پر پڑتا۔ جیسے شروع شروع میں حقہ پینے سے گھمیر بھی آتی ہے تلی بھی ہوتی ہے تے بھی ہوتی ہے لیکن پیتے پیتے پھر یہ حالت ہو جاتی ہے کہ چاہے کھانا نہ کھائے مگر حقہ کے دوکش بل جاویں۔ ایک بار فرمایا کہ نفع تو شروع ہی سے ہونے لگتا ہے لیکن محسوس نہیں ہوتا جیسے کچھ روز کچھ دیکھ بڑھتا ہے لیکن یہ پتہ نہیں چلتا کہ آج اتنا بڑھا کل اتنا بڑھا۔ البتہ ایک معتد بہ مدت گزر جانے کے بعد اس کی کھچلی حالت کو خیال میں لا کر موازنہ کیا جاوے تو زمین آسمان کا فرق معلوم ہو یہی حال ذکر کا ہے کہ شروع میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا کچھ بھی نفع نہیں ہو رہا ہے حالانکہ دراصل نفع برابر ہو رہا ہے۔ ایک بار فرمایا کہ پتھر پر پہلے اول قطرہ گرتا ہے پھر دوسرا پتھر تیسرا یہاں تک کہ پانی گرتے گرتے اس میں گڑھا پیدا ہو جاتا ہے تو کیا یہ کہا جائیگا کہ اخیر قطرہ نے وہ گڑھا کر دیا۔ ہرگز نہیں۔ بلکہ گڑھا کرنے میں اول قطرہ کو بھی ایسا ہی دخل ہے جیسا کہ اخیر قطرہ کو۔ اول قطرہ کو بڑا ہرگز نہ سمجھنا چاہیے۔ اسی طرح اول روز کا ذکر جس کو بے ثمرہ سمجھا جاتا ہے ہرگز بے ثمرہ نہیں۔ اخیر میں جو حالت خاص پیدا ہوگی اس میں اول روز کے ذکر کو بھی اتنا ہی دخل ہوگا جتنا کہ اخیر روز کے ذکر کو۔ (۷۶) فرمایا کہ ذکر و نماز وغیرہ میں سرسری توجہ و استحضار کافی ہے۔ زیادہ کاوش توجہ میں نہ کرے ورنہ قلب و دماغ ماؤف ہو جاویں گے۔ زیادہ کاوش سے تعب اور پریشانی ہوتی ہے۔ جس سے نفع بند ہو جاتا ہے۔ سرسری توجہ ہی سے خدہ شدہ ملکہ تامہ حاصل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح کسی خاص کیفیت یا حالت کی بقا کے لئے بھی زیادہ کاوش نہ کرے نہ اس کے پیچھے پڑے گھیر گھاڑ ضرر ہے اپنا کام کئے جاوے جیسی جیسی استعداد اس کے سامنے بڑھتی جاوے گی اس کے مناسب احوال و واردات خود فائز ہوتے رہیں گے۔ اپنے قلب کو مشغول نہ کرے۔ نہ نثرات و حالات کے درپے ہو۔ بڑی چیز کام میں مشغول ہونا ہے۔

(۷۶۷) فرمایا کہ مختلف اذکار سے اس قدر نفع نہیں ہوتا جس قدر ایک یا دو قسم کے ذکر سے ہوتا ہے کیونکہ مختلف اذکار میں طبیعت منتشر رہتی ہے کوئی ذکر بھی راسخ نہیں ہوتا۔ ایک دوا اذکار پر مداومت کی جاوے تو وہ بہت جلد راسخ ہو جاتے ہیں۔

(۷۶۸) ایک صاحب نے بیعت کی درخواست کی فرمایا کہ یہ تو کوئی ایسی ضروری چیز نہیں اصل چیز تو اتباع اور محبت ہے باقی ہاتھ میں ہاتھ دینا یہ محض طالب کی تسلی کے لئے ہوتا ہے کہ اسکو اطمینان ہو جاوے کہ ہاں فلاں شخص کے ساتھ ایک خصوصیت ہو گئی ورنہ نفع میں اس کا کچھ دخل نہیں میں آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ نفع میں ذرہ برابر بھی کمی نہ ہوگی بلکہ بیعت کرنے سے میرے اوپر ایک بوجھ ہو جاتا ہے۔ میں تو یہ چاہا کرتا ہوں کہ مجھ سے بیعت تو نہ ہوں لیکن مجھ سے دین کی خدمت لیں پھر ان صاحب نے عرض کیا کہ بیعت تو سنت ہے فرمایا کہ سنت ہے مگر مستحب کے درجے میں اور سنت بھی بیعت کی حقیقت ہے نہ کہ صورت یعنی ہاتھ پر ہاتھ رکھنا بیعت کی صورت ہے نہ کہ حقیقت حقیقت ہے ”محبت اور اتباع“ جس کو محبت ہو اور اتباع کرے اسکو حقیقت بیعت کی حاصل ہے گو صورت بیعت کی حاصل نہ ہو۔

(۷۶۹) ایک صاحب نے عرض کیا کہ مجھے عقائد میں شکوک ہیں فرمایا کہ اگر ایسا ہے تو اسکا جلد تصفیہ ہو جانا نہایت ضروری ہے ورنہ کوئی عمل مفید نہیں ہو سکتا۔ سب اعمال بیکار جائیں گے لیکن پہلے اس کی تحقیق ہو جانی چاہئے کہ آیا آپ جس کو شک سمجھ رہے ہیں وہ دراصل شک بھی ہے یا محض وسوسہ ہے۔ کیونکہ شک اور چیز ہے اور وسوسہ اور چیز ہے۔ اور دونوں کا جدا حکم ہے۔ عقاید ضروریہ میں شک کرنا موجب نقصان ایمان ہے۔ اور وسوسہ مصیبت کے درجہ میں بھی نہیں بلکہ اس پر کسی قسم کا مواخذہ نہیں۔ پھر دریافت فرمایا کہ آیا آپ کو ان خیالات سے ایذا ہوتی ہے یا نہیں اور قلب کو پریشانی اور خلجان اور دغیہ کا اہتمام ہوتا ہے یا نہیں۔ ان صاحب نے جواب دیا سخت پریشانی اور خلجان ہوتا ہے فرمایا کہ بس معلوم ہو کہ محض وسوسہ ہے شک نہیں۔ کیونکہ وسوسہ اور شک کی پہچان یہی ہے کہ وسوسہ میں خلجان اور پریشانی ہوتی ہے اور قلب کو اس سے اذیت ہوتی ہے اور اس کے دغیہ کے اہتمام کے درپے ہوتا ہے اور اس کو سخت ناگوار اور برا سمجھتا ہے اور شک میں مطلق ایذا نہیں ہوتی۔ قلب کو بالکل سکون ہو جاتا ہے کیا کسی کافر کو کفر سے متاثری اور متاثر نہ کیا ہے۔ متاثری اور عدم متاثری دونوں کی علامات شناخت ہیں آپ کو شک نہیں وسوسہ ہے جس کی طرف سے شریعت مقدسہ نے ہم کو بالکل مطمئن کر دیا ہے ہرگز پریشان نہ ہونا چاہئے اور

واقعی جب وہ کوئی مواخذہ کی چیز ہی نہیں تو اس سے پریشان ہونا ایک فضول امر ہے البتہ اذیت ضرور ہوتی ہے اور اذیت بھی کچھ نہیں اگر اس کی طرف سے بالکل بے پروائی اختیار کی جاوے کر اذیت اگر آتا ہے آئے وہ۔ اس عدم التفات سے وہ خود دفع ہو جائے گا لیکن اس عدم التفات میں محض دفع کا ذکر ہے۔ ورنہ وہ بھی دوسرے ہی کی طرف التفات ہو جائیگا۔ کیونکہ جتنا اس کو کوئی دفع کرنا چاہتا اتنا ہی اور بڑھتا ہے۔ بلکہ اپنی طرف سے یہاں تک آمادہ رہنا چاہئے کہ اگر عمر بھر بھی اس سے چٹکا رہا ہو تو بلا سے نہ ہو کیونکہ یہ کوئی نقصان کی بات نہیں۔ البتہ اذیت ہے سو اگر کوئی مرض عمر بھر کے لئے لگ جاتا رہے تو کیا اسی میں زندگی نہیں گذارنی پڑتی۔ پھر فرمایا کہ البتہ معصیت خواہ صغیرہ ہو یا کبیرہ وہ سخت اجتناب کے قابل ہے۔ مثلاً آنکھ کا گناہ کان کا گناہ قلب کا گناہ اور دوساوس گونا گونا مضر اور قابل قتل نہیں لیکن ان سے کبھی ان کے مثلاً یعنی مواصی کا پتہ چلتا ہے۔ یہ بات البتہ قابل قتل ہو اور ان سے اجتناب کی کوشش ضروری ہے۔ پھر فرمایا کہ آپ اگر دلائل کی فکر میں پڑیں گے تو دوساوس کا دونوں مجموعہ ہو گا اور مرض بڑھتا ہی جاوے گا بلکہ یوں سمجھئے کہ جو لوگ مجھ سے زیادہ علم اور فہم اور تقویٰ میں ہیں انھوں نے جب ایسی طرح تحقیقات کر لی تو پھر ہماری تحقیقات کی کیا حاجت ہے۔ بس ایسے لوگوں کی بلا تقلید کرنی کافی ہے کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ ہماری تحقیق انکی تحقیق کے برابر نہیں ہو سکتی۔ پھر کچھ دیر تامل فرما کر استفسار فرمایا کہ آخر یہ مرض آپ کو پیدا کب سے ہوا۔ عرض کیا کہ بچپن ہی سے یہ مرض ہے جبکہ میں ابتدائی کتابیں پڑھتا تھا۔ فرمایا کہ آپ نے اس کا اظہار کسی سے کیا۔ عرض کیا نہیں۔ فرمایا کہ آپ نے غضب کیا اور سخت غلطی کی جو اس مرض کو چھپایا۔ میرے نزدیک طب کا پڑھنا آپ کے لئے بالکل حرام تھا اور اب بھی میں آپ کے لئے طب کے مشغلہ کو ناجائز سمجھتا ہوں کیونکہ اس میں صحبت اہل باطل کا زیادہ موقع ہے اور وہ آپ کے کیلئے سخت مضر ہے۔

اب آپ کو یہ چاہئے کہ اس مشغلہ کو بالکل ترک کر کے کسی کی جوتیوں کے نیچے خاک ہو جائے یعنی ۷ پیش مرد کلے پامال شو۔ جو اور اہل الشرکی جماعت میں ملے جلے اور ان سے لگے پیٹے رہ کر مزدوری سے اپنا اور اپنے اہل و عیال کا پیٹ پال کر گزار دیکجئے۔ ورنہ ان سے علحدہ اس مشغلہ میں مشغول رہنا تنہا سمت رہیں کو دنا ہے۔ ان کی صحبت سے ان کے نورانی قلب کا پیر تو آپ کے قلب پر پڑے گا جس سے آپ کے قلب میں ایک نورانیت پیدا ہوگی جس کے غلبے سے ان دوساوس کا پتہ بھی نہ رہے گا اور ایک سکون محض قلب کو حاصل ہو جائیگا۔ اگر یہ نہ ہو سکے تو

دوسرے درجہ کا علاج صحبت بد سے احتراز ہے کیونکہ جس طرح یہ صبح ہے کہ صحبت نیک سے قلب میں نور پیدا ہوتا ہے ویسے ہی یہ بھی صبح ہے کہ اہل ظلمت کی صحبت سے ان کی ظلمت کا عکس قلب میں بڑھتا ہے پس رنڈی بھڑے فساق فجار کے علاج سے قطعاً دست برداری کیجئے اور ایسے لوگوں سے بالکل علیحدگی اختیار کیجئے۔ اکثر اوقات خلوت میں گزارئے اور کچھ وقت خواہ تھوڑا ہی ہو مثلاً آدھ گھنٹہ روز ذکر اللہ میں صرف کیجئے۔ اور بزرگوں کے ملفوظات و کلمات کے مطالعہ کا شغل رکھئے۔

(۷۷۰) فرمایا کہ بیعت کی حقیقت ہے اعتقاد جائزہ اپنے تعلیم کرنے والے پر پڑی اس کو یقین ہو کہ یہ میرا خیر خواہ ہے اور جو مشورہ دے گا وہ میرے لئے نہایت نافع ہو گا غرض اس پر پورا اطمینان ہو اور اپنی رائے کو اس کی تجویز و تشخیص میں مطلق دخل نہ دے۔ باقی بیعت کی صورت یعنی ہاتھ پڑاتہ رکھنا اول دہلہ میں خواص کے لئے نافع نہیں۔ عوام کے لئے البتہ اول دہلہ میں بیعت کی صورت بھی نافع ہوتی ہے کیونکہ اس سے ان کے قلب پر ایک عظمت اور شان اس شخص کی طاری ہوتی ہے جس کا یہ اثر نہ ہوتا ہے کہ وہ اس کے قول کو با وقعت سمجھ کر اس پر عمل کرنے کے لئے مجبور ہو جاتا ہے۔ خواص کے لئے کچھ مدت کے بعد نافع ہوتی ہے کیونکہ اس کا خاصہ ہے کہ جاہلیں میں ایک تعلق خاص پیدا ہو جاتا ہے پیر سمجھنے لگتا ہے کہ یہ ہمارا ہے اور مرید سمجھتا ہے کہ یہ ہمارے ہیں۔ ڈالوان ڈول حالت نہیں رہتی۔

(۷۷۱) ایک صاحب نے کوئی حال باطنی کسی پر ظاہر کر دیا مباحضرت کو خبر ہو گئی بعد منظر اتفاقاً وہ حضرت کے پاس ہو کر گذرے تنبیہ کے لہجہ میں چپکے سے فرمایا کہ شرم نہ آئی اپنی بیوی کو غیر کی بغل میں دیتے ہوئے کیا یہ کسی کو گوارا ہو سکتا ہے بعد کو ان ہی صاحب نے بعد حصہ کے بغرض عرض حال پرچہ دینا چاہا لیکن حضرت نے نہیں لیا۔ نہایت تندہی کے لہجہ میں دیر تک عبدیت پر نہایت مؤثر تقریر فرماتے رہے۔ پھر فرمایا کہ جناب اب تو آپ کامل ہو گئے ہیں میں کامین کی اصلاح کر نیکا اہل نہیں اب آپ کسی جگہ اور تشریف لے جائیے پھر حضرت نے ان کا اسباب بکھو کر باہر رکھوا دیا اور خانقاہ سے نکل جائیکا حکم دیا۔ اس پر وہ صاحب دعاڑیں مار مار کر بدولنے لگے۔ حضرت نے فرمایا کہ لوگ کشف کو بڑا کمال سمجھتے ہیں حالانکہ اس کو قرب میں کچھ دخل نہیں۔ واللہ اگر کسی کو لاکھ کشف ہوں لیکن وجدانا محسوس کر دیکر میرے قرب میں ذرہ برابر ترقی نہیں ہوتی اور اگر دو چار مرتبہ سبحان اللہ پڑھ کر اپنے وجدان کی طرف رجوع کر لگتا تو صاف محسوس ہو گا کہ کچھ نہ کچھ اللہ تعالیٰ کے ساتھ قرب پڑھ گیا حضرت نے بالآخر ان صاحب کو خانقاہ سے باہر کر دیا۔ تین چار دن کے بعد سخت پریشانی اور

توبہ واستغفار کے بعد معافی کا ہرچہ ان صاحب نے بھیجا جس پر حضرت نے تحریر فرمایا کہ اب میرے قلب میں مطلق کدورت آپ کی طرف سے نہیں رہی جو علامت ہے آپ کی توبہ مقبول ہونے کی پھر حضرت نے انہیں خانقاہ میں واپس آجانے کی اہانت دی۔ وہ صاحب خود فرط تھے کہ مجھ کو ان تین چار دنوں میں بے انتہا مشاقع حاصل ہوئے۔

(۷۷۲) ایک صاحب نے عرض کیا کہ قبر پر جا کر فاتحہ پڑھنے میں کیا مصلحت ہے جہاں سے چاہا، ثواب پہنچا سکتا ہے فرمایا اس میں مصلحتیں ہیں ایک توبہ کہ قبر پر جا کر فاتحہ پڑھنے سے علاوہ ایصال ثواب کے خود پڑھنے والے کو یہ فائدہ ہوتا ہے کہ وہاں استغفار موت کا زیادہ ہوتا ہے۔ دوسرے باطنی مصلحت یہ ہے کہ مردہ کو ذکر سے انس ہوتا ہے خواہ آہستہ آہستہ پڑھا جاوے یا زور سے حق تعالیٰ مردہ کو آواز پہنچا دیتے ہیں۔ یہ بات اولیاء کے ساتھ خاص نہیں بلکہ عام مسلمین بھی سنتے ہیں کیونکہ مرنے کے بعد روح میں بہ نسبت حیات کے کسی قدر ایک اطلاق کی شان پیدا ہو جاتی ہے اور اس کا ادراک بڑھ جاتا ہے مگر اتنا کہ کوئی ان کو حاضر ناظر سمجھنے لگے۔ تیسرے یہ بھی ہے کہ ذکر کے اوار جو پھیلتے ہیں اس سے بھی مردہ کو راحت پہنچتی ہے۔

(۷۷۳) فرمایا کہ عبادت مالیہ کا ثواب بہ نسبت عبادت بدنیہ کے مردہ کے حق میں زیادہ افضل ہے کیونکہ مسئلہ خود اہل سنت والجماعہ میں مختلف فیہ ہے کہ عبادت بدنیہ کا ثواب بھی مردہ کو پہنچتا ہے یا نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک صرف عبادت مالیہ کا ثواب پہنچتا ہے عبادت بدنیہ کا نہیں پہنچتا اور اماموں کے نزدیک بھی یہی بات ہے۔ البتہ ہمارے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دونوں قسم کی عبادت کا ثواب پہنچتا ہے۔ بہر حال عبادت مالیہ کے ثواب کی افضلیت مردہ کے حق میں اس وجہ سے ثابت ہے۔

(۷۷۴) فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب کے وجدان میں مردوں کو برابر ثواب پہنچتا ہو تقسیم ہو کر نہیں پہنچتا لیکن حضرت مولانا گنگوہی کا گمان غالب اس کے خلاف تھا۔ عرض کیا گیا حضور کا گمان غالب کیا ہے فرمایا کہ میرا گمان یہی ہے کہ کسی گمان کی ضرورت ہی نہیں پھر فرمایا کہ اگر یہ ہے کہ کچھ بڑھ کر غلغلہ بھی صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کو ثواب بخش دیا کرے خواہ زیادہ کی ہمت نہ ہو مثلاً تین یا قبل ہو اللہ پڑھے ایک کلام مجید کا ثواب پہنچ جائیگا پھر اپنا معمول بیان فرمایا کہ میں جو کچھ روز مرہ پڑھتا ہوں اس کا ثواب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اور تمام انبیاء و صلحاء و عام مسلمین و مسلمات کو جو مرچے یا موجود ہیں یا آئندہ پیدا ہوں سب کو بخش دیتا

ہوں اور کسی خاص موقع پر کسی خاص مرحلے کے لئے بھی کچھ بڑھ کر علیحدہ بخشدیتا ہوں استفسار پر فرمایا کہ زندگیوں کو بھی عبادت کا ٹوا ب پہنچتا ہے۔

(۷۷۵) فرمایا کہ اچھے کپڑے وغیرہ پہننا اگر تحصیل جاہ کے لئے ہے تو ناجائز اور اسراف میں داخل ہے اور اگر دفعِ دولت کے لئے ہے مطلوب شرعی ہے اور اسراف میں داخل نہیں۔ ایک بار فرمایا کہ ایک شخص کے لئے پچاس روپیہ گز کا کپڑا بھی پہننا جائز ہے یعنی جس کو گنجائش ہو اگر نیست ریا و تفاخر کی نہو اور دوسرے کے لئے پانچ آن گز کا بھی ناجائز ہے یعنی جس کو گنجائش نہو یا نیت ریا و تفاخر کی ہو۔

(۷۷۶) فرمایا کہ اگر کسی کی تنخواہ بڑی ہو لیکن مہینہ میں سب ختم ہو جاتی ہو تو وہ غنی نہیں مسکین ہے کیونکہ فنی وہ ہے جس کے پاس کچھ ذخیرہ ہو۔

(۷۷۷) فرمایا کہ اگر شروع میں قدر امیری سختی تحصیل لے پھر میں اس کا عمر بھر کے لئے خاتم ہوں میرا منشا اس سختی سے محض یہ ہے کہ اہتمام اور فکرِ اخلاق کا قلب میں پیدا ہو جاوے پھر اول تو اس سے غلطی کم واقع ہوگی دوسرے اگر کوئی غلطی بھی ہوگی تو چونکہ اس شخص میں اہتمام اور فکر کا ہونا محکم انا اسے معلوم ہو جاتا ہے وہ غلطی پھر اتنی ناگوار بھی نہیں معلوم ہوتی اور بھلا یہ کہاں ممکن ہے کہ کسی سے غلطی نہ ہو۔

(۷۷۸) فرمایا کہ بحمد اللہ میں غصہ کی حالت میں بھی ہوش و حواس سے باہر نہیں ہوتا گو ظاہر میں غل شور مچاتا ہوں لیکن کوئی سرِ استحقاق سے زیادہ نہیں دیتا۔ نہ مصلحت کے خلاف سختی کرتا ہوں الحمد للہ زیادتی بھی نہیں ہونے پاتی۔ مجھ میں حدت تو ضرور ہے لیکن شدت نہیں۔ جو اپنی اصلاح کے لئے آتا ہے اس کے ساتھ سختی کرنا بعض اوقات ضروری ہوتا ہے کیونکہ عملی تہذیب کبھی نہیں ہوتی لیکن اگر سختی برداشت نہ کرے تو پھر میں نرم بڑھاتا ہوں کیونکہ مجھے خواہ مخواہ لڑائی مول لینا تھوڑا ہی ہے۔ جب معلوم ہو گیا کہ اس کو اپنی اصلاح ہی منظور نہیں پھر مجھے سختی کرنے سے کیا حاصل نہ ناز بر آن کن کہ خریدار تست۔

(۷۷۹) فرمایا کہ کسی کے سوال پر جو میں جواب دیتا ہوں اور پھر وہ چپ بیٹھا رہتا ہے تو اس سے مجھے سخت تکلیف ہوتی ہے۔ چاہتا یہ ہوں کہ اگر جواب سمجھ میں نہ آوے تو دوبارہ پوچھا جاوے اور اگر سمجھ میں آگیا ہو تو کم از کم یہ ضرور کہہ دیا جاوے کہ ٹھیک ہے خاموش بیٹھے رہنے سے سخت الجھن اور تکلیف ہوتی ہے۔ یہ آدابِ تکلم کے خلاف ہے۔

(۷۸۰) فرمایا کہ دسترخوان پر دقیق دقیق باتیں نہیں کرنی چاہئیں بلکہ بہت معمولی معمولی باتیں ہوتی چاہئیں۔ ورنہ کھانے کا کچھ لطف ہی نہیں آتا۔ کھانے کے وقت تو کھانے ہی کی نظر زیادہ توجہ ہونی چاہئے۔ اگر کوئی ایسی باتیں کرتا ہے تو میں کان بھی نہیں لگاتا کیونکہ کھانے کا مزہ جاتا رہتا ہے۔

(۷۸۱) فرمایا کہ آپ کو تعلقات سے بہت وحشت ہوتی ہے جی چاہتا ہے کہ مجمع زیادہ نہواپنے ہم خیال کچھ لوگ ہوں اور یاد حق میں بغیر زندگی گرے۔ یہی وجہ ہے کہ میں اکثر یہ بہانہ کر کے اٹھ جاتا ہوں کہ گھر ہو آؤں۔ بات یہ ہے کہ بچ سے ہی گھبراتا ہوں۔

(۷۸۲) فرمایا کہ رفتہ رفتہ اپنے متعلق جو کام ہیں ان کو کم کرتا جاتا ہوں۔ اکثر فقاریں میں مدرسہ دیوبند اور ہمارے پورے دریافت کرنے کو لکھ دیتا ہوں۔ جی یوں چاہتا ہے کہ میرے بعد کسی کو ایک ساتھ زیادہ درج نہ ہو۔ اور جب بہت سی خدمات ایک ساتھ منقطع ہو جائیں گی تو نہایت صدمہ لوگوں کو ہوگا۔ اس لئے اپنے ذمہ جو میں نے کام رکھے ہیں ان کو مختلف جماعتوں میں منتشر کر رہا ہوں۔

(۷۸۳) فرمایا کہ طالب کو اپنے شیخ کے سامنے اپنی رائے کو بالکل فنا کر دینا چاہئے دو چیزیں لازمہ طریق ہیں اتباع سنت اور اتباع شیخ جب یہ حالت سرید کی نہ ہو کہ اگر شیخ جان بھی مانگے تو بھی دریغ نہ کرے تب تک کچھ لطف بیعت کا نہیں۔

(۷۸۴) فرمایا کہ الحمد للہ میں نے اپنے بزرگوں کے ساتھ کبھی ظاہر آیا باطناً اختلاف نہیں کیا اور ہر طرح ادب ملحوظ رکھا حالانکہ محکوم سیکڑوں احتمالات موجہ تھے لیکن میں نے ہمیشہ یہی سوچا کہ ہم کیا جائیں اور اگر کبھی کوئی بات سمجھیں نہ بھی آئی تب بھی دل کو یہ سکر سمجھا لیا کہ یہ کیسا ضرور ہے کہ کوئی بات بھی بلا کچھ نہ رہے سو واقعی طالب تحقیق کو پیشتر تقلید ہی ضروری ہے بعد کو بہ برکت تقلید کے تحقیق کا درجہ بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ ترتیب یہی ہے دیکھئے اگر کوئی بچہ اپنے استاد کی تقلید نہ کرے اور پڑھانے وقت کہے کہ کیا دلیل ہے کہ یہ الف ہے ب نہیں تو بس ڈپڑ چکا

(۷۸۵) فرمایا کہ مجھے اس شخص سے کوئی چیز لیتے میں نہایت ذلت معلوم ہوتی ہے جس کو خود کوئی نفع نہ پہونچا سکے ہاں جو دینی نفع حاصل کرتا رہے وہ اگر محبت سے کبھی کچھ دے تو کس کو الکار ہے کیونکہ آخر میری گز رہی اسی پر ہے لیکن یہ شرط ہے کہ دینے میں بجز محبت کے اور کوئی نیت نہ ہو یہاں تک کہ ثواب کی بھی نیت نہ ہونی چاہئے گو جب حق تعالیٰ کے تعلق کی وجہ سے دیا تو ثواب تو اس کو مل ہی گیا۔ دیکھئے اگر کوئی اپنے باپ یا لڑکے کو کچھ دے تو بیت ثواب کی نہیں ہوتی لیکن

ثواب ملتا ہے جیسے حدیث شریف میں ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے منہ میں لقمہ دے تو اس کو ثواب ملتا ہے حالانکہ بیوی کو کوئی ثواب کی نیت سے نہیں دیتا بلکہ اگر اس کو ثواب کی نیت کی خبر ہو جاوے تو اس کو ناگوار ہوا اور وہ انکار کر دے کیا میں خیرات خودی ہوں۔

(۷۸۶) فرمایا جو دین کا پابند نہیں ہوتا اس کی دنیا کی سمجھ بھی خراب ہو جاتی ہے۔ اور جو شخص دیندار ہوتا ہے گو بخریہ دنیا کا نہیں لیکن دنیوی امور میں بھی اس کی سمجھ سلیم ہو جاتی ہے ہلال روزی میں بھی یہی اثر ہے برخلاف اس کے حرام روزی سے فہم سرخ ہو جاتی ہے۔

(۷۸۷) فرمایا کہ اگر کوئی بے عنوانی نا سمجھی کا سے کرے لیکن دوسرے کو تو اس سے پریشانی اور تکلیف ہوتی ہی ہے۔ اگر کوئی شخص بلا قصد و کار کے کسی کو چھو مارے تو مجرم نہ ہی لیکن دوسرے کے چوٹ تو آخر لگے ہی گی۔ اور اگر سب جاہلوں کی جہالت پر تحمل ہی کر لیا کریں تو ان کی جہالت کی اصلاح کبھی ہو ہی نہیں سکتی کیونکہ اس طرح سے تو اس کو اپنی جہالت کا علم ہی نہ ہو گا اور ہمیشہ بے تہذیب و بے سلیقہ ہی رہے گا۔

(۷۸۸) فرمایا کہ اگر ثمرات کی بھی تمنا ہو تب بھی ثمرات پر نظر نہ کرنا چاہئے کیونکہ ثمرات حاصل ہوتے ہیں کیسوی سے اور جب ثمرات کے درود کی جانب متوجہ رہا تو کیسوی کہاں رہی۔ پھر فرمایا کہ ذہین اور ذکی آدمی کو کیفیات وغیرہ نہیں ہوتیں کیونکہ اس کا ذہن ہمیشہ چلتا رہتا ہے اس کو کیسوی ہوتی ہی نہیں اور بلا کیسوی کے کوئی کیفیت ہو نہیں سکتی اسی وجہ سے عاقل شخص کو کیفیات بہت کم ہوتی ہیں برخلاف اس کے جن میں عقل کا مادہ کم ہوتا ہے ان کو کشف وغیرہ کیفیات بہت ہوتی ہیں۔

(۷۸۹) فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب سے اگر کوئی ذکر و شغل کا نفع ظاہر کرتا تو فرماتے کہ بھائی استعداد تو تمہارے اندر خود موجود تھی میرے ذریعے سے صرف ظاہر ہو گئی ہے لیکن تم ایسا مت سمجھنا تم یہی سمجھنا کہ مجھ سے تم کو یہ نفع پہونچا ہے ورنہ تمہارے لئے مضر ہو گا۔ یہ شان اہل مقام ہی کی ہوتی ہے کہ ہر پہلو پر نظر ہے ورنہ اہل حال ایک ہی بات کے پیچھے پڑ جاتے ہیں دوسرے پہلو پر ان کی نظر نہیں جاتی۔

(۷۹۰) فرمایا کہ جو ذکر و شغل کے لئے آوے اس کو کسی بات سے تعلق نہیں رکھنا چاہئے۔ بس اپنے کام میں مشغول رہے نہ کسی کا پیام پہنچا دے نہ کسی کا سلام شیخ کو پہنچا دے خود بھی کسی اور جانب متوجہ نہ ہو اور نہ شیخ کو متوجہ کرے بلکہ جہاں تک ہو سکے شیخ کو اپنی طرف متوجہ رکھے۔ اگر کسی کا سلام پہنچا یا تو گویا اس نے خود اپنے شیخ کو دوسرے کی طرف متوجہ کیا جو اس کی مصلحت کے بھی

منانی ہے اور غیرت عشق کے بھی خلاف ہے۔

(۷۹۱) انیامکان حضرت کا بن رہا تھا حافظ صاحب نے جو کہ حضرت کا مکان بناوا ہے تھے آکر دریافت کیا کہ سیڑھی کی ضرورت ہے مدرسہ کی سیڑھی لے لی جاوے فرمایا کہ مکان سے کرایہ کیا جاوے۔ مدرسہ کی چیز وقف ہے۔ حافظ صاحب نے عرض کیا کہ مدرسہ کے کام کے لئے بھی تو اور جگہ سے ایسی چیزیں عاریت لے لی جاتی ہیں۔ فرمایا کہ یہ ان لوگوں کا تبرع ہے ان کو اختیار ہے وہ نہ دیا کریں لیکن مدرسہ کی چیزیں وقف وقف ہیں ان کا اس طرح استعمال ناجائز سمجھتا ہوں حضرت کے یہاں ایسی باتوں کا نہایت درجہ اہتمام ہے۔

(۷۹۲) فرمایا کہ میں نے ایک مرتبہ سوچا کہ وعظ میں مسائل فقہیہ کا بیان کرنا علماء کی باطل عادت نہیں ہے حالانکہ بظاہر ضروری معلوم ہوتا ہے چنانچہ میں نے ایک وعظ میں صرف چار پانچ مسائل ربوا کے جہر عموماً پیش آتے ہیں بیان کر دیئے۔ بعد کو مختلف لوگوں نے مختلف باتیں ان مسائل کی بابت آکر مجھ سے بیان کیں معلوم ہوا کہ اختلاف ہو گیا۔ اس وقت سمجھ میں آیا کہ علماء نے جو وعظ میں اس کا اہتمام نہیں کیا انھوں نے اس کی مضرت کو معلوم کر لیا تھا۔ بجز کسی کھلے مسئلہ کے مسائل دقیقہ کا بیان عام مجمع میں خلاف مصلحت ہے۔ ایسے مسائل کو حدوٹ واقعہ کے وقت بتلا دے تاکہ اس کے اوپر آسانی کے ساتھ منطبق کیا جاسکے۔ برخلاف اس کے جو وعظ میں آلات فرض کر کے جواب دئے جائیں گے تو بعد کو وہ سوال تو غائب ہو جائے گا اور جواب میں خواہ مخواہ شبہ پڑیں گے اور لوگ گڑبڑ کریں گے۔ اس مصلحت کی بنا پر علماء صرف مضامین ترغیب و ترہیب ہی کے وعظ میں بیان فرماتے ہیں۔

(۷۹۳) ایک دیہاتی نے بعد عشاء جب حضرت گھر تشریف لیجانے لگے حضرت کا جواٹھا کر پہننے کے واسطے آگے بڑھ کر رکھ دیا۔ حضرت نے فرمایا اوہو آپ نے بڑا بھاری کام کیا دس بیس کوس سے اتنا بھاری اسباب لا کر لے آئے۔ ارے میاں یہ بھی بھلا کوئی خدمت ہوئی کوئی ایسا کام کیا ہوتا جس سے کچھ آرام تو پہنچتا جو تاکیا میں خود نہیں لاسکتا تھا۔ دوسری شب کو پھر وہی کام کیا اور بجائے معمولی جوتہ کے جیسے کہ گھر کے استعمال کے لئے رکھتے ہیں وہ جوتا رکھ دیا جسے حضرت والا صبح کے وقت جھگ جھگ جانے کے لئے استعمال فرماتے تھے۔ اس وجہ سے حضرت کو دوبارہ خود تکلیف کرنی پڑی اور فلجان ہوا وہ جدا۔ حضرت نے فرمایا ارے بھائی جس شخص کو کسی کے معمولات کی خبر نہو اس کو اس کی خدمت نہ کرنا چاہئے۔ اب دیکھو تمھاری اس خدمت سے کس قدر زحمت ہوئی بھلا

ایسی خدمت سے کیا فائدہ نکلا اس لئے مجھے اپنے کام خود ہی کرنے میں راحت رہتی ہے کیونکہ جو شخص معمولات سے باخبر نہ ہو وہ خدمت کس طرح کر سکتا ہے لیکن قلوب میں رسوم کچھ ایسی غالب ہو گئی ہیں کہ چھوٹی ہی نہیں بس انھوں نے دیکھ لیا کہ سب لوگ جوتے اٹھا اٹھا کر رکھتے ہیں لاؤ ہم بھی یہی کریں محض رسم پرستی رہ گئی ہے مجھے شرم بھی آتی ہے کہ ایک شخص محبت سے خدمت کرتا ہے اسے کیا منع کروں لیکن کیا کروں میرا سخت حرج ہو جاتا ہے اور مجھے ایک منٹ بھی اپنا ضائع ہونا سخت گراں گندتا ہے ہاں جسے سولے مخدومیت کے اور کچھ نہ کرنا ہو وہ چاہے اس قصہ میں رہے۔

(۷۹۴) ایک صاحب نے کہا کہ حضرت غوث پاکؒ نے تحریر فرمایا ہے کہ ترک دعا عریضت ہے اور دعا کرنا رخصت۔ فرمایا کہ کسی غلبہ حال میں فرمایا ہے یا یہ ان کی رائے ہے کیونکہ وہ اس فن کے مجتہد تھے باقی اکثر کاذباق اور تحقیق یہی ہے کہ ترک دعا سے دعا ہی افضل ہے کیونکہ دعا میں اقتدار الی اللہ ہے جو ترک دعائیں نہیں ہے۔

(۷۹۵) فرمایا کہ میں تو بعض احوال میں رخصت پر عمل کرنے کو نسبت عوام پر عمل کرنے کے افضل سمجھتا ہوں کیونکہ جو شخص عوام پر عمل کرتا ہے اس کو ہمیشہ اپنے عمل پر نظر ہوتی ہے اور جو کچھ عطا ہوتا ہے اس کو بمقابلہ اپنے عمل کے کم سمجھتا ہے اس کے دل میں یہ شکایت پیدا ہوتی ہے کہ دیکھو اتنے دن سے ایسی مشقت زہد و تقویٰ کی اٹھا رہا ہوں اور اتنا عرصہ ذکر و فعل کرتے ہو گیا اور اب تک کچھ نصیب نہیں ہوا یہ کس قدر گندہ خیال ہے۔ برخلاف اس کے جو بعض دفعہ رخصتوں پر عمل رکھتا ہے اس کو اپنے عمل پر نظر نہیں ہو نہیں سکتی اس کو جو کچھ بھی عطا ہوتا ہے اس کو بمقابلہ اپنے عمل کے زیادہ سمجھتا ہے اور در صورت عدم ورود کیفیات وغیرہ کے بھی اس کو شکایت پیدا نہیں ہوتی کیونکہ وہ سمجھتا ہے کہ میں عمل ہی کیا کرتا ہوں جو ثمرات کا مستحق ہوں۔ بہر حال رخصت پر عمل کرنے والے کی نظر میں ہمیشہ حق تعالیٰ کی عطاؤں کا پلہ بمقابلہ اس کے اعمال کے بھاری رہتا ہے جس سے اس کو طمعاً حق تعالیٰ کے ساتھ محبت پیدا ہو جاتی ہے یہ کس قدر بڑی نعمت ہے۔

(۷۹۶) فرمایا کہ زہد ترک لذات کا نام نہیں ہے بلکہ محض تقییل لذات زہد کے لئے کافی ہے یعنی لذات میں انہماک نہ ہو کہ رات دن اسی کی فکر ہے کہ یہ چیر پکینی چاہئے وہ چیر منگنا چاہئے غرضیکہ نفیس نفیس کھانوں کی طرح کی فکر میں رہنا یہ منافی زہد کے ہے۔ ورنہ بلا تکلف و بلا اہتمام خاص کچھ لذات میسر ہو جاویں تو حق تعالیٰ کی نعمت ہے شکر کرنا چاہئے۔ بہت کم کھانا بھی زہد نہیں ہے نہ یہ مقصود ہے۔ اس کے کم کھانے سے کوئی خدا کے تعالیٰ کے خزانہ میں توفیر نہ ہو جائے گی۔ یہ

نہ ہو گا کہ بھائی بڑے خیر خواہ سرکار میں کہ پوری تنخواہ بھی نہیں لیتے وہاں ان باتوں کی کیا پرواہ ہو لیکن اتنا بھی نہ کھاوے کہ پیٹ میں درد ہو جاوے حضرت حاجی صاحب کا مذاق تو یہ تھا کہ نفس کو خوب آرام سے رکھے لیکن اس سے کام بھی لے میرا یہ خیال ہے کہ ۷۷ مزدور خوشدل کنڈیش (۷۷) فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب فرماتے تھے کہ جاہ عند الخلق تو سب کے نزدیک مسموم ہے لیکن عارفین کے نزدیک جاہ عند الخلق کا بھی قصد ناپسندیدہ ہے۔ کیونکہ اس کا حاصل تو یہ ہو کہ یہ شخص حق تعالیٰ کے نزدیک کبیر بننا چاہتا ہے تو گویا یہ اپنے نزدیک ایسی شان رکھتا ہے کہ حق تعالیٰ کی نظروں میں با وقوت ہو سکے اور میرے ذہن میں اس کی ایک مثال آئی ہے جس سے اس مضمون کی بابت پورا شرح صدر ہو گیا ہے وہ یہ ہے کہ ایک معشوق فرض کیجئے کہ جو دنیا بھر کے حسینوں سے بڑھ کر حسین و جمیل ہو اور اس کے مقابلہ میں اس کا ایک عاشق تصور کیجئے جس سے بڑھ کر دنیا میں کوئی بد شکل اور عجیب و غریب صورت کا ہو۔ اندھا ہو، لنگھ ہو، گنچ ہو۔ ناک بھی پھکی ہوئی ہو نہ بھی موٹے موٹے۔ دانت باہر نکلے ہوئے۔ کالا بھنگ پیچک کے گہرے گہرے داغ چہرہ پر غرض کوئی عیب نہیں جو اس میں موجود نہ ہو۔ اب ایسا شخص اگر عمل حب کا کرتا پھرے کہ کسی طرح اس کا حسین و جمیل معشوق خود اس کے اوپر عاشق ہو جاوے تو کیا لوگ اس کو پاگل نہ سمجھیں گے اور کیا اس کی آرزو کو ظل دماغ ہی نہ بتلائیں گے۔ اس سے بھی بڑھ کر کہیں تفاوت حضرت حق سبحانہ تعالیٰ کی شان اور ایک بندہ کی شان میں ہے۔

(۷۸) فرمایا کہ آج کل سلامتی عورت اور کیسوی میں ہے۔ ایک برہنہ کا قول کسی کتاب میں دیکھا ہے کہ عورت میں بھی یہ نیت نہ ہونی چاہئے کہ میں لوگوں کے شر سے محفوظ رہوں بلکہ نیت ہونی چاہئے کہ میں مثل سانپ بچھو کے ہوں مجھ کو الگ ہی رہنا مناسب ہے تاکہ لوگ میرے شر سے محفوظ رہیں۔ اللہ اکبر سلف نے کہاں تک احتیاط عجیب وغیرہ سے کی ہے لیکن آج کل ہمارے زمانہ میں ایسے نفوس کہاں ہیں جو عورت میں یہ نیت کر سکیں کہ ہم دوسروں کو اپنے شر سے بچاویں۔ اس لئے میں نے اس میں کچھ نیت کی ہے کہ یہ نیت کرے کہ بعض کو اپنے شر سے محفوظ رکھوں اور بعض کے شر سے اپنے آپ کو محفوظ رکھوں۔

(۷۹) فرمایا کہ آدمی دوسرے کی دنیا کے لطف کے پیچھے اپنے دین کا نقصان کر بیٹھتا ہے اور اگر دوسرے کے دین کی حفاظت میں اپنے دین کا اندیشہ ہو تو بھی اپنے دین کی حفاظت متقل ہے۔ واقعی یہ حماقت ہی نہیں تو کیا ہے کہ دوسرے کے جو توں کی حفاظت میں اپنی گھڑی اٹھوا دے۔

(۸۰۰) فرمایا کہ خدمت خلق بڑی چیز ہے دوسروں کی راحت کے لئے اپنے اوپر تکلیفیں برداشت کرنا آسان نہیں ہے۔ اکثر اوقات ایسا ہوتا ہے کہ گھر میں بیچاری اکیلی ہوتی ہیں اور دن دن بھر اکیلی بیٹھی رہتی ہیں لیکن ان اللہ کی بندی میں ایسا برداشت رسانی خلق کا مادہ اس قدر ہے کہ کبھی کبھ نہیں کہتیں بلکہ کہا کرتی ہیں کہ جس میں تمہیں راحت ہو وہی کرو۔ میری وجہ سے کسی معمول میں فرق نہ ڈالو اسی شفقت و ایثار کی بدولت وہ مقروض تک ہو جاتی ہیں گو میں منع ہی کرتا رہتا ہوں کہ اتنی تکلیف اپنے اوپر کیوں برداشت کرتی ہو لیکن میرا دل یہ گواہی دیتا ہے کہ ان کی مغفرت انشاء اللہ اسی کی بدولت ہوگی۔

(۸۰۱) ایک صاحب کہیں ملازم تھے وہاں ان سے کسی سے بنتی نہ تھی وہ شکایت کر رہے تھے فرمایا کہ بھائی برتاؤ وہ چیز ہے کہ دشمن دوست ہو جاتے ہیں فاذا اللذی بینک و بینہ عداۃ کا تہ دل حیدر یہ تو کلام مجید میں ہے اس میں تو کوئی بول نہیں سکتا انہوں نے شکایت کی محکمہ دہی کہتے ہیں فرمایا کہ بھائی مجھے بھی تو لوگ وہی کہتے ہیں جب میں ہی برا نہیں مانتا تو تم کیوں برا مانتے ہو ارے بھائی مخلوق کے برا کہنے کا کیا خیال حق تعالیٰ کے ساتھ معاملہ صاف رکھنا چاہئے پھر فرمایا کہ تم ہو بڑے تیز ہر وقت نیام سے باہر ہی رہتے ہو۔ ادھر کاٹ دیا ادھر کاٹ دیا پھر منہ مسکر فرمایا مینا نکاح کر لو سب جو شغل جائیگا۔

(۸۰۲) فرمایا کہ شقوق فرض کر کے جواب دینا عامی کے لئے سخت مضر ہے کیونکہ اس کو اتنی تمیز نہیں ہوتی کہ وہ ہر شق کے جواب کو علیحدہ علیحدہ کر سکے۔ وہ ایک شق کے جواب کو دوسرے شق پر منطبق کر لے گا۔ اس لئے پلیٹر اس سے واقعہ کی صورت کو متعین کر لینا چاہئے۔ پھر اس کا جواب بتلا دے۔

(۸۰۳) فرمایا کہ مجددوں کا مرتبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کچھ زیادہ نہیں ہوتا وہ صرف معذور ہوتے ہیں۔

(۸۰۴) ایک صاحب نے حضرات کا ذکر کیا کسی کا واقعی لڑکا بھاگ گیا ہے اس نے حضرات کو لائی تو سب اپنے نشان بتلا دئے۔ اس پر فرمایا کہ حضرات کوئی چیز نہیں محض خیال کے تابع ہے مجھے اس کا پورے طور سے تجربہ ہے بالکل وہیات ہے جس مجلس میں حضرات کی گئی ہوگی اس میں ضرور کوئی شخص ہوگا جو اپنے خیال میں لڑکے کو ان چیزوں کی جگہ جانتا ہوگا۔

(۸۰۵) فرمایا کہ کالمین پر حال غالب نہیں ہوتا اس کے یہ معنی ہیں کہ ایسا غلبہ نہیں ہوتا کہ

استقامت یعنی اعتدال شرعی سے نکل جاوے۔ باقی غلبہ تو ہوتا ہے۔ نفی اُس غلبہ کی ہوتی ہے کہ جس میں حضرت منصور سے انا الحق نکل گیا تھا۔ دیکھئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کے وقت غشی ایہ پسینہ کی کثرت ہوتی تھی۔ البتہ ایسا غلبہ نہیں تھا جو کسی مطلوب شرعی میں غفل واقع کرے۔ وحی میں مثل نوم مغلوبیت ہوتی تھی لیکن کسی حالت شرعی سے تو خروج نہیں ہوتا تھا۔ باقی حالت محمودہ مثلاً بکا وغیرہ کا مطلق غلبہ کیسے منفی ہو سکتا ہے جبکہ نوم کا بھی غلبہ نبیاء و اولیاء پر ہوتا ہے۔

(۸۰۶) شیخ اکبر محی الدین ابن عربی نے لکھا ہے کہ انبیاء کے احوال میں گفتگو کرنا خلاف ادب ہے بعض مصنفین نے اس کی ذرا پرواہ نہ کی خواہ اور انبیاء کی تنقیص ہی ہو جاوے۔

(۸۰۷) حضرت خواجہ صاحب نے عرض کیا کہ مجھے استغیث میں بڑے دوسو سے آتے ہیں بہت دیر میں مشکل تمام خشک ہوتا ہے ملنے سے کچھ نہ کچھ نکلتا ہی رہتا ہے۔ فرمایا کہ ایسا ہرگز نہ کیجئے معمولی طور سے استنجا کیے کہ دھولینا چاہئے۔ عوارف المعارف میں لکھا ہے کہ اس کا حال تمہن کا سا ہے کہ جب تک ملتے رہیں کچھ نہ کچھ نکلتا رہتا ہے اور اگر یوں ہی چھوڑ دیں تو کچھ بھی نہیں۔ حضرت خواجہ صاحب نے عرض کیا کہ بعد کو قطرہ نکل آتا ہے فرمایا کہ کچھ خیال نہ کیجئے چاہے بعد کو تاروں کا اعادہ کر لیجئے گا۔ لیکن جب تک نہ تکلف جبر کر کے دوسو کے خلاف نہ کیجئے گا یہ مرض نہ جائیگا۔ اس کی وجہ سے تو آپ بڑی تکلیف میں ہیں۔ حضرت خواجہ صاحب نے عرض کیا کہ رطوبت کی وجہ سے ایک وقت کی وضو میں دوسرے وقت کے وضو کے لئے شک پڑ جاتا ہے اور اس کی وجہ سے رومال بھی دھونا پڑتا ہے۔ فرمایا کہ نہ وضو کیجئے نہ رومال دھو یا کیجئے چند در نہ تکلف بے التفاتی کرنے سے دوسو جاتے رہیں گے۔

(۸۰۸) فرمایا کہ جو سوال کیا جاوے اس کا بلا تکلف صاف صاف جواب دینا چاہئے۔ گول پیچا ہر گز نہ ہونے چاہئیں۔ تکلف اور تصنع جو آجکل بطور عادت ثانیہ کے ہو گئے ہیں بالکل خلوص کے خلاف اور نہایت تکلیف دہ چیزیں ہیں۔

(۸۰۹) ایک ضعیف العمر صاحب کا جو مرض موت میں مبتلا تھے هجوم و سادس کی شکایت کا خط آیا حضرت نے نہایت تسلی کا خط لکھا اور تحریر فرمایا کہ و سادس سے ہرگز پریشان نہ ہوں آپ دیکھیں گے کہ یہ آپ کے نامہ اعمال میں بطور حسنات کے درج ہوں گے۔

(۸۱۰) فرمایا کہ استغراق مشابہ نیند کے ہے اگر مہینت صلوٰۃ پر نہ ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا اسی طرح اگر وجد ہوا رہے ہوش ہو کر گر پڑے تو وضو ٹوٹ جائیگا۔ فرق استغراق اور نوم میں صرف یہ ہے کہ استغراق میں قلب بیدار بحق ہوتا ہے نہ کہ بیدار بخلق جھنود صلی اللہ علیہ وسلم کی نوم ناس کی حد تک

ہوتی تھی۔ نوم کی حد تک نہیں۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سونے سے دھونہیں ٹوٹتا تھا۔
(۸۱۱) فرمایا کہ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کے کسی نے مسئلہ پوچھا کہ رنڈیوں کی نسا ز جنازہ جائز ہے یا نہیں فرمایا کہ رنڈوں (یعنی ان کے آشناؤں) کی تو نماز جنازہ پڑھتے ہو پھر دونوں میں فرق کیا ہے۔

(۸۱۲) اس کا تذکرہ ہونے لگا کہ رشوت سے تو یہ کرے تو معاف کس طرح کر ائے فرمایا کہ ڈھونڈو ڈھونڈ کر ادا کرے یا معاف کر لے۔ اگر پتہ نہ چل سکے تو اشتہا چھپوائے کہ میرے ذمہ جن کے حقوق ہوں لے لے یا چھوڑ دے۔ پھر فرمایا کہ بڑا مفتی قلب ہے جب خوف ہوتا ہے تو سب تدبیریں ادائے حقوق کی سوچنے لگتی ہیں۔

(۸۱۳) فرمایا کہ طالب کو مطلوب نہیں بنانا چاہئے اس سے بجائے نفع کے نقصان ہے۔
امردین میں ایک دہیر تک استغنا چاہئے۔

ہر کہ خواہد گویا و ہر کہ خواہد گو برد دار و گیر و حاجب دربان در گاہیت
ہاں دین کی ترغیب عموماً دے اور کسی خاص شخص کا نام نہ لے۔ بلکہ متعدد بزرگوں کا نام بتلا دے کہ جہاں قلب رجوع ہو۔ اگر اپنے شیخ ہی کی ترغیب دینا ہے تو اس کا یہ طریق ہے کہ خود اپنی حالت کو درست کرے اور اپنے آپ کو نمونہ بنا دے پھر لوگ خود ہی پوچھیں گے کہ بھائی تم کو کس نے گرواھا کس شخص کا یہ اثر ہے۔ جب کوئی شخص خود ہی دریافت کرے تب اپنے شیخ کا پتہ بتلا دیوے باقی از خود ترغیب دینا تو استخوان فروشی ہے۔

(۸۱۴) ایک بار حضرت خواجہ صاحب سے فرمایا کہ آپ پر شفقت غالب ہے اور مجھ پر استغنا۔ اپنا اپنا حال ہے جیسا حال حق تعالیٰ نے جس پر غالب کر دیا اس کو مغلوبیت کے وقت اسی کے موافق کرنا چاہئے ایسے حال کے بدلنے کی کوشش نہیں کرنی چاہئے۔ یہ سرکاری وردی ہے اس کا بدلنا جرم ہے فوجی وردی اور ہے پولس کی وردی اور ہے ایک کو دوسرے کی وردی بدلنا جرم ہے لیکن جب مغلوبیت نہ ہو تو اصول طریق کو نہ چھوڑے (یعنی استغنا کو دین کے بارہ میں)
(۸۱۵) فرمایا کہ بجائے سلام کے آداب کہنا یا لکھنا بدعت ہے کیونکہ تغیر ہے مشروع کی البتہ بعد سلام کے اس قسم کے ادب کے کلمات لکھنے کا مضائقہ نہیں۔

(۸۱۶) فرمایا کہ ہم لوگوں کا ایسا ناپاک نفس ہے کہ بغیر آرام کے ہم کو حق تعالیٰ سمجھت نہیں ہوتی اس لئے ہمیشہ یہ کرنا چاہئے کہ آرام سے رہیں لیکن حرام سے ڈریں۔ اب پیروں نے

تو آرام کو چھوڑا یا اور حرام سے نہ بچایا پھر فرمایا کہ میرے یہاں تو وہ آوے جس کو ہر وقت اپنے اوپر آوے چلائے ہوں۔ قدم قدم پر یہ خیال ہو کہ یہ کام جائز ہے یا ناجائز۔

(۸۱۷) فرمایا کہ فقہانے لکھا ہے کہ مسجد پر بلا ضرورت چڑھنا بے ادبی ہے۔

(۸۱۸) فرمایا کہ ذکر کی حالت میں نہ تو اپنی طرف سے معلوم کرنے کی فکر کرے اور نہ کسی

کے اعتقاد کا اپنے دل میں خیال لاوے۔ اپنا کام خالص اللہ کے واسطے کرتا رہے پھر اگر حق تعالیٰ کسی کے دل میں نیک گمان ڈال دیں تو اس کو بھی نعمت سمجھے اپنی طرف سے اس کا قصد نہ کرے۔

(۸۱۹) فرمایا کہ بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ دوسو سے قلب ہی کے اندر سے پیدا

ہوتے ہیں یہ بات نہیں ہوتی بلکہ ہوتے تو باہر ہی ہیں لیکن معلوم ایسا ہوتا ہے کہ وہ اندر ہیں اور جب قلب میں عقائد حقہ مرکوز ہیں تو ان کے غلات خود قلب سے کیوں پیدا ہوں گے خارج ہی سے آوے گا یعنی بالقار شیطان جس طرح کسی شیشہ پر کبھی بیٹھی ہو تو ہوتی تو وہ شیشہ کے اوپر ہی لیکن عکس کی وجہ سے دیکھنے میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے اندر بیٹھی ہوئی ہے۔

(۸۲۰) فرمایا کہ جو کام آسانی سے ہو سکے اس کو دشواری کے طریقہ سے نہیں کرنا چاہو

حدیث میں ہے ما خیر صلی اللہ علیہ وسلم بین الامرین الا اختار ایسرهما یہ سلت طبیعت کی دلیل ہے کہ ہمیشہ آسانی کی طرف جاوے جب دونوں شقیں برابر ہوں یعنی ہر طرح ثواب میں بھی مصلحت میں بھی۔ پھر فرمایا کہ یہ آسانی کا اختیار کرنا جو مسنون ہے طریق میں ہے مقصود میں نہیں جس مشقت پر شریعت نے ثواب کا وعدہ فرمایا ہے وہ تو بوجہ مقصود ہونے کے مستغنی ہے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض صحابہ کو قریب مسجد مکان لینے سے منع فرمایا تھا کیونکہ دور سے آنے میں زیادہ ثواب ہے۔ اور جس پر کوئی ثواب نہیں اور محض مشقت ہی مشقت ہے پھر دشوار شق کو اختیار کرنا لا یعنی اوفضول ہے جیسے کسی نے کہا پانی دھو کا لاؤ وہ جلال آباد سے جا کر لائے حالانکہ حوض سے بھی لا سکتا ہے۔

(۸۲۱) دیاء الشیخ خیر من اخلاص المرید کی بابت فرمایا کہ اس مقدمہ میں مطلقاً

ریا مراد نہیں بلکہ لغوی ریا مراد ہے یعنی کسی کام کے کرنے میں قصد تو مرادات خلق کا ہے لیکن غرض ارضاء الحق ہے۔

(۸۲۲) فرمایا کہ اپنی غلطی کی تاویل سے مجھے سخت نفرت ہوتی ہے۔ غدر کے ساتھ خطا

چاہے پچاس دقہہ کرے لیکن وہ اتنا برا نہیں معلوم ہوتا جتنا کہ ایک مرتبہ کی تاویل۔

(۸۲۳) فرمایا کہ دو چیز اہل علم کے واسطے بہت ہی بُری ہیں حرص اور کبر یہ ان میں نہیں ہونا چاہئے

(۸۲۴) فرمایا کہ میں امراء سے ان خود تعلق نہیں پیدا کرتا۔ اگر وہ خود تعلق پیدا کریں تو اعراض

بھی نہیں کرتا۔ اگر امراء سے تعلق کی ابتداء کجاوے تو ان کو یوں خیال ہوتا ہے کہ کسی غرض سے ہم سے تعلق پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ غریبوں سے اگر شیریں کلامی سے بولے تو متاثر ہونے لگتے ہیں۔

(۸۲۵) فرمایا کہ لالچ ایسی بری چیز ہے کہ سرے میں ایک صاحب کھانا کھا رہا ہے تھے ایک

کتا آکر کھڑا ہو گیا انھوں نے فوراً اٹھ کر جھک کر سلام کیا ان سے پوچھا گیا یہ کیا نامعلوم حرکت

ہے فرمانے لگے کہ سنا ہے کہ جن کبھی کتوں کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں۔ ممکن ہے کہ یہ کتا نہ ہو

بلکہ جن ہوا اور ممکن ہے کہ یہ جنوں کا بادشاہ ہوا اور سلام سے خوش ہو کر ممکن ہے کہ مجھے بہت

سارو پیہ دے جاوے۔ بھلے مانس نے شدت حرص سے کتنے احتمالات بعیدہ نکالے۔

(۸۲۶) فرمایا کہ میراجی گوارا نہیں کرتا کہ ایک مسلمان کا فضول نقصان دو پیسے کا بھی

ہو۔ چنانچہ ایک مرتبہ کسی صاحب نے ایک آنہ کا ٹکٹ جواب کے لئے بھیجا حالانکہ دو پیسے کا ٹکٹ

کافی تھا حضرت والا نے سخت تکلیف اٹھا کر اس کے دو ٹکٹ دو پیسے لئے اور ایک ٹکٹ کو

اندر رکھ دیا دوسرا لقا فہ کے اوپر لگایا۔

(۸۲۷) فرمایا کہ اگر اپنے اور دوسروں کے سہولت کے لئے کوئی شخص قوانین مقرر کر لے

تو گناہ بھی نہیں مگر تکبر اس کا سبب نہ ہو کچھ مصلحت اور ضرورت اس کا سبب ہو۔

(۸۲۸) فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے زیادہ ضروری چیز کے لئے کہ نماز

ہے سات برس قرار دئے تو میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ یہی عمر بڑھنے کے لئے بھی مناسب ہے

البتہ تربانی تعلیم اور یاد دہانی یہ پہلے ہی سے جاری رکھے چار برس چار دن چار مہینے اپنی طرف

سے تجویز کر کے لوگوں نے اب رسم مقرر کر لی ہے۔

(۸۲۹) فرمایا کہ حرف شناسی کے اعتبار سے جاہل محض بھی ہو لیکن تربیت ہو تو وہ

بھی کافی ہے اگر تربیت نہیں ہے تو کتنا ہی بڑا عالم ہے لیکن کچھ بھی نہیں۔ تربیت وہ چیز ہے

کہ ایک شخص لکھنؤ کے بادشاہ کا ذکر کرتے تھے کہ ماما گھر سے شیر خوار بچہ لائی جو نہ بول سکتا تھا

نہ کچھ سمجھ سکتا تھا جس وقت بادشاہ پر اس کی نظر پڑی فوراً جھک کر سلام کیا۔ بادشاہ

نے لینے کے لئے ہاتھ پھیلا دیا اس تو جو پر دو بارہ پھر سلام کیا ماما پاس لے آئی بادشاہ نے

گود میں لے کیا۔ گود میں آکر پھر سلام کیا۔ پھر گود میں وہی بچوں کی طرح کھیلنا کوونا شروع کر دیا دیکھنے والوں کو حیرت تھی کہ ایک فیروز خانہ بچہ کی یہ حالت۔

(۸۳۰) مثنوی شریف میں ہے کہ اگر بچہ کو ماں کی پستان نہ چھوڑائی جاوے تو وہ عمر بھر دودھ ہی پیتا رہے اور اس کا معدہ کبھی اور مقویات کے کھانے کا متحمل نہ ہو سکے۔ اسی طرح شیخ اگر لذات جسمانیہ نہ چھوڑاوے تو غذائے روحانی کا کبھی متحمل نہ ہو۔ اس پر عرض کیا گیا کہ حضور تو پستان بھی نہیں چھوڑواتے یعنی لذات جسمانیہ کو بھی ترک نہیں کرتے بلکہ انہماک کو منع فرماتے ہیں اس پر فرمایا کہ میں پستان کو نہیں چھوڑواتا لیکن پستان چھوڑواتا ہوں یعنی سگ پستان مقامی (پستان دراصل سگ پستان ہے چونکہ لسوڑ ہے کے موٹے موٹے دانے ایسے ہی ہوتے ہیں جیسے پستان سگ اس لئے اس کو سگ پستان کہتے ہیں سگ پستان کا مخفف سیدستان کر لیا۔ پستان میں لزوجت ہوتی ہے اس لئے مثال معاصی سے بہت مناسبت ہے۔

(۸۳۱) فرمایا کہ شیوخ مباحات میں تو قلیل قلیل چھوڑاتے ہیں مگر معاصی میں قلیل قلیل کسی نے نہیں چھوڑایا لیکن میں تو وعظ میں یہ کہہ دیتا ہوں (اللہ تعالیٰ معاف کرے نیت بُری نہیں) کہ ایک گناہ تو وہ ہیں کہ جن کو اگر چھوڑ دیا جاوے تو آپ کو کوئی تکلیف نہ پہنچے مثلاً ڈاڑھی مثلاً ٹخنہ ڈھکنا۔ اگر ان کو چھوڑ دے تو کوئی کام تو نہیں اٹکتا ایسوں کو تو فوراً چھوڑ دینا چاہئے اور بعض ایسے ہیں کہ جن کے چھوڑنے کے بعد کچھ کلفت و تنگی ہو۔ مثلاً رشوت لینا کہ صاحب بال بچے بہت ہیں اتنی تنخواہ میں گذر ہو نہیں سکتی تو ایسے گناہوں کے بارہ میں تو کہہ دیتا ہوں کہ رقتہ رقتہ ہی چھوڑ دو۔ نیت یہ ہوتی ہے کہ کسی طرح تو چھوڑ دیں جن سے ایک دم چھوڑانے کی امید نہیں بلکہ اگر ان پر اس کا زور ڈالا جاوے تو وہ تمام عمر بھی نہ چھوڑیں۔ اور ایک طریقہ گناہوں کے چھوڑنے کا یہ بتلایا کرتا ہوں کہ مکان میں کیواڑ بند کر کے سوتے وقت روز حق تعالیٰ سے دعا کیا کرو یا اللہ میں بڑا کبخت ہوں نا لائق اور باجی ہوں غرض خوب بخت سخت الفاظ اپنے لئے استعمال کر کے کہو کہ یا اللہ میری ہمت تو ان کے ترک کے لئے کافی نہیں آپ ہی مدد فرمائیں۔ یہ ترکیب کر کے دیکھو انشاء اللہ ایک ہی دو ہفتہ میں سب گناہ محم۔ مگر کوئی کرتا ہی نہیں۔ جیسے کوئی لڑکا سبق یاد نہ کرے اہم میاں نجی سے کہے کہ تمہیں سبق یاد کر لیا کرو۔

(۸۳۲) ایک ذکر صاحب سے فرمایا کہ ذکر میں سرسری توجہ کافی ہے زیادہ کاوش نہ کرے اس میں تعجب اور پریشانی ہوتی ہے اور نفع کم ہوتا ہے۔ جمیعت کو نفع میں بڑا دخل ہے پریشانی

نفع کے لئے مزاحم ہے۔

(۸۳۲) فرمایا کہ میری محبت کے لئے کوئی ایسی چوڑی شرطیں نہیں ہیں صرف یہ ہے کہ جس طرح میں چاہوں اس طرح چلے۔ اور میں کوئی دشوار کام بھی نہیں بتلاتا میں کوئی مجاہدہ بھی نہیں کرتا۔ رات کو جگاتا نہیں۔ کھانا پینا کم نہیں کرتا بس تھوڑا سا ذکر بتلا دیتا ہوں اس کو دروam کے ساتھ کرے اور معاصی کو بالکل چھوڑ دے اور عبادات کی اصلاح کرے اور عبادات کی اصلاح کا بس غلام یہ ہے کہ اس کا خیال رکھے کہ کسی کو اس کے قول یا فعل سے کوئی تکلیف یا الجھن نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کے بھروسہ پر میں یہ کہتا ہوں کہ جو شخص اتنا کرے گا وہ ہرگز محروم نہیں رہ سکتا۔ اب بھلا یہ بھی کوئی مشکل کام ہے۔

(۸۳۴) فرمایا کہ مسجد کا مسجد ہونا اس پر بھی موقوف ہے کہ اس کا رستہ بھی وقف ہو۔ (۸۳۵) فرمایا کہ جو شخص اپنے اظہار کمالات میں کاوش کرے اور کوشش کرے سمجھ لینا چاہئے کہ وہ مخدوش ہے کیونکہ کامل کو اس قدر کوشش کی کیا ضرورت اس میں تو استغنا کی شان ہوتی ہے۔ (۸۳۶) فرمایا کہ ایک شیخ بہت ہی کم گو تھے حضرت حاجی صاحب نے ان سے کہا کہ آپ یہ کیا کرتے ہیں لوگوں کو فیض سے محروم کرتے ہیں۔ خبر بھی ہے شیخ زبان ہوتا ہے اور مرید کان۔ اس کو تنبیہ ہوا پھر کلام فرمانے لگے۔ پھر حضرت والا نے فرمایا کہ عارف سے زیادہ گوئی کہاں ہو سکتی ہے کیونکہ اسرار امتا ہی ہیں ان کو قصداً ہی بیان کیا جاوے زیادہ گوئی ہو ہی نہیں سکتی بلکہ ہمیشہ کمی ہی رہے گی پس زیادہ گوئی کے عند سے شیخ کو چپ نہیں رہنا چاہئے۔

(۸۳۷) فرمایا کہ جس آرام کی اجازت دی ہے اس کو ضرور کرنا چاہئے صرف یہ خیال رکھے کہ انہماک نہ ہونے پاوے باقی اپنے اوپر سختی نہ ڈالے مثلاً غلبہ نیند کا ہے سو رہے۔ اس کے خلاف کرنے سے بعضے لوگ مرض میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ بعضے مجنوں ہو گئے۔ بعضے مر گئے۔ صحت و حیات کی بڑی حفاظت رکھنی چاہئے یہ وہ چیز ہے کہ پھر کہاں بیتر۔

(۸۳۸) فرمایا کہ حضرت علیؑ نے فرماتے تھے کہ کسی نے پوچھا کہ آیا آپ کو یہ زیادہ پسند ہے کہ آپ بیچن میں انتقال کر جائے اور جنت یقینی ملتی یا یہ پسند ہے کہ بالغ ہو کر خطرہ میں پڑے فرمایا کہ بالغ ہو کر خطرہ میں پڑنا پسند ہے۔ اگر بیچن میں انتقال ہو جاتا تو اس وقت معرفت تو حق سبحانہ تعالیٰ کی نہ ہوتی اب کو خطرہ میں ہیں لیکن معرفت تو حق تعالیٰ کی نصیب ہوئی آگے جو محبوب کی مرضی ہو۔ پھر فرمایا کہ واقعی زندگی بڑی قدر کی چیز ہے۔

عمر۔ بزرگوار سوز و گداز نیست۔ ایں رشتہ را سوز کہ چندیں دراز نیست۔

اسی واسطے میرے نزدیک صحت کی حفاظت تہایت ضروری چیز ہے۔ چاہے توفیق اعمال نافلہ کی بھی ہو لیکن جب راحت اور آرام میں رہے گا تو محبت تو حق تعالیٰ کے ساتھ پیدا ہوگی اور انسان عبد احسان ہے۔ جب مشاہدہ کرے گا کہ مجھے عین یا آرام دیا ضرور کشش پیدا ہوگی۔

(۸۳۹) فرمایا کہ حدیث شریف میں ہے کہ اپنی دعا سے زیادہ اپنے بھائی مسلمان کی دعا اس کے حق میں قبول ہوتی ہے۔ اس لئے دوسروں سے ضرور دعا کر لئے۔

(۸۴۰) فرمایا کہ میں نے حضرت حاجی صاحب سے سنا ہے کہ ایک بزرگ مشغول بحق بیٹھے ہوئے تھے ایک کتا سامنے سے گذرا اتفاقاً اس پر نظر پڑ گئی۔ ان بزرگ کی یہ کرامت ظاہر ہوئی کہ اس نگاہ کا اس کتے پر اتنا اثر پڑا کہ جہاں وہ جاتا تھا اور کتے اس کے پیچھے پیچھے ہو جاتے تھے اور جہاں بیٹھتا تھا سارے کتے حلقہ باندھ کر اس کے ارد گرد بیٹھ جاتے تھے ہنس کر فرمایا کہ وہ گویا کتوں کے لئے شیخ بن گیا۔ پھر فرمایا کہ جس کے فیوض ہاں نوروں پر ہوں ان سے انسان کیسے محروم ہو سکتا ہے۔ ہرگز مایوس نہ ہونا چاہئے ہاں دُھن ہوئی چاہئے چلے تھوڑی ہی ہو۔ (۸۴۱) فرمایا کہ تہذیب جدید تعذیب جدید ہے اس تہذیب جدید سے بڑی تکلیف ہوتی ہے یہ اسلامی تہذیب نہیں۔

(۸۴۲) فرمایا کہ عوارف میں کہا ہے کہ اگر باطنی بے ادبی ہوتی ہے تو اس کی سزا ملتی ہے خواہ دید میں ملے چنانچہ ایک بزرگ کے خادم نے کسی امر دغلام کو نظر بد سے دیکھ لیا تھا ان کے شیخ نے فرمایا کہ اس کی سزا ملے گی چنانچہ ایک مدت کے بعد اس کا یہ اثر ظاہر ہوا کہ وہ کلام مجید بھول گئے۔

(۸۴۳) جہنم خانہ کا سفر تھا۔ پہلی کا سفر تھا۔ نماز فجر قبل روانہ ہوئے تھے کہ ۳ میل پر جا کر نماز فجر ادا کی۔ فرمایا کہ نماز فجر باہر چل کر پڑھنے سے وقت میں بہت برکت ہوتی ہے۔ میرا معمول ہے کہ قبل فجر روانہ ہوتا ہوں ٹھنڈا وقت بھی ہوتا ہے ورنہ فجر کے بعد چلنے میں معا فرار ہونے والے میں بہت وقت یوں ہی گزرتا ہے۔

(۸۴۴) فرمایا کہ درویشی کی حقیقت فقط سہولت طاعت و دوام ذکر ہے نہ کہ بخودی و عیونیت۔ کشف و کرامت۔

(۸۴۵) فرمایا کہ نفع میں بیعت کو ذرا دخل نہیں۔ باقی کامیابی یہ حق تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔

جیسا کہ طبیب صرف نسخہ تجویز کر سکتا ہے اس کا استعمال مریض کے اختیار میں ہے اور صحت دینا حق تعالیٰ کے اختیار میں طبیب صحت کی میعاد میں نہیں کر سکتا۔ البتہ اس طریقِ باطن میں اتنی امید ضرور دلائی جاسکتی ہے کہ مریض ظاہری میں تو کبھی مایوسی تک تو بہت پہنچ جاتی ہے لیکن یہاں مایوسی ہرگز نہیں صحت یقینی ہے خواہ مرتے وقت ہی نصیب ہو جاوے۔ ویسے حق تعالیٰ کا فضل ہے جلدی ہو جاوے باقی اپنی طرف سے اس بات پر آمادہ رہنا چاہئے کہ اگر مرتے وقت تک بھی کامیابی ہو جاوے تب بھی راضی ہیں۔

(۸۴۶) فرمایا کہ طالب سے انکسار کرنا یہ خداع ہے ناجائز ہے۔ اگر کوئی شخص سودا خرید لے جاوے اور ہر دوکاندار کہدے کہ میرے یہاں نہیں ہے تو وہ بیچارہ یوں ہی رہا۔ ہاں غیر طالب سے قسم کھا کر بھی کہدے کہ میں کچھ بھی نہیں ہوں اس میں کچھ حرج نہیں۔

(۸۴۷) فرمایا کہ مرید کرنے کو میں نفع نہیں سمجھتا اصل نفع حق بات کا کانوں میں پہنچا دینا ہے مرید کہنا اپنے ذمہ واجب نہیں سمجھتا ہاں تعلیم کرنا ہر مسلمان کا حق ہے اور گویہ کہنا ہے تو بڑی بات لیکن تحد ثاً بالغمہ کہتا ہوں کہ الحمد للہ میں ایک جلسہ ہی میں خدا تک پہنچا دیتا ہوں۔ راستہ مقصود بتلا دینا خدا ہی سے ملادینا ہے۔

(۸۴۸) فرمایا کہ جب تک پوری مناسبت نہ ہو جاوے بیعت نہ کرنا چاہئے جب پوری طرح راہ پر ہو جاوے تب چاہئے۔ مرید ہونے کے بعد چھڑے فکر ہو جاتے ہیں اور مرید ہونے کے لالچ میں تو کسی قدر اپنی اصلاح کی فکر میں مشغول بھی رہتے ہیں تاکہ جلدی مقصود حاصل ہو جاوے یہ اکثری ہے۔ اور شیخ مبصر بعض مواقع کو اس سے سختی ابھی کر سکتا ہے۔

(۸۴۹) فرمایا کہ امرا کو زیادہ شکر کرنا چاہئے کیونکہ ان پر حق تعالیٰ کی بہت نعمتیں ہیں اور ایک نعمت عظیم نرغاب بر ہے کہ عدلے موانع سے بچا کر رکھا ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ امرا اگر غریب سے محبت رکھیں تو الشاء اللہ غریب ہی کے درجات نصیب ہو جائیں گے چنانچہ ارشاد ہے المرء مع من احب۔

(۸۵۰) فرمایا کہ دوسرے سے جو شخص عداوت کرتا ہے دراصل اپنے ساتھ عداوت کرتا ہے۔ پھر فرمایا کہ دوسرے کا فعل جو ناگوار ہو تو اکثر خود اپنی کوئی صفت ہوتی ہے مثلاً تکبر جس کی وجہ سے وہ ناگوار ہی ہوتی ہے۔ سبب ناگواری کا دراصل اپنے اندر ہے۔ دوسرے میں اس کا ظہور ہوتا ہے

(۸۵۱) استفسار پر فرمایا کہ قبر پر فاتحہ پڑھنے میں چند سورتیں جن کی خاص فضیلتیں آئی ہیں ان کو پڑھتا ہوں۔ مثلاً الحمد للہ شریف۔ قل هو اللہ اکثر بارہ مرتبہ کیونکہ ایک روایت میں بازمرتبہ

پڑھنے کی خاص فضیلت آئی ہے) الہاکم الکافر۔ اذ انزلت۔ قل یا ایہا الکافرون۔ قل ان عوذ برب الفلق۔ قل ان عوذ برب الناس۔ سورہ ملک۔ سورہ یسین۔ پھر فرمایا کہ قبلہ کی طرف پشت کر کے فاتحہ پڑھنا چاہئے تاکہ مردہ کا مواجہ ہو۔

(۸۵۲) فرمایا کہ قبر کے نشان کے لئے صرف ایک سادی سل پتھر کی سرہالے کھڑی کر دے پس اتنی علامت کافی ہے۔

(۸۵۳) فرمایا کہ جنت میں یہاں کی فطرت نہیں رہے گی۔ اعمال کے اعتبار سے آنا اور خواص طبیعت کے ہو جا دیں گے۔

(۸۵۴) فرمایا عورتیں قابل تعریف و ترحم ہیں ان میں دو صفت تو ایسی ہیں کہ مردوں سے بھی کہیں بڑھی ہوئی ہے۔ خدمتگاری اور عفت۔ عفت تو اس درجہ ہے کہ مرد چاہے افعال سے پاک ہوں لیکن دوسو سوں سے کوئی بھی شاید خالی ہو۔ اور شریف عورتوں میں سے اگر تنہا کو لیا جاوے تو شاید تنہا کی تنہا ایسی نکلیں گی کہ دوسو سو تک بھی ان کو عمر بھر نہ آیا ہو اسی کو حق تعالیٰ فرماتے ہیں المحسنات العافلات۔

(۸۵۵) ایک بیمار صاحب نے بار بار اپنی سخت مجبوری نماز سے ظاہر کی کہا کہ کپڑے ناپاک رہتے ہیں فرمایا کچھ حرج نہیں ناپاک کپڑوں ہی سے نماز ہو جاتی ہے اگر پاک کرنے میں زیادہ زحمت مریض کو ہو۔ کہا کہ حرکت بھی نہیں کی جاتی فرمایا کہ اشارہ سے لیٹے لیٹے پڑھو کہا کہ زبان سے الفاظ نہیں نکلتے فرمایا کچھ حرج نہیں دل ہی دل میں کہ لیا کرو۔ نماز کسی حال میں معاف نہیں اگر پیش رہے) اس کی بڑی سخت تاکید ہے۔ یہاں تک کہ اگر سمندر میں ڈوب رہا ہو اور نماز کا وقت آگیا ہو تو نیت باندھ کر ڈوب جاوے لیکن جہاں اس قدر تاکید ہے وہاں سہولت بھی بے انتہا رکھی گئی ہے۔ آن باتوں سے بھی ان مریض صاحب کی تسلی نہ ہوئی اور وہ یہی کہتے رہے کہ نماز ایسی حالت میں کیسے ہو سکتی ہے فرمایا کہ یہ رائے کی خرابی ہے یوں سمجھتے ہیں کہ اس طرح نماز ناقص ہوگی حالانکہ حق تعالیٰ کے حقوق اس قدر ہیں کہ ان کے سامنے ہماری نماز کامل کبھی ہو ہی نہیں سکتی۔ لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ اگر کپڑے پاک صاف ہوں۔ وضو وغیرہ سب باقاعدہ ہوں۔ خشوع و خضوع ہو تو نماز بطوری کامل ہوگی۔ میں کہتا ہوں کہ عظمت حق کے اعتبار سے وہ بھی ناقص ہی ہوگی۔ پھر جب ہر حال میں ناقص ہی ہوئی تو اس طرح پڑھنے سے کیوں جی بھلا نہیں ہوتا۔

(۸۵۶) ایک صاحب نے عرض کیا کہ پہلے حالت اچھی تھی اب سب خراب ہو گئی ہے فرمایا

کہ میری رائے میں توجہ حالت اچھی سمجھی جاتی تھی وہ بُری تھی کیونکہ اس کو اچھا سمجھنا ہی بُرا تھا۔ اور یہ حالت جس کو آپ خراب سمجھتے ہیں اس پہلی حالت سے اچھی ہے کیونکہ اس کے ساتھ یہ کتنی بڑی دولت ہے کہ اپنے عجز کا مشاہدہ ہو رہا ہے۔

(۸۵۷) فرمایا کہ تعلیم کا فیض زندہ شخص سے ہوتا ہے اور مردہ شخص کی قبر سے صرف تقویت نسبت کی ہوتی ہے اور قبر سے فیض حاصل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ یوں تصور کرے کہ اس کے قلب سے فیض میرے قلب میں آرہا ہے مردہ کو خواہ بیٹھا ہوا تصور کرے یا لیٹا ہوا جس میں سہولت ہوتی زیادہ یکسوئی ہوگی اتنا زیادہ فائدہ ہوگا پھر فرمایا کہ قبر کی توجہ میں اس قدر کدورت نہیں ہوتی جس قدر کہ توجہ متعارف (یعنی تصرف) میں ہوتی ہے کیونکہ قبر کی توجہ میں نفع الہی ہوتا ہے اور توجہ متعارف میں فسل ہوتا ہے۔ دوسرے کے اند اندر پیدا کرنا چاہتا ہے۔ یہ دعویٰ کی صورت ہے اس میں زیادہ کدورت ہے دونوں قسم کی توجہ میں وجہ تافرق محسوس ہوتا ہے۔

(۸۵۸) فرمایا کہ شوخ بچہ میں تکبر جیسے ہوتا۔ تکبر بڑی بُری خصت ہے۔

(۸۵۹) فرمایا کہ کھانے کی نیت سے ہاتھ دھونا سنت ہے اور دونوں ہاتھ دھونا سنت ہے اور دو مال وغیرہ سے پوچھنا نہیں چاہئے۔ البتہ بعد کھانے کے جو ہاتھ دھوئے ان کو پونچھے اور قبل کھانے کے صرف ہاتھ دھوئے کی نہ کرے سنت ہی ہے۔ البتہ بعد کھانا کھانے کے ہاتھ دھونے کے بعد کئی بھی کر کے منہ کو صاف کر لے۔

(۸۶۰) فرمایا کہ مباح امور کے خیالات دوسرے تاہم قیمت ہیں اگر ان سے دل حالی ہو جاوے تو پھر معاصی کے خیالات آنے لگتے ہیں۔ یہ مباح خیالات وقایہ ہیں معاصی کے خیالات کس لئے۔ البتہ جب حق تعالیٰ ذکر کا حکم نصیب فرمائیں گے تب یہ بھی جاتے رہیں گے۔ (۸۶۱) فرمایا کہ تسلی سے جس قدر سلوک طے ہوتا ہے کسی سے نہیں ہوتا۔ اور اس سے حق تعالیٰ کے ساتھ تعلق اور محبت پیدا ہوتی ہے۔ الحمد للہ مجھ کو محبت حق پیدا کر لے کا بہت اہتمام رہتا ہے۔

(۸۶۲) فرمایا کہ فراست جس سے طالب کے امراض باطنی معلوم ہو جاتے ہیں وہ کشف نہیں ہے۔ کشف تو یہ ہے کہ جیسے کوئی شخص راستہ میں آرہا ہے اس کو نہیں بیٹھے دیکھ لیا اور پھر بعد میں وہ آجھی گیا۔ فراست دل کی گواہی دینے کو کہتے ہیں اس کو الہام کہنا زیادہ مناسب ہے۔ فراست اور عقل باہم مشابہ ہیں عقلاً کو بھی عقل کے ذریعہ سے باتیں معلوم ہو جاتی ہیں لیکن عقل الٰہی

فراست میں یہ فرق ہے کہ عقل تو اسباب ظاہری سے استدلال کرتی ہے اور فراست محض وجداناً محسوس کرتی ہے۔

(۸۶۳) فرمایا کہ سچ کہتا ہوں کہ جو دعا دل سے کی گئی نہیں یا دعا قبول نہ ہوئی ہو۔ ضرور قبول ہوتی ہے۔ اگر کوئی دعا قبول نہیں ہوتی ہے تو اس میں اپنی ہی کوتاہی ہوتی ہے میں نے تو ہمیشہ تجربہ کیا ہے۔

(۸۶۴) فرمایا کہ چونکہ میں دعا کو معین سمجھتا ہوں تدبیر کا اس لئے جس کو کام میں مشغول دیکھتا ہوں خود بخود جی سے دعا نکلتی ہے ورنہ دو تین مرتبہ کر کے بس فرض سا اتار دیا۔

(۸۶۵) فرمایا کہ گارڈ سے اسٹیشن آنے کے قبل گاڑی ٹھہرانے کے لئے کہنا جائز ہے کیونکہ کپنی کا اس میں کچھ بھی ضرر نہیں لیکن التجا کرتے شرم معلوم ہوتی ہے پھر یہ بھی ہے کہ امتیاز کی ٹٹ سے طبیعت منقبض ہوتی ہے۔

(۸۶۶) مجھے حکایات و روایات سے سخت نفرت ہے لوگ خواہ مخواہ ادھر اُدھر کے قصے بیان کیا کرتے ہیں اور ہم اوقات ضائع کرتے ہیں بعض مرتبہ مروت میں کچھ کہتا نہیں۔ کام کی باتوں میں لگنا چاہئے میرے سامنے کوئی جنگ وغیرہ کے حالات چھڑتا ہے تو میں تو یہ کہہ دیتا ہوں کہ بس جناب ۵

ماقصہ سکندر و دارا نخواستہ ایم ارا بجز حکایت مہر و فنا مبرس

(۸۶۷) فرمایا کہ جائداد ہے فساد کی جڑ۔ حدیث شریف میں ہے کہ اگر جائداد بیچو تو اس کو بیچو فوراً دوسری خرید لو اور ایک حدیث میں ہے کہ اے عائشہ جائداد مت خریدو تم دنیا دار ہو جاؤ گی۔ ان دونوں حدیثوں کے مجموعہ سے مفہوم ہوا کہ اگر جائداد موجود ہو تو اس کو جلدانہ کرے اور نئی جائداد خریدے نہیں۔

(۸۶۸) ایک صاحب نے رسی دینے لینے کی بابت عرض کیا کہ اگر یہ بند کر دیا جاوے تو مغائرت پیدا ہو جاوے فرمایا کہ جو رسی دینا لینا ہوتا ہے اس کے آثار و نتائج سے معلوم ہوتا ہے کہ محبت بڑھاتا نہیں بلکہ کم کرتا ہے جو دیتے ہیں اکثر دباؤ سے دیتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ ملنا جلتا کم ہو جاتا ہے کیونکہ جب تک پاس نہ ہو ملنے کیا جائیں دنیا ضروری سمجھتے ہیں اس لئے اس کو موقوف کرنا چاہئے اور اگر دینا ہو تو تقریبات کے موقع پر نہ دے وقت ٹال کر دے جب توقع نہ رہے بلا توقع اگر دورو پر بھی ملتے ہیں تو بہت خوشی ہوتی ہے اور محبت بڑھتی ہے

میم قلب سے مسرت ہوتی ہے۔ طبیعت اندر سے کھل جاتی ہے۔ اور اگر رسم کے طور پر دیا تو صرف انتظار کی کلفت نفع ہوئی گویا عذاب سے نجات ہوئی۔ دونخ سے تو نجات ہوئی لیکن جنت نہیں ملی۔

(۸۶۹) فرمایا کہ اہل علم کو اموال کے باب میں بہت احتیاط چاہئے لینے میں بھی اور دینے میں بھی۔ میرے یہاں تو لینے کے بھی شرائط ہیں کہ ایک معتد بہ مدت تک ملتے جلتے رہنے سے دل خوب مل گئے ہوں اور بے تکلفی ہو گئی ہو۔ ایک دفعہ میں ایک دن کی آمدنی سے زیادہ ہدیہ نہ ہو۔ دو ہدیوں کے درمیان کم از کم ایک ماہ کا فصل ہو۔ اور پابندی کے ساتھ نہ دے۔ خرچ بھی خواہ مخواہ نہیں کرتا بلکہ قریب قریب سال بھر کا خرچ اپنے پاس جمع رکھتا ہوں۔ مہانوں میں بھی عرف کا پابند نہیں ہوں جن کے ساتھ جیسی خصوصیت ہوئی اس کے ساتھ ویسا ہی برتاؤ کیا گیا۔ کسی کو کھرہ ہلا کر کھلایا کسی کو پیسے بھیج دئے کہ بازار سے لے کر کھالیں کسی کو کچھ بھی نہیں۔ ظاہر ہے کہ شرائط کی شدت سے آمدنی کم ہوگی پھر اگر خرچ میں وسعت کی جاوے تو میری نیت خراب ہونے لگے اور پھر شرائط کی پابندی نہ ہو سکے اب مجھ سے کسی بڑے سے بڑے ہدیہ کے واپس کر دینے میں دوسو سو بھی نہیں ہوتا جبکہ میرے شرائط کے موافق نہ ہو پس بے دھڑک خلاف شرائط ہدیہ کو واپس کر دیتا ہوں دوسو سو بھی نہیں آتا کیونکہ کیا سال بھر تک کچھ نہ آوے گا۔ اس سے بہت اطمینان رہتا ہے۔

(۸۷۰) فرمایا کہ جس طرح روپیہ کے آنے سے حظ ہوتا ہے اسی طرح مجھے روپیہ زیادہ ہو جانے کی حالت میں خرچ کرنے میں بھی حظ ہوتا ہے۔ اور ضعف قلب سے زیادہ چیزوں کا ملک ہونا بھی گراں ہوتا ہے۔ ایک مرتبہ سفر میں فتوحات سے ایک ہزار روپیہ جمع ہو گیا۔ میں نے پانچ سو کی سونے کی چوڑیاں گھر کے لوگوں کو بنوائیں اور پانچ سو ان کو نقد دیا۔ اس میں ایک مصلحت تھی وہ یہ کہ میں نے اپنا مکان گھر کے لوگوں کو مہر میں دیدیا ہے۔ ان سے تو ظاہر نہیں کیا لیکن بجائے کراپہ کے میں نے وہ چوڑیاں بنوا دیں کیونکہ میں ان کے مکان میں رہتا تھا اصل جزاء الاحسان کی بنا پر۔

(۸۷۱) فرمایا کہ اگر عورت مہر محاف کر دے لیکن پھر بھی ادا کر دے کیونکہ یہ غیرت کی بات ہے کہ بلا ضرورت عورت کا احسان لے۔

(۸۷۲) ذیل میں چند حکایتیں درج کی جاتی ہیں جس میں سے معلوم ہوگا کہ حضرت والا سلکین

کی کس قدر تسلی فرماتے ہیں عجبے حد ملین ہو جاتی ہیں حق تعالیٰ کی محبت و تعلق پیدا کرنے میں۔

(۱) ایک صاحب جن کو حق تعالیٰ نے بڑھاپے میں علم دین کا شوق عطا فرمایا تھا حضرت سے تفسیر جلالین شریفین پڑھتے تھے ایک موقع پر کسی بات کے نہ سمجھنے پر انہوں نے بطور ہمدردی عرض کیا کہ یہ میری جہالت ہے حضرت نے فوراً کس لطف کے ساتھ ان کی تسلی فرمائی کہ جی نہیں

جہالت کیوں ہوتی یہ حالت ہے (یعنی کیسی اچھی حالت ہے) (۲) ایک بار حضرت خواجہ صاحب نے عرض کیا کہ حضرت جو کچھ صفائی باطنی حضور کی محبت سے لیکر جاتا ہوں کمزور دنیا میں پہونچ کر پھر سب غت رلود ہو جاتی ہے فوراً فرمایا کہ جی کیا مضائقہ ہے آپ اپنے کپڑے میلے کر ڈالتے ہیں دھو بی انہیں دھو دیتا ہے آپ پھر میلے کر ڈالتے ہیں دھو بی انہیں پھر دھو دیتا ہے۔

(۳) ایک بار جناب خواجہ صاحب نے عرض کیا کہ حضرت ایک تو مریض ہوتا ہے معمولی زکام کھانسی جاڑا بخار کا اور ایک ہوتا ہے تپ دق کا مریض۔ احقر تپ دق کا مریض ہے۔

اور بہت زیادہ توجہ کا محتاج۔ فرمایا کہ مبارک ہو یہ تو نسبت باطنی ہے کیونکہ نسبت باطنی بھی تپ دق کے مشافہ ہوتی ہے جو گوشت پوست اور ہڈیوں تک سرایت کر جاتی ہے۔

یہی خاصہ تپ دق کا ہے۔ (۴) ایک بار عرض کیا کہ حضرت قلب عجب ڈانوا ڈول حالت

میں رہتا ہے فرمایا اصلی قلب تو آپ ہی کا ہے کیونکہ قلب تو اسی کو کہتے ہیں جو ایک حالت پر نہ رہے (۵) ایک عریفہ میں لکھا تھا کہ سخت الجھن ہوتی ہے۔ تحریر فرمایا کہ یہ الجھن مقدمہ

ہے سلجھن کا ان مع العسر یسر اے کیونکہ قبض آمد تو در دے بسط ہیں۔ (۶) ایک صاحب نے

اپنی حالت تحریر کی تھی جس میں تلویں کی شکایت درج تھی کیا بلیغ جواب تحریر فرماتے ہیں کہ مجموعی حالت قابل شکر ہے جس کے سب اجزاء ایک ہی ذریعے محبت کی موجیں ہیں جن کی حرکت

بھی پر بہار اور مسکون بھی موجب قرار مبارک۔ دل و جان سے دعا کرتا ہوں۔ کام میں بیٹے

(۷) ایک شخص کو تحریر فرمایا تھا سب حالات محمود ہیں صرف تلویں کا تمکین سے مبدل ہونا قاتی ہے سوان شاد اللہ اسی طرح ہو رہے گا۔ ہانڈی میں کیسے کیسے جوش اٹھتے ہیں اور یہ سب

علامات ہیں اس کے قطع منازل کی تکمیل کی طرف پھر آخر میں خود کیسا سکون ہو جاتا ہے یہ اس کی تمکینی حالت ہے۔ کلبہ احزاں شود روزے گلستاں غم مخور :-

خالی گانا بطور خود تنہائی میں جیسا کہ آپ نے لکھا ہے کچھ مضائقہ نہیں صحیح کہ نوشید جو شید مستی کنید :- یہ بھی تحریر تھا اس شخص کے خط میں کہ حضور کے تذکرہ میں

اپنے باطنی حالات بھی کہہ ڈالتا ہوں جو بحیثیت اظہار اسرار کے مضمر ہے اس کی بابت تحریر فرماتے ہیں کہ کسی ناکارہ کے تذکرہ میں اگر اپنا اظہار حال ہو جائے تو چونکہ بقصد نہیں اس لئے مذموم نہیں۔
 ۷ کہ عشق و مشک و انقواء نہفتن (۸) ایک بار عدم انقباض اوقات کی شکایت پر تحریر فرمایا کہ حالت موجودہ ہی میں آپ کو کامیابی کی بشارت دیتا ہوں انشاء اللہ آپ ہرگز محروم نہ رہیں گے میرے اس قول کی دلیل یہ ہے۔ ۷

اندہیں رہ می تراشش دی خراش تادم آخر دے فارغ مباحش
 تادم آخر دے آخسر بود کہ عنایت با تو صاحب سر بود
 کوئے نا میدی مرد کامید ہاست سوئے تاریکی مرد خورشید ہاست

(۹) ایک عریضہ کے اخیر میں طوالت عریضہ کی معذرت چاہی تھی تو تحریر فرمایا کہ کہیں طول لفظ محبوب بھی کسی کو ناگوار ہوتا ہوا دیکھا ہے (۱۰) مولوی ظفر صاحب کو ایک بار تحریر فرمایا۔
 بر خوردار اپنی حالت کو نہ دیکھو کہ حق کو دیکھو۔ حالت تو کسی کی بھی کامیابی کے لئے کافی نہیں۔
 اطمینان رکھو انشاء اللہ کامیابی یقینی ہے۔ (۱۱) حضرت خواجہ صاحب ڈپٹی کلکٹر کی امتحان کی مصیبت میں تھے چونکہ دلچسپی نہ تھی اس لئے کامیابی نہایت دشوار تھی۔ ایک عریضہ میں پریشانی کا اظہار کیا۔ تو تحریر فرمایا کہ بہت نہ ہاریئے دلچسپی کے ساتھ گونا گوار ہو کر کوشش کیجئے۔ ۷

حیف باشد دل دانا کہ مشوش باشد : امتحان کو ضرور پاس کر لینا چاہئے تاکہ اہل دنیا کی نظریں زلت نہ ہو۔ اس مردار دنیا کو حاصل کر لینے کے بعد چھوڑنا چاہئے۔ تارک الدنیا ہوتا چاہئے نہ کہ متروک الدنیا (۱۲) ترک ملازمت کے لئے بہت مرتبہ حضرت خواجہ صاحب نے عرض کیا لیکن کبھی مشورہ نہیں دیا بلکہ اکثر یہ شعر فرمایا ۷

چونکہ برمیخت بربند و بستہ باش چوں کشاید چایک و بر جستہ باش

اخیر میں تبدیل محکمہ کا مشورہ دیا۔ اکثر فرمایا کہ اگر کوئی شخص ناجائز نوکری میں مبتلا ہو تو اس کو یکلخت ملازمت ترک کر دینا چاہئے بلکہ کسی اور ذریعہ معاش کے فکر میں رہے اور جب کوئی حلال ذریعہ میسر آ جاوے فوراً چھوڑ دے اس سے پہلے ہرگز نہ کرے۔ کیونکہ اب تو ایک ہی بلا میں مبتلا ہے جب کوئی ذریعہ معاش نہ رہے گا تو سیکڑوں بلاؤں میں مبتلا ہو جاوے گا۔ ۷
 ایں بلا دفع بلا ہائے بزرگ : اگر برابر حلال ذریعہ کی فکر میں رہے گا اور توبہ استغفار کرتا رہے گا تو امید ہے کہ مواخذہ بھی نہ ہوگا۔ (۱۳) ایک مرتبہ حضرت خواجہ صاحب نے چند غریبات تصنیف

کر کے حضرت والا کی خدمت میں ارسال کی تھیں اور اس تصنیف میں تفسیح اوقات کی بھی شکایت کی تھی اس پر حضرت والا نے یہ جواب تحریر فرمایا تھا۔ نثر میں لطف نظم کا پیدا کیا تھا "غزلت" جو کشف استعداد فطری کے اعتبار سے ازلتا ہے پہنچ کر وجد و طرب میں لایا۔ خدا تعالیٰ آپ کے سب مقاصد پورے فرمائے خیر اضافتہ وقت میں بھی اطاعت بخت کا مسئلہ حل ہوا کہ انسان تقدیر حق کے سامنے عاجز ہے کہ ارادہ تو کیا تھا ضبط اوقات کا اور ہو گیا ضبط اوقات انشاء اللہ اس مسئلہ کا منکشف ہونا بھی ترقی کا ذریعہ ہوگا علی سجا و صاحب کا بھی ماشاء اللہ سجادہ رنگین ہونے لگا۔ آشفۃ و آشفۃ کن اشرف علی۔

(۸۷۳) فرمایا کہ ایک نظر تو محبت کی خورد دیں ہوتی ہے جس سے چھوٹا ہنر بھی بڑا نظر آتا ہے اسی طرح ایک نظر خوردہ ہیں ہوتی ہے جس سے چھوٹا عیب بھی بڑا دکھائی دیتا ہے۔ (۸۷۴) فرمایا کہ دوسروں پر ہنسنا نہ چاہئے اکثر دیکھا ہے جو جس پر ہنسا خود اس عیب یا مصیبت میں مبتلا ہوا۔

(۸۷۵) فرمایا کہ دیوبند میں طالب علمی کے زمانہ میں مجھ پر ایک مرتبہ خوف غالب ہوا۔ بعد مغرب حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ حضرت کوئی ایسی بات فرما دیجئے جس سے اطمینان ہو جاوے کہ ہاں خاتمہ ٹھیک ہو جائے گا فوراً فرمایا کہ ہیں کفر کی درخواست کرتے ہو بالکل مامون ہو جانا کفر ہے۔

(۸۷۶) فرمایا کہ آج کل اکثر لحاظ سے کام نکالا جاتا ہے میں اس کو پسند نہیں کرتا بلکہ جو میرا لحاظ کرتا ہے اس سے مجھے اور بھی شرم آتی ہے کہ اس کے اوپر لینی وجاہت کا دباؤ ڈال کر کام نکالوں اور میں ایسی جگہ جہاں محب کو وجاہت کے اثر کا ذرا گمان ہو کچھ نہیں کہتا کہ دباؤ نہ پڑے اور جگہ تو وجاہت حاجات کے لئے باعث ہوتی ہے اور میرے لئے وجاہت سخت مانع ہوتی ہو اکثر بالکل چپ ہو جاتا ہوں۔

(۸۷۷) فرمایا کہ میرے یہاں بے تعلقی محاسن میں سے سمجھا جاتا ہے اور اتفاقاً یعنی غلط ملطہ جرائم میں سے ہے کیونکہ ملنے جلنے میں ہزار ہا مقاصد ہیں بس اپنے اپنے کام میں مشغول رہنا چاہئے (۸۷۸) فرمایا کہ وجد و گریہ اکثر ضعف قلب کی وجہ سے ہوتا ہے۔ یہ کوئی ایسی قابل اعتبار چیز نہیں کہ اس کی فکریں رہے۔

(۸۷۹) حضرت (الاشرکت تقریبات سے گورسوم سے خالی ہوں اجتناب فرماتے ہیں۔

اول تو یہ کہ پھر سب یہی خواہش کرنے لگیں اور ترجیح کی کوئی وجہ نہ ہوگی اتنی فرصت بھلا کہاں -
 دوسرے یہ کہ پیشتر سے تو یہ معلوم نہیں ہوتا کہ کس طریقہ سے تقریب ہوگی گو وعدہ یہی ہو کہ کوئی رقم
 نہ ہوگی کیونکہ بہت سی ایسی باتیں گھروں کے اندر ہو جاتی ہیں جن کو معمولی سمجھا جاتا ہے حالانکہ
 وہ دراصل رعایا ہی ہوتی ہیں لہذا دیکھنے والوں کو سند ہوگی کہ حضرت مولانا خود بھی شریک تھے
 (۸۸۰) فرمایا کہ جس کے سر پر کوئی بڑا ہوا اس سے پوچھ کر سب باتیں کرتی چاہئیں - یہ
 تاکید لڑکوں کو رکھنی چاہئے۔ حضرت اس کا یہی انتظام رکھتے ہیں - مدرسہ کے لڑکوں کو آپس میں
 بات چیت کرنے ہنسنے بولنے کی سخت ممانعت ہے - کچھ دنوں ایک صاحب کو اسی بات کیلئے
 تھوڑا پر ملازم رکھا تھا کہ وہ جہاں کسی لڑکے کو کسی سے ہنستا بولتا دیکھیں فوراً لکھ لیں -

(۸۸۱) فرمایا کہ میں نے کسی کی خدمت کی نہ کسی سے خدمت لی - بزرگوں کی بھی خدمت
 نہیں کی یہ اپنی اپنی عادت ہے مجھ کو عادت ہی نہیں ہوئی - ہاں ایسوں سے خدمت لے لیتا ہوں
 جن کو یہ بھی معلوم نہ ہو کہ ہم خدمت کر رہے ہیں نہ اس کو گمان خصوصیت کا ہونہ دوسروں کو کہ
 بھائی یہ مقرب ہے

(۸۸۲) فرمایا کہ جس سے عقیدت ہو اس سے سوال و جواب کی نوبت نہ آنے دینا
 چاہئے - بلکہ اس کی رائے و مشورہ کے اپنی رائے کو فنا کر دینا چاہئے - بزرگوں کے سامنے رد
 و کد کرنا بالکل خلاف ادب ہے -

(۸۸۳) فرمایا کہ نشست و برخاست سب میں اس امر کا خیال رکھنا چاہئے کہ کسی کو تکلیف
 یا تنگی تو نہیں ہوتی - گول بات ہرگز نہیں کہنی چاہئے - سوال کو خوب سمجھ کر پورا اور صاف جواب دینا
 چاہئے تاکہ دوسرے کو بار بار نہ پوچھنا پڑے - ایک بار فرمایا کہ اپنے کھانے کا بار ہرگز - دوسرے پر مدد
 (۸۸۴) فرمایا کہ جب گفتگو میں یا اور کسی کام میں کوئی مشغول ہو تو آنے والے کو چپکے بیٹھ جانا
 چاہئے یہ نہیں کہ بیچ میں سلام کر کے لٹھ سا آ کر مار دیا مصافحہ کرنے لگے بدتہذیبی کی بات ہے اور ایذا
 کا سبب ہے -

(۸۸۵) بعد عصر ایک صاحب نے حضرت کے ہاتھ میں پرچہ دینا چاہا اور سامنے پیش کر کے
 اس انتظار میں لئے بیٹھے رہے کہ حضرت خود اپنے ہاتھ میں لے لیں فرمایا کیا ہاتھ میں دینا فرض ہے
 اور کوئی طریقہ دینے کا نہیں کچھ دیر کے بعد انھوں نے زمین پر رکھ دیا فرمایا غیبت ہے عقل تو آئی -
 (۸۸۶) فرمایا کہ گندھے پر رومال ڈال کر نماز نہ پڑھنا چاہئے کہ یہ نیت خارج من الصلوٰۃ کی ہے -

(۸۸۷) فرمایا کہ اہل اللہ کی نسبت یہ خیال کرنا کہ کون بڑا ہے کون چھوٹا ہے۔ بے ادبی و خدا کو معلوم ہے کہ اس کے نزدیک کون زیادہ مقبول ہے۔ سب سے حسن عقیدت رکھنا چاہئے۔

(۸۸۸) فرمایا کہ ہر کام کے لئے اوقات مقرر ہیں۔ خلاف اوقات کوئی کام لیتا ہے تو سخت کلفت ہوتی ہے۔ جلوت کا وقت ظہر کے بعد سے مغرب تک ہے یہی وقت کچھ پوچھنے پا چھنے یا کہنے سننے کا ہے۔ دوسرے اوقات میں کوئی تحریری پرچہ بھی پیش کرنا گراں ہوتا ہے۔ پھر فرمایا کہ میرے اوقات ایسے گھرے ہوئے اور بندھے ہوئے ہیں کہ اگر پانچ منٹ کا بھی حرج ہو جاتا ہے تو دن بھر کے کاموں کا سلسلہ بگڑ جاتا ہے۔

(۸۸۹) فرمایا کہ مرید کو شیخ کے قلب کا انقباض مانع قبض ہو جاتا ہے اس لئے مرید کو اپنے شیخ سے طالب علمی کی حیثیت سے پڑھنا چاہئے۔ ہاں بلا کتاب کے بیٹھ جانا۔ تقریر کو سننا اور سنا کر نہ کرنا اس کا مضائقہ نہیں۔

(۸۹۰) فرمایا کہ جو کام خالص اللہ کے لئے کیا جاتا ہے بلا قصد شہرت وغیرہ کے اس کی حق تعالیٰ شہرت فرما ہی دیتے ہیں۔

(۸۹۱) فرمایا کہ کشش و میلان کا بالکلیہ زائل ہو جانا تو عادت متین ہے البتہ تدبیر سے اس میں ایسا ضعف و اضمحلال ہو جاتا ہے کہ مقاومت میں صعب نہیں رہتی اور وہ تدبیر صرف واحد میں منحصر ہے کہ عملاً اس کشش کے مقتضی مخالفت کی جاوے۔ مگر کلفت ہو اس کو برداشت کی جاوے۔ اسی سے کسی کو جلدی کسی کو دیر میں علی اختلاف الطبائع اس کشش میں ضعف و اضمحلال ہو جاتا ہے اور کف کے لئے ہمیشہ قصد و ہمت کی ہمیشہ ضرورت رہتی ہے مگر اس ضعف کے سبب اس قصد میں بہہ و ہولت کامیابی ہو جاتی ہے اور اس سے زیادہ توقع رکھنا اُمیہ محض ہے الا ان یكون من الخواص اس اصل سے تمام فطریات میں کام لینے سے پریشانی حیات و منشور ہو جاتی ہے قبر و تشکر۔

(۸۹۲) فرمایا کہ امور طبعیہ دو قسم کے ہوتے ہیں ایک تو وہ جو کسی عمل سے ناشی نہ ہوں۔ بلکہ قسری ہوں وہ تو نہ محمود ہیں نہ مذموم اور ایک قسم امور طبعیہ کی یہ ہے کہ فطری نہ ہوں بلکہ کسی عمل سے پیدا ہوئے ہوں تو ان کے اندر یہ تفصیل ہے کہ اگر وہ کسی عمل محمود سے پیدا ہوئے ہوں تب تو محمود ہوں گے اور کسی عمل مذموم سے پیدا ہوں تو مذموم ہوں گے۔ چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ اذا سرتك حسنتك وساءتک سيئتک فانت مومن یعنی اگر نیک کام کو کے تجھ کو مسرت ہو

اور گناہ کر کے تیراجی بُرا ہو تو مومن ہے تو اب یہاں مسرت جو ہے وہ ایک طبعی ہے مگر چونکہ یہ ایک عمل صالحہ سے پیدا ہوئی تھی اس لئے اس کو علامت ایمان کی فرمایا گیا اور جو چیز محمودہ ہو وہ ایمان کی علامت نہیں بن سکتی تو معلوم ہوا کہ یہ محمود ہے اور گویہ امر فی نفسہ طبعی نہیں مگر حال لازم ہو جانے سے مثل امر طبعی کے ہو جاتا ہے اور یہ خدائے تعالیٰ کا فضل ہے کہ اس نے اس مسرت کو امر طبعی بنا دیا اسی طرح اگر کسی کو قبض ہو تو اگر کسی گناہ کے سبب ہو تو وہ مذموم اور اس کے علاج کی ضرورت ہے اور اگر اس کا سبب کوئی گناہ نہ ہو تو اس کی کچھ فکر نہ کرے کیونکہ وہ مذموم نہیں۔

(۸۹۳) فرمایا کہ جیسے طبیعت کو آزاد چھوڑ دینا مضر ہے اسی طرح زیادہ قید کرنے سے بھی تنگ ہو جاتی ہے بس نمانہ میں اتنی توجہ کافی ہے جیسے کسی کو کوئی سورت کچی یاد ہو اور سرسری طور پر سوچ کر بڑھتا ہے اس سے زیادہ کی ضرورت ہیں۔ پھر اگر اس کے ساتھ بھی وساوس آویں ذرا مضر نہیں۔

(۸۹۴) فرمایا استخارہ ایسے معاملہ میں ہوتا ہے جس میں احتمال نفع و ضرر دونوں کا ہو اور جو عادت یا شرعاً یقیناً ضرر ہو اس میں استخارہ نہیں جیسے کوئی نماز پڑھنے کے لئے استخارہ کرنے لگے یا دونوں وقت کھانا کھالے کے لئے استخارہ کرنے لگے یا چوری کرنے کے لئے یا اپنا بیع عورت سے نکاح کرنے کے لئے استخارہ کرنے لگے۔ استخارہ ایک دعا ہے کہ اے اللہ اگر یہ معاملہ میرے لئے خیر ہو تو میرے قلب کو متوجہ کر دے ورنہ میرے دل کو مٹا دے اور جو میرے لئے خیر ہو اس کو تجویز کرے۔ سو اس کے بعد اگر اس طرف قلب متوجہ ہو تو اس کے اختیار کرنے کو ظناً خیر سمجھنا چاہئے۔ خواہ کامیابی کی صورت میں خواہ ناکامیابی کی صورت میں۔ اور ناکامیابی کا خیر ہونا باعتبار اس کے آثار خیر کے ہے خواہ دنیا میں کہ اس کا نعم البدل ملے خواہ آخرت میں کہ صبر کا اجر ملے۔ اور استخارہ نہ کرنے میں مجموعی طور پر اس خیر کا وعدہ نہیں خواہ کلاً یا بعضاً عطا ہی ہو جاوے۔ بس استخارہ کا فائدہ تسلی ہے کہ ہم کو ضرور خیر عطا ہوگی۔ اور استخارہ اور عدم استخارہ کے ان آثار میں وجہ فرق یہ ہے کہ استخارہ کے بعد اگر وہ مؤثر ہو تو قلب میں ایسی چیز نہ آوے گی جس میں بے احتیاطی ہو اور بدون استخارہ کے ایسی چیز آنے کا بھی احتمال ہے کہ ذرا غور سے اس کا مضر ہونا معلوم ہو سکتا تھا مگر اس نے غور نہیں کیا اور بے احتیاطی سے اس کو اختیار کر لیا تو اپنے ہاتھوں جب مضر ہو گیا اختیار کیا جاوے اس میں وعدہ خیر کا نہیں پس سمجھنا چاہئے کہ استخارہ میں کامیابی کا وعدہ نہیں

بلکہ حصول خیر کا وعدہ ہے خواہ خیر ظاہری ہو یا خیر باطنی۔

(۸۹۵) فرمایا کہ اوراقِ قرآن کہنہ جو ناقابلِ تلاوت ہو جاویں ان کو پاک پارچہ میں باندھ کر قبرستان کے اندر کسی محفوظ جگہ میں دفن کر دینا مناسب ہے۔ (اوراق کی تمزین (چیرنا پھاڑنا) خلافِ ادب و احترام ہے۔

(۸۹۶) فرمایا کہ میں کسی صاحبِ مال شخص کو اس کے حال کے اقتضا پر عمل کرنے سے خواہ وہ حال ناقص ہی کیوں نہ ہو نہیں روکتا البتہ اگر صاحبِ حال خود چاہے تو اس کی اصلاح یا تبدیل کر دیتا ہوں ورنہ اس کے حال پر چھوڑتا ہوں اور اس حال کی قدر کرتا ہوں اور قدر کرنی چاہئے اور چھینے کو جی چاہے خوب چھینے، اگر مٹنے کو جی چاہے خوب مٹنے۔ جو حال وارد ہو اس کو دس وقت روکنا نہ چاہئے۔

(۸۹۷) فرمایا کہ جن اعمال کے ہم مکلف ہیں سب امور طبعیہ ہی کے مقتضا میں طبعیتِ سلیم ہو۔ اپ چاہے کوئی اقتضائے طبعی ہی کی وجہ سے وہ عمل کرے اجر ہوگا البتہ نیت و اختیار شرط ہے۔

(۸۹۸) ایک مولوی صاحب نے اس شعر کا مطلب دریافت کیا۔

صحبتِ نیکان اگر یک ساعت بہتر از صد سالہ زہد و طاعت است

فرمایا کہ میں جو سمجھتا ہوں وہ یہ ہے کہ کامل کی صحبت میں بعض اوقات کوئی گہا تھو آجاتا ہے یا کوئی حالت ایسی قلب میں پیدا ہو جاتی ہے جو ساری عمر کے لئے مفقاحِ سعادت بن جاتی ہے ہر وقت یا ہر ساعت مراد نہیں بلکہ وہی وقت اور وہی ساعت مراد ہے جس میں ایسی حالت پیدا ہو جاوے۔ عرض کیا تو کیا ہر صحبت اس درجہ مفید ہوگی فرمایا کہ ہے تو یہی مگر کس کو علم ہے کہ وہ کون ساعت ہے جس میں یہ حالت میسر ہوگی۔ ہر صحبت میں اس کا احتمال ہے اس لئے ہر صحبت کا اہتمام چاہئے۔ اس سے ہر صحبت کا مفید اور نافع ہونا ظاہر ہے۔ اور اس حالت کو صد سالہ طاعت کے قائم مقام بتلانے کو ایک مثال سے سمجھ لیجئے۔ اگر کسی شخص کے پاس سو گنتی ہوں تو بظاہر تو اس کے پاس امتداد (اسباب میں) سے ایک چیز بھی نہیں ملی لیکن اگر ذرا تعمق کی نظر سے دیکھا جاوے تو ہر چیز اس کے قبضہ میں ہے۔ اسی طرح اگر وہ کیفیت اس کے اندر پیدا ہوگئی تو بظاہر تو خاص طاعات میں سے کوئی بھی چیز اس کے پاس نہیں مگر حکماً ہر چیز ہے۔ بس مراد اعمال پر قدرت ہونا ہے اسی سے سب کام اس کے بن جائیں گے اور اصل چیز وہی کام

جن کی یہ متقاض صحبت میں نصیب ہو گئی اگر وہ اعمال نہ کئے تو نری متقاض کس مصرف کی۔ اسی لئے یہ کہتا ہوں کہ بدون اعمال نہ کچھ اعتبار ہے اقوال کا نہ احوال کا نہ کیفیات کا اسی لئے ان چیزوں میں سے کسی چیز میں بھی حظ نہ ہونا چاہئے۔ اگر اعتبار کے قابل کوئی چیز ہے تو وہ اعمال ہیں اور اعمال بلا توفیق حق کے مشکل اور توفیق عادیہ موقوف ہے صحبت کا بل پرہ سال رہا کچھ اور مرد حال شو پیش مردے کا لے پامال شو

(۸۹۹) ایک مولوی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت شیطان کو جس قدر تمام ہندوؤں کے مسلمانوں سے دشمنی ہوگی اتنی تنہا حضرت سے ہوگی کیونکہ حضرت اس کے مکرو فریب و الش کی مخلوق کو آگاہ فرماتے رہتے ہیں وہ اس پر چلتا بھگتا ہوگا۔ فرمایا کہ ممکن ہے مگر ساتھ ہی وہ مجھ کو نفع بھی بہت پہنچاتا ہے اس طرح سے کہ وہ لوگوں کو بہکاتا ہے وہ مجھ کو ناحق گالیاں دیتے ہیں میں اس پر صبر کرتا ہوں۔ اللہ میرے گناہ معاف فرماتا ہے اور درجات بلند کرتا ہو (۹۰۰) فرمایا شیخ سے عقیدت اس قدر مطلوب نہیں عظمت اس قدر مطلوب نہیں جس قدر محبت کی ضرورت ہے۔

(۹۰۱) فرمایا کہ کبھی چھوٹوں کو وہ بات نصیب ہو جاتی ہے کہ بڑوں کو کبھی وہ بات خواب میں بھی نہ آئی ہوگی۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو بڑے بڑے ہی نہ رہتے کیونکہ نفس مدح سن سن کر فرعون ہو جاتا۔ اور اب یہ سمجھتے ہیں کہ جس طرح ہماری ضرورت چھوٹوں کو ہے اس طرح ہمیں ضرورت ان کی ہے چنانچہ ہمارے حاجی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ میں آنے والوں کی زیارت کو اپنے لئے ذریعہ نجات سمجھتا ہوں۔

(۹۰۲) فرمایا کہ ایک انسان ہے عالم ہے۔ محدث ہے مغتر ہے۔ فقیہ ہے۔ حافظ ہے۔ قاری ہے۔ فیک ہے۔ وہ سمجھ رہا ہے میں مقبول ہوں ممکن ہے کہ وہاں مردود ہو۔ اس کی ایسی مثال ہے کہ ایک عورت ہے جو خوبصورت بھی ہے۔ لباس فاخرہ بھی ہے زیور سے آراستہ بھی ہے۔ سنگار کئے ہوئے ہے اور اس آرائش و زیبائش کی بنا پر سمجھتی ہے کہ میرا خاوند مجھے چاہتا ہے مگر ساتھ ہی گندہ دہنی میں مبتلا ہے اس لئے خاوند اس کی صورت دیکھنے کا بھی روادار نہیں۔ اور ایک عورت ہے سادہ سلی۔ کپڑے بھی میلے کچیلے۔ زیور بھی اسے پاس نہیں مگر اس کی کوئی ادا خاوند کو پسند ہے وہ اس کو محبوب رکھتا ہے۔ دل سے چاہتا ہے۔ تو جس طرح گندہ دہن عورت اپنے خاوند کی نظر میں مقبول ہونے کے غلط گمان میں مبتلا

(۹۰۳) یہی حالت کمالات کی بنا پر ہمارے گمان کی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ یہ ظاہری کمالات دلیل مقبولیت کی نہیں ممکن ہے ہمارے اندر کوئی ایسی باطنی خرابی ہو جو میاں کو ناپسند ہو۔
(۹۰۴) فرمایا کہ حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام کے درمیان جو شرائط طے ہوئے تھے وہ مناسبت و عدم مناسبت کے امتحان ہی کے لئے تو طے ہوئے تھے۔ چنانچہ عدم مناسبت جب ثابت ہوئی علیحدگی ہو گئی۔ اسی طرح شیخ اگر کسی مرید کو گو وہ معصیت کا مرتکب نہ ہو بلکہ عدم مناسبت علیحدہ کر دے تو جائز ہے۔

(۹۰۵) فرمایا کہ جس طرح میں دوسروں کی اصلاح کے طریق سوچتا رہتا ہوں اللہ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اپنی اصلاح کے طریق بھی سوچتا رہتا ہوں مسلمان کو تو مرتے دم تک اپنی اصلاح کی فکر میں لگا رہنا چاہئے اس پر بھی اگر نجات ہو جاوے تو سب کچھ ہے۔ اس سے آگے ہم کیا حوصلہ اور ہمت کر سکتے ہیں باقی فضائل و مہاجرات تو بڑے لوگوں کی باتیں ہیں۔ ہم کو تو غنیوں کی جوتیوں ہی میں جگہ مل جاوے یہی بڑی دولت ہے۔

(۹۰۶) فرمایا کہ جب میں دوسروں کے لئے کوئی تجویز کرتا ہوں تو اپنے سے بے فکر ہو کر نہیں کرتا۔ بلکہ عین تجویز کے وقت برابر اس کا خیال رکھتا ہوں کہ مجھ سے کوئی زیادتی اس تجویز میں نہ ہو جائے اور اس شخص پر زبردستی نہ ہو۔ اس پر کچھ سخت کہا جاتا ہے۔ ہاں یہ دوسری بات ہے کہ اجتہاد غلطی ہو جائے۔ مگر جب قصد نہیں نیت نہیں تو امید غصہ ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

(۹۰۷) فرمایا کہ میں نے حضرت مولانا گنگوہیؒ سے پوچھا کہ میرا جی تنہائی کو بہت چاہتا ہے لیکن اس میں لوگوں کی دل شکنی کا خیال ہوتا ہے حضرت مولانا نے فرمایا کہ اپنی مصلحت دیکھ لو اگر کسی کا خیال نہ کرو سب کو بھاڑو بھی مارو۔ اور یہ اس طرح سے فرمایا کہ گویا خود پر بھی گزری ہو۔
(۹۰۸) فرمایا کہ حضرت مولانا گنگوہیؒ کا یہ قول مجھے بہت ہی پسند ہے کیونکہ میرے مذاق کے موافق ہے وہ یہ کہ عقل سے زیادہ کبھی اپنے فہم کا کام نہ لے۔ چنانچہ ایک صاحب نے مولانا کے کسی مہمان سے بستر کے لئے پوچھا تو معلوم ہونے کے بعد فرمایا کہ اگر اس کے پاس نہ ہوتا تو ہم کہاں سے دیتے اور اگر ایک دو بستر کہیں سے لا بھی دے تو اگر بہت سے مہمان آئے اور کسی کے پاس بھی بستر نہ ہو تو سب کے لئے کہاں سے لاؤ گے۔ خبردار جو کسی سے بستر کے لئے پوچھا۔

(۹۰۹) فرمایا کہ آدمی سب کو خوش رکھ نہیں سکتا جب ہر حال میں اس پر برائی آتی ہے

پھر اپنی مصلحت کو کیوں قوت کرے جس کام میں اپنی مصلحت اور راحت دیکھے بشرط اذن شرعی دہی کرے کسی کی بھلائی بُرائی کا خیال نہ کرے۔

(۹۱۰) فرمایا کہ ایک بزرگ تھے انہوں نے حق تعالیٰ سے دعا مانگی کہ جتنی روزی میری قسمت میں ہو وہ سب یکدم سے مجھے دیدیکھے تھوڑی تھوڑی نہ دیجئے ارشاد ہوا کہ تمہیں یقین نہیں ہمارے وعدہ پر۔ عرض کیا یقین تو ہے مگر وعدہ مہم ہے لیکن تمہیں یقین نہیں کہ کب شیطان مجھے بہکا تا ہے کہ جانے کے دن میں ملے اگر ہفتہ بھر تک نہ ملے تو تمہارا ہو جائے گا فلیہ اگر آپ مجھے ایکدم سے دیدیں گے تو میں کوٹھری میں بھر کر رکھ چھوڑوں گا۔ جب شیطان مجھ سے پوچھ گیا کہ کہاں سے کھا بیگا میں کہہ دوں گا کہ اس کوٹھری سے۔ تو بزرگوں نے اپنے ضعف کی ایسی ایسی تدبیریں کی ہیں۔ پس یاد رکھنے کی بات ہے کہ ضعف و قوت امور طبعیہ سے ہیں۔ ولایت میں ان کو دخل نہیں۔

ولایت کہتے ہیں اطاعت اور عبدیت کو۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کو سال بھر کا خرچ ایک ساتھ دے کر ظاہر فرمایا کہ سال بھر تک کا خرچ ذخیرہ رکھنا اعلیٰ سے اعلیٰ توکل کے بھی خلاف نہیں۔

(۹۱۱) فرمایا کہ حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کو زہد میں بہت مبالغہ تھا یہاں تک کہ ہارون رشید بادشاہ کے یہاں کے رقعہ کو ہاتھ سے نہیں چھوا تھا۔ دور سے لکڑی سے اولٹ کر کھولا تھا۔ وہ ہم لوگوں کے لئے فرما گئے ہیں کہ جس کے پاس درہم ہوں اس کو چاہئے کہ وہ انکی قدر کرے کیونکہ اب وہ زمانہ ہے کہ جب آدمی کے پاس کچھ نہیں ہوتا تو اس کی اول مشق دین پر ہوتی ہے دوسرے یہ کہ اگر ہمارے پاس مال نہ ہوتا تو امرایہم کو دستمال کر دیتے۔

(۹۱۲) فرمایا کہ اسباب بالاجماع حکمتیں ہیں چنانچہ شہنوی شریف میں ایک حکمت یہ بیان کی ہے کہ اسباب کے ذریعہ سے مسبب الاسباب پر نظر کرو۔ پس اس طرح یہ اسباب مصل الی اللہ ہو جائیں گے کیونکہ مصنوع اپنے صانع کی دلیل ہوا کرتا ہے۔ پھر فرمایا کہ حضرت عطاء سکندری نے اپنی کتاب تنویر میں بالکل اسباب کو مٹا دیا ہے لیکن پھر بھی اسباب کی تکوین میں مصلحت ثابت کی ہے چنانچہ لکھا ہے کہ اسباب کو حق تعالیٰ نے اس لئے پیدا فرمایا ہے تاکہ بندہ اسباب کو اختیار کرے اور اللہ تعالیٰ ان کو توڑے اور کچھ نہیں تو اسباب میں ہی ایک نفع بھی۔ (۹۱۳) اس اعتراض کا ذکر تھا کہ اسلام بزرگ شمشیر پھیلا ہے فرمایا کہ مولانا قائم صاحب

نے خوب لطیف جواب دیا تھا کہ اگر مان بھی لیا جاوے کہ اسلام بزرگ و شمشیر پھیلا ہے تو ہم پوچھتے ہیں کہ وہ شمشیر زن کہاں سے آئے تھے کیونکہ ظاہر ہے کہ ایک دو شمشیر زن تو بزرگ و شمشیر اسلام کو عالم میں پھیلا نہیں سکتے تھے تو پس معلوم ہوا کہ شمشیر زنی اصل علت اشاعت اسلام کی نہیں بلکہ اصل علت اہی ہے جس سے شمشیر زن پیدا ہوئے وہ حقیقت میں تو تائید حق ہے اور ظاہری سبب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق ہیں۔

(۹۱۴) ایک صاحب نے اپنے والد کو بھی حضرت کی خدمت میں لانے کی ترغیب دی اس پر فرمایا کہ دین تو مطلوب ہوتا چاہے کیوں کسی کے درپے ہوں۔ اجماع تبلیغ اور اعلام تو ضروری ہے باقی درپے ہونا ضروری نہیں۔

(۹۱۵) فرمایا کہ محقق کی ایک منٹ کی تقریر میں جو اثر ہوتا ہے وہ غیر محقق کے آدمہ گھنٹہ کے لکچر میں بھی نہیں ہوتا کیونکہ وہ تو دیکھی ہوئی کہہ رہا ہے اور یہ یوں ہی ان گڑھ ہانک رہا ہے۔

(۹۱۶) فرمایا کہ سنت کے موافق نکاح میں نورانیت ضرور ہوتی ہے اور یہ بھی بات ہے کہ جتنی سہولت ہوتی ہے اتنی ہی نورانیت قلب میں ہوتی ہے کیونکہ جھگڑا بکھیرا ہوتا ہمیں اس لئے الشرح رہتا ہے اور جہاں طہالت اور جھگڑے ہوتے ہیں وہاں ضرور قلب میں کدورت اور ظلمت ہوتی ہے۔

(۹۱۷) فرمایا کہ ایک ذی علم سے ایک کو تو ال نے سوال کیا کہ نبی اور ساحر میں فرق کیا ہے کیونکہ نبی بھی معجزات دکھاتا ہے اور ساحر بھی ایسے ایسے عجیب کرشمے دکھلا سکتا ہے انھوں نے خوب جواب دیا کہ جو ڈاکو سرکاری وردی پہنکر اور کو تو ال بن کر ڈاکہ ڈالے تو میں پوچھتا ہوں کہ کو تو ال اور ڈاکو میں کیا فرق ہے۔ وہی فرق ہے نبی اور ساحر میں۔

(۹۱۸) فرمایا کہ بہتر یہ ہے کہ جو تمھارے (اہل باطل کے) نزدیک حق ہو تم کہو اور جو ہمارے نزدیک حق ہو ہم کہیں۔ خدا جس کو چاہے اثر دے۔ مناظروں سے کوئی نفع نہیں پس یہ چاہئے کہ جب اہل باطل کہیں تو اپنی الگ کہنے لگیں۔ انبیاء علیہم السلام کا بھی یہی طریقہ ہے۔ کفار کے جواب میں اتنی مشغولی نہیں کرتے تھے۔ حق کا اعادہ بار بار کرتے تھے لیکن جواب کے زیادہ درپے نہیں ہوتے تھے۔

(۹۱۹) فرمایا کہ پہلے بزرگوں میں ربانی وعظ کا بھی طریقہ نہ تھا مولانا محمد اسحاق صاحب

قرآن یا حدیث کی کتاب لیکر وعظ فرماتے تھے اب کوئی ایسا کرے تو عیب سمجھا جاتا ہے کہ کچھ آجہاں (۹۲۰) فرمایا کہ میں تو امرا کو مشورہ دیا کرتا ہوں کہ اگر تم کسی نیک کام میں روپیہ لگاؤ تو اگر برکت چاہتے ہو تو غربا کے دو چار پیسے شامل کر لیا کرو۔ اگر ویسے نہ ہو تو مانگ ہی کر شامل کر لیا کرو۔ امرا کے پیسہ میں بھی جو برکت ہے تو غربا ہی کے پیسے شامل ہونے سے ہے امرا کو احسان ہونا چاہئے غرباء کا۔

(۹۲۱) فرمایا کہ میں نے عوارف المعارف میں دیکھا کہ مطالعہ چاہے دینی کتاب کا ہو لیکن اگر اس وجہ سے ہو کہ ذکر اللہ سے جی گھبراتا ہے اس میں جی بھلیگا تو وہ دنیا ہے اور اگر اس لئے ہو کہ حق تعالیٰ کا قرب ہو کا تو وہ البتہ مقبول ہے۔ یہ عجیب بات لکھی ہے۔

(۹۲۲) ایک صاحب نے جو کسی مدرسہ میں مدرس تھے اور حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم صاحب راہپوری کی عیادت کے بارہ میں حضرت والا سے دریافت فرمایا تھا کہ جاؤں یا نہ جاؤں۔ یہ تحریر فرمایا کہ چند امور میں غور کر لیجئے اگر سب میں اطمینان ہو جاوے تو جانے میں کیا مضائقہ ہے۔ (۱) مدرسہ کا حرج نہ ہو (۲) مہتمم کو ناگوار نہ ہو (۳) خود مولانا راہپوری کے قلب پر گرائی و بار نہ ہو کیونکہ بعض اوقات مریض کا دل ملنے کو نہیں چاہتا مگر لحاظ کے مارے اپنی رائے کے خلاف کرتا ہے۔

(۹۲۳) فرمایا کہ آقا اپنے نوکر کو چار روپیہ دیتا ہے اور کتنا کام لیتا ہے حق تعالیٰ کی کتنی

نعمتیں ہیں پھر مطالبہ کچھ بھی نہیں صرف چند چیزوں سے بچنا اور چند چیزیں کرنا۔

(۹۲۴) فرمایا کہ مولانا یعقوب صاحب رح کا جب انتقال ہوا تو ان کے چودہ آدمی گھر کے

ان سے پیشتر چند ہفتوں کے اندر اندر مر چکے تھے بڑے صابر تھے نہ روئے نہ کوئی بے صبری کی بات منہ سے نکالی ہاں ایک مرتبہ تنہائی میں بیٹھے ہوئے میں نے سنا کہ یہ شعر پڑھ رہے ہیں ۵

جس نہ تسلیم و رضا کو چارہ در کف شیر نہ خو خوارہ

(۹۲۵) ایک دیہاتی سے فرمایا کہ دیکھو کہ کسی پر بوجھ ڈال کر اس کے یہاں کھانا پیسا نہ

چاہئے۔ اس بات کو عمر بھر یاد رکھنا۔

(۹۲۶) فرمایا کہ اگر کسی کا ایک عیب معلوم ہوتا ہے تو اسی وقت مجھ کو دس عیب اپنے پیش

نظر ہو جاتے ہیں۔ کانے پر وہ کیا منہ جس کی دونوں پٹ ہوں۔

(۹۲۷) فرمایا کہ ذکر و شغل کے دو ٹرے ہیں ایک تو رضا جو کہ اصل ٹرہ ہے اس کا ظہور تو

آخرت میں ہوگا اور ایک ٹرہ دنیا میں حاصل ہو جاتا ہے وہ یہ کہ قلب کو ایک خاص لگاؤ حق تعالیٰ

کے ساتھ پیدا ہو جاتا ہے جیسا کہ عاشق کے قلب کو معشوق کے ساتھ پیدا ہو جاتا ہے پھر فرمایا بڑی چیز احکام کی پابندی ہے اس کے لئے میری کتابوں کا مطالعہ بالخصوص اصلاح الرسوم تعلیم الدین قصداً السبیل اور میرے کل وعظایں یہ کافی وافی ہے انشاء اللہ۔

(۹۲۸) فرمایا کہ جس طرح جو صحبت بدون روحین کے شہوت کے ہو اس سے نسل نہیں چلتی۔ عورت مرد دونوں کو شہوت ہونی چاہئے چنانچہ توافق انزالین شرط ہے حل قرار پانے کے لئے اسی طرح بیدلی سے تعلیم کرنا بالکل ایسا ہی ہے جیسے بلا شہوت صحبت کرنا۔

(۹۲۹) کسی شخص نے نظربازی کی مرض کا علاج دریافت کیا فرمایا کہ بجز ہمت و تحمل مشاق کوئی تدبیر نہیں اور عین اس کی دو چیزیں ہیں استحضار عقودت اور ذکر کی کثرت۔

(۹۳۰) ایک مسئلہ پوچھا گیا کہ اگر باوجود واقعات جاننے کے کوئی شہادت دے دے محض اس خیال سے کہ کچھ ہی میں دکلاؤ وغیرہ تنگ کرتے ہیں جائز ہے یا نہیں فرمایا کہ اپنے آپ کو ضرر سے بچانا جائز ہے۔ عرض کیا گیا کہ چاہے دوسرے کا بھلا ہوتا ہو فرمایا کہ ہمارا جوابنا برا ہوتا ہے دوسرے کے نفع کے لئے اپنے آپ کو مضرت میں ڈالنے کا آدمی مکلف نہیں۔

(۹۳۱) فرمایا کہ خواستخواہ کے اعتراض کا کوئی جواب نہیں جو سمجھنا چاہے اس کو تو سمجھا سکتے ہیں اور جس کو محض اعتراض ہی مقصود ہو اس کو کہہ دینا چاہئے کہ جاؤ تم یو یہی سمجھو۔

(۹۳۲) فرمایا ایک بدعتی نے مجھ سے کچھ تحریری سوالات کئے میں نے کہا کہ اگر آپ کو تحقیق منظور ہے تو کتابیں موجود ہیں اور اگر معارضہ منظور ہے تو فن فساد سے ہم ناواقف ہیں

(۹۳۳) ایک ڈاکر صاحب سے فرمایا کہ بڑی بات اصلاح ہے۔ اصلاح کے طریقوں اور اعمال صلاحیت سے مناسبت ہو جائے یہ بڑی بات ہے۔

(۹۳۴) دعا کی درخواست پر فرمایا کہ میرا کام دعا ہی کرنا ہے جب میں کام میں لگا دیکھتا ہوں خود بخود دل سے دعا نکلتی ہے۔

(۹۳۵) ایک ڈاکٹر صاحب نے عرض کیا کہ جب میں حضور کی خدمت میں حاضر ہونے کے لئے چلا تو عجیب جوش و خروش تھا ارادہ تھا کہ پہنچتے ہی حضور کے ہاتھ چومونگا اظہار شوق کروں گا لیکن خانقاہ میں قدم رکھتے ہی وہ کیفیت فرو ہو گئی اور ایک سکون سا ہو گیا یہاں تک کہ قبل ملنے کے میں نے ہاتھ منہ اطمینان کے ساتھ دھوئے پھر حضور سے ملا۔ فرمایا کہ اوفق بانسہ یہی دوسری حالت ہے اور یہی کابل ہے کیونکہ بڑی دولت ہے اتباع سنت

وہ پہلی حالت بھی ایک کیفیت محبت کی ہے اور محمود ہے لیکن وہ دوسری اس سے اکل ہے۔

(۹۳۶) حضرت خواجہ صاحب نے فرمایا کہ جو حضور کی محبت کا جوش و خروش پیشتر تھا

اب نہیں رہا فرمایا کہ پہلے طبیعت غالب تھی اب عقلیت غالب ہے موجودہ حالت اکل ہے

(۹۳۷) فرمایا واللہ مجھے غلطیوں پر تغیر نہیں ہوتا مگر کیا ہے جس پر تغیر ہوتا ہے ایک

بے پروائی پر ایک خود رائی پر۔ باقی غلطی کس سے نہیں ہوتی۔ گناہ تک ہوتے ہیں کیا مجھ کو

نہیں ہوتی۔ ہزاروں گناہ۔ سیکڑوں غلطیاں میں کوئی بچہ نہیں جو ہر غلطی پر گرفت کر دوں۔

ہاں جن سے بچ سکتا ہے اور پھر محض بے پروائی کی وجہ سے نہیں بچتا ان پر تغیر ہوتا ہے۔

(۹۳۸) فرمایا کہ تعلیم کنندہ تو محض بہانہ ہے اصل میں مبدیہ فیاض ہی سے فیوض و برکات

نازل ہوتے ہیں شیخ برائے نام واسطہ ہوتا ہے لیکن طالب کو چاہئے کہ واسطہ کی قدر کرے

کیونکہ خدا کی عادت ہے کہ بدوں واسطہ کے وہ فیوض و برکات نازل نہیں فرماتے۔

(۹۳۹) فرمایا کہ بزرگوں میں یہ بات دیکھنا چاہئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت

میں سے کتنا حصہ بلا ہے۔ اصل چیز یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کس درجے میں مناسبت ہے

اور مناسبت بھی بے ساختگی اور بچگی کے ساتھ یوں دوچار دن کو تو سب بن سکتے ہیں۔

(۹۴۰) فرمایا کہ نامشروع شہوت سے تو نقصان ہوتا ہی ہے مشروع شہوت کے

افراط میں بھی نقصان ہے اس واسطے کہ افراط میں نشاط طبیعت کا جاتا رہتا ہے بزرگوں

نے بھی اس کو منع کیا ہے غلو نہیں چاہئے۔ بالخصوص سالک کے لئے سخت مضر ہے۔ خلاصہ

یہ کہ نشاط طبیعت کی بہت قدر کرنی چاہئے۔

(۹۴۱) ایک صاحب کو اسی میں کلام تھا کہ نگاہ بیدار اختیار میں نہیں۔ فرمایا اصل وجہ

یہ ہے کہ نفس سے تکلیف گوارا نہیں ہوتی۔ نگاہ ہٹانے میں الجھن ہوتی ہے۔ تکلیف گوارا

نہیں کرنے نفس کے ساتھ ہو لیتے ہو۔ تمہارا جو خیال ہو اس سو تو شریعت پر اعتراض لازم آتا ہے

کہ اس نے ایسی چیز کا مکلف کیا ہے جو اختیار میں نہیں اور یہ بھی فرمایا کہ اگر عورت کی چھاتی

پر سوار ہو اور زنا کا مرتکب ہونے والا ہو اس وقت بھی ہٹنا اختیار میں ہے گو مشقت چاہے

جتنی ہو کیونکہ اس وقت بھی شریعت اس کو یہی حکم کرتی ہے کہ اس سے باز آؤ۔

(۹۴۲) فرمایا کہ وہ کیا اہل حق ہے جس کی غیر پر نظر ہو۔ لاجول پرٹھئے۔ خاک طہ النبی

چاہئے ایسے خیال پر کہ اپنے مجمع بڑھانے اور قوت پیدا کرنے کے لئے کسی کو مرید کر لیا جاوے

جناب حق میں تو وہ قوت ہے کہ اگر عالم بھر میں صرف ایک اہل حق ہو اور باقی سب اہل باطل تو وہ سمجھتا ہے کہ ان کی حقیقت ہی کیا ہے میں ان سب پر غالب آسکتا ہوں اور اگر اتنی قوت نہیں تو وہ حق ہی نہیں چنانچہ حضرت صدیق اکبرؓ نے جب منکیرین زکوٰۃ سے قتال کا قصد کیا تو سب صحابہ نے اختلاف کیا کہ مصلحت کے خلاف ہے فتنہ برپا ہو جائیگا یہاں تک کہ حضرت عمرؓ بھی اس اختلاف میں شریک تھے حضرت صدیقؓ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ جباری الجاہلیہ خورانی الاسلام یعنی حالت کفر میں تو تم ایسے سخت تھے اسلام میں ایسے بودے ہو گئے جاؤ میں کسی کا انتظار نہیں کرتا کسی سے میری درخواست ساتھ دینے کی نہیں مجھے کسی کے ساتھ کی حاجت نہیں حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ان اللہ معا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے۔ اتنے میں ہی تھا لہذا نص قطعی سے ثابت ہے کہ میرے ساتھ خدا ہے۔ جب میرے ساتھ خدا ہے تو مجھے کسی کے ساتھ کی پروا نہیں۔ اکیلا کندن پر تلوار رکھ کر نکلوں گا اور تمام عالم کے مقابلہ میں تنہا کافی ہوں خدا میرا ساتھ دے گا۔ یمن کر سب دم بخور ہو گئے اور موافقت کر لی۔

(۹۴۳) فرمایا کہ آج کل ایک مرض یہ بھی ہے کہ مرید ہونے کے لئے لوگوں کو اپنے بزرگ کے پاس لاتے ہیں اور سفارش کرتے ہیں۔ اس سے مجھے تو ایسی چڑھ ہے کہ ذرا بھی معلوم ہو جاؤ کہ کسی کا لایا ہوا ہے تو اسے تو مرید کرتا ہی نہیں تاکہ وہ ان ترغیب دینے والے کو گالیاں دے اور پھر انہیں سفارش کا حوصلہ نہ رہے۔ جناب طلب وہ چیز ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے کسی کی سفارش کی ضرورت ہی نہیں۔ دوسرے یہ بات ہے کہ جو سفارش کے ذریعے بیعت ہونا چاہتا ہے تو اس کا ایہام ہوتا ہے گو یہ نیت نہ ہو لیکن اس کی صورت اس کی ہوتی ہے کہ اس کو نیا زمندی سے عار ہے۔

(۹۴۴) فرمایا کہ جو کیسوئی نسبت میں ہوتی ہے اس کے یہ معنی نہیں کہ کوئی خطرہ ہی نہ آئے بلکہ یہ معنی ہیں کہ غیر حق پر نظر نہ ہو۔ صحابہ اہل سنت تھے لیکن دساؤں آتے تھے۔

(۹۴۵) فرمایا کہ جب مجلس جمی ہوئی ہو اور کوئی گفتگو ہو رہی ہو تو سلام کرنا نہیں چاہئے مضاف کرنا چاہئے۔ بعضے لوگ بیچ میں السلام علیکم کہہ کر لٹھ سا مار دیتے ہیں اور پھر ایک طرف سے مضاف کرنا شروع کر دیتے ہیں جس سے گفتگو کا سارا سلسلہ منقطع ہو جاتا ہے اور تمام عجب پریشان ہو جاتا ہے یہ آداب مجلس کے خلاف ہے۔

(۹۴۶) ایک صاحب دہلی کے آئے وہ ایک داعظ کے پاس رہے تھے رات دن خدمت

کرنے کے خوگر تھے بعد کو ان کا میلان بدعات کی طرف دیکھ کر یہاں آئے ان کی عادت تو اُسی کی پڑی ہوئی تھی مجھ سے بھی بھوت کی طرح پلٹنا چاہا میں نے انہیں نرمی سے سمجھایا انہوں نے ایک پرچہ لکھ کر دیا کہ مجھے رنج ہوا آپ نے مجھے محروم رکھا میں نے بلا کر کہا کہ اگر آپ کو مجھ سے اعتقاد نہیں تو میری خدمت میں کوئی سعادت نہیں جس کی محرومی کا رنج کیا جاوے اور اگر اعتقاد ہے تو یہ عجیب بات ہے کہ آپ مجھے سعادت سے محروم کرنے والا سمجھتے ہیں جب آپ مجھے ایسا سمجھتے ہیں تو میں تو آپ کا دشمن دین ہوں پھر یہاں آپ کا رہنا فضول ہے تشریف لیجائیے تب ان کی آنکھیں کھلیں۔ پھر میں نے کہا کہ تمہیں یہ سمجھنا چاہئے کہ جو کچھ جھگو کہا جاوے گا وہی ٹھیک ہوگا۔ پھر فرمایا کہ حضرت میں نے اپنے کسی بزرگ کی خدمت ہاتھ پالوں کی کبھی نہیں کی کہ شاید مجھ سے نہ آوے تو انہیں تکلیف ہو۔ مگر مجھ میں ایک دفعہ مولانا گنگوہی کو پنکھا چمکنے بیٹھا تھا اس وقت مولانا اور میں اکیلے تھے کبھی یہ کام کیا نہ تھا تھوڑی دیر میں ٹپ سے دیکھنے لگے۔ اب اہد کوئی دوسرا وہاں نہ تھا کہ اس کو دیدوں اور موقوف کر دینا برا معلوم ہوا۔ جی چاہا کہ کوئی آجاوے تو اچھا ہو چنانچہ ایک صاحب آگئے میں نے ان کے حوالہ کر دیا۔ اور جی میں کہا کہ تو بہ ہے جو اب پنکھا چمکوں نہ ہمارے بزرگوں کو کبھی اس کا خیال ہوا اب جیسا بڑاؤ بزرگوں کا دیکھا ویسے ہی کرنے کو بھی چاہتا ہے۔

(۹۴۷) فرمایا کہ مولانا محمد یعقوب صاحب جب آتے ہم کھڑے ہو جاتے مولانا کو تکلیف ہوتی بہت دن صبر کیا۔ ایک دن فرمایا کہ بھائی مجھے تکلیف ہوتی ہے کھڑے مت ہوا کرو۔ اس کے بعد سے کھڑا ہونا چھوڑ دیا۔ جب مولوی صاحب آتے تھے بے اختیار جی چاہتا تھا کہ کھڑے ہو جاویں کیونکہ محبت بھی تھی ادب بھی عظمت بھی لیکن یہی خیال ہوتا تھا کہ مولانا کو تکلیف ہوگی جوش کو ضبط کئے بیٹھے رہتے۔ پھر فرمایا کہ اس صورت میں میرے نزدیک بیٹھا رہنا زیادہ نافع ہے کیونکہ مخالفت طبیعت کی مجاہدہ ہے۔

(۹۴۸) فقہاء و صوفیہ دونوں حکیم کہنے کے قابل ہیں کیونکہ یہ دونوں جامعین حقیقت شناس ہیں الفاظ پرست نہیں چنانچہ فقہا کہتے ہیں کہ جو طبیعتی یا دینی کام میں مشغول ہو اس کو سلام کرنا مکروہ ہے چنانچہ کھانا کھانے میں سلام کو مکروہ لکھا ہے۔

(۹۴۹) فرمایا کہ حضرت حافظ محمد ضامن صاحب مزاج کے بڑے تیز تھے کبھی حضرت حاجی صاحب کو بھی کبھی مولانا شیخ محمد صاحب کو بھی سنا دیتے تھے سختی اگر نفوس کے لئے

نہ ہو۔ دنیا کی طبع اور حرص نہ ہو۔ دل شکنی کا قصد نہ ہو وہ بھی کمال ہے اور یوں کوئی کم فہم نہ سمجھے اس کا کیا علاج۔

(۹۵۰) فرمایا ہر گلے راز نگ و بونے دیگر ست۔ بزرگوں کی شانیں مختلف ہیں کیونکہ طبائع تو خلق ہی متفاوت ہوتے ہیں۔ جب وہ بزرگ ہو جاتے ہیں تو وہ امور طبعیہ جو بیدار نشی ہیں۔ جیسے تیزی۔ نزاکت۔ تحمل۔ عدم تحمل۔ صفائی۔ انتظام۔ بے انتظامی باقی رہتے ہیں اور ان سے بزرگوں کی شانیں مختلف ہو جاتی ہیں چنانچہ حسب ذیل حکایتیں مختلف شان کے بزرگوں کی بیان فرمائیں۔

(۱) مولانا قاسم صاحب اور مولانا رشید احمد صاحب کو چلے تو بمبئی میں مولانا محمد قاسم صاحب کو لوگوں سے ملتے پھرتے اور مولانا گنگوہی انتظام میں مشغول رہتے۔ جب مولانا محمد قاسم صاحب واپس آتے تو مولانا گنگوہی فرماتے کچھ فکر بھی ہے کہ کیا انتظام کرنا چاہیے آپ ملتے جلتے ہی پھرتے ہیں۔ مولانا فرماتے کہ مجھے فکر کی کیا ضرورت ہے جب آپ بڑے سر پر موجود ہیں (۲) مولانا محمد قاسم صاحب کے پاس کوئی بیٹھا ہوا ہوتا تو اشراق اور چاشت بھی فضا کر دیتے تھے۔ اور مولانا رشید احمد صاحب کی اور شان تھی۔ کوئی بیٹھا ہو جب وقت اشراق کا یا چاشت کا آیا وضو کر کے وہیں نماز پڑھنے کھڑے ہو گئے یہ بھی نہیں کہ کچھ کہہ کر اٹھیں کہ میں نماز پڑھ لوں یا اٹھنے کی اجازت لیں جہاں کھانے کا وقت آیا لکڑی لی اور چل دیئے چاہے کوئی جواب ہی کا کچھ بیٹھا ہو وہاں یہ شان تھی جیسے بادشاہوں کی شان ایک تو بات ہی کم کرتے تھے اور اگر کچھ مختصر سی بات کہی تو جلدی سے ختم کر کے تسلی لے کر ذکر میں مشغول ہو گئے کسی نے کوئی بات پوچھی تو جواب دیدیا گیا اور اگر نہ پوچھی تو کوئی گفتگوں بیٹھا ہے انھیں کچھ مطلب نہیں مولانا قاسم صاحب کے پاس جب تک کوئی بیٹھا رہتا بولتے رہتے۔

(۹۵۱) فرمایا کہ ایک بار مولانا محمد قاسم صاحب مولانا گنگوہی سے فرمانے لگے کہ ایک بات پر بڑا رشک آتا ہے کہ آپ کی نظر فقہ پر بہت اچھی ہے ہماری نظر ایسی نہیں۔ بولے جی ہاں ہیں کچھ جزئیات یاد ہوئیں تو آپ کو رشک ہونے لگا اور آپ بہت دینے بیٹھے ہیں ہم نے کبھی آپ پر رشک نہیں کیا۔ ایسی ایسی باتیں ہوا کرتی تھیں وہ انھیں اپنے سے بڑا سمجھتے تھے اور وہ انھیں۔

(۹۵۲) حضرت خواجہ صاحب نے عرض کیا کہ کیا علم نہ ہونے سے مواخذہ نہیں ہوتا۔ فرمایا کہ علم نہ ہونے سے کچھ تو فرق ہو جاتا ہے۔ آخرت میں تو کچھ فرق نہیں ہوتا۔ لیکن دنیا میں ہو جاتا ہے۔ عاجل اور آجل کا فرق ہو جاتا ہے۔

(۹۵۳) فرمایا کہ جب تک طریق کی حقیقت نہ معلوم ہو جاوے تب تک تو صحبت شیخ ضروری ہے جب اس کی حقیقت معلوم ہوگئی اور طریق سے مناسبت پیدا ہوگئی پھر صحبت ضروری نہیں۔

(۹۵۴) حضرت والا نے ایک طالب کی بے توجہی معلوم کر کے فرمایا کہ جس وقت میں نے تقریر کی ہے آیا آپ کی توجہ تھی یا نہیں کہا کہ شاید میں حدیث النفس کے طور پر حضور کی تقریر کے وقت کچھ سمجھ رہا تھا فرمایا کہ جب آپ کو میری تعلیم کی اتنی بھی مسئلہ نہیں کہ میں تو تقریر کروں اور آپ اپنی حدیث النفس میں مشغول رہیں میں تو تکلیف اٹھاؤ اور آپ رہیں ثواب صاحب لو جائے اپنا کام کیجئے۔ یہ کہہ کر پاس سے اٹھا دیا۔

(۹۵۵) فرمایا کہ ذکر کے وقت مختلف تصورات سے یکسوئی فرت ہو جاتی ہے بلکہ محض تصورات ہی حق رکھنے سے بہت نفع ہوتا ہے۔

(۹۵۶) فرمایا کہ بیعت ضروری نہیں۔ بڑی چیز تعلیم ہے اور ملحقین کے ساتھ اعتقاد کیونکہ اگر اعتقاد ہو تو چاہے وہ خود کسی قابل نہ ہو لیکن اس کا ذہنی تعلیم حاصل کرنے والی کام بن جاتا ہے بشرطیکہ صحیح سلسلہ ہو۔ اگر صحیح سلسلہ نہ ہو تو نوسے اعتقاد سے کچھ نہیں ہوتا صحیح سلسلہ ہونکی صورت میں چونکہ سلسلہ دو تک متعدی ہوتا ہے اس کے واسطے سے بزرگوں کا فیض پہنچ جاتا ہے۔ ایک بار فرمایا کہ صحیح سلسلہ کا اثر ایسا ہی ہوتا ہے جیسے لیب کے صحیح سلسلہ ہونے کا۔

(۹۵۷) ایک ذاکر شافل سے بعد دریافت حال فرمایا کہ تم کم قوت ہو۔ ضرب اور جہر چھوڑ دو۔ وظیفہ کے طور پر بیڑھا کر واورد و چیزوں کا ہمیشہ خیال رکھو مدد اور دماغ کا۔ تندرستی کا دار و مدار ان ہی دونوں کے حفاظت پر ہے۔

(۹۵۸) فرمایا کہ اوروں میں تو غرض ہی غالب ہوتی ہے اور اولیاء اللہ میں غرض تو ہے لیکن مطلوب۔ حتیٰ کہ تربیت میں ثواب کی بھی نیت ہوتی ہے لیکن اس کا جو اصل محرک ہوا ہے وہ ایسی ہے کہ دوسرے کو نفع ہو۔

(۹۵۹) حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حضرت عزرائیل علیہ السلام کو چھڑا دینے کا ذکر آیا فرمایا کہ اہل توحید یہ ہے کہ حضرت عزرائیل علیہ السلام بشر کی شکل میں آئے تھے اس لئے پہچانا نہیں انہوں نے روح قبض کرنے کی اجازت چاہی آپ نے سمجھایا کوئی قاتل ہے اس لئے دھبہ رسید کیا کہ اسے سنیت دوں۔ آنکھ بھی تو پھوٹ گئی تھی اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ بشر ہی کے شکل میں آئے تھے ورنہ صورت ملکیت میں بشر کا ایسا تصرف موثر نہیں ہوتا

(۹۶۰) فرمایا کہ ریاضت و مجاہدہ کی دو قسم ہیں ایک مجاہدہ اختیاریہ دوسرا مجاہدہ اضطراریہ جب کسی پر حق تعالیٰ کی رحمت ہوتی ہے تو اس کو مجاہدہ اضطراریہ میں مبتلا کر کے صبر دیتے ہیں جس سے رفع درجات ہوتا ہے پس ایک مجاہدہ تو یہ ہے کہ خود تقییل لذات کو اختیار کیا اور ایک یہ کہ خود تقییل لذات نہیں کیا لیکن حق تعالیٰ نے اس کو کسی مصیبت میں مبتلا کر دیا مثلاً بچہ مر گیا پھر اس نے صبر کیا اس سے رفع درجات ہوا۔ اس آیت میں اسی کا ذکر ہے وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ الخ مجاہدہ اضطراریہ میں بھی اجرت ملتا ہے اس سے زیادہ کیا ہے کہ فرماتے ہیں اُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ

(۹۶۱) فرمایا کہ جو بندہ حق تعالیٰ کی حکمت کو سمجھ گیا ہے اور اس کے حکیم ہو نیک یقین کامل ہو گیا ہے اس نے سب کاموں کو خدا پر چھوڑ دیا ہے۔ اسی حال کا مبالغہ ہے کہ بعض بزرگوں نے دعا بھی چھوڑ دی۔ لیکن سنت یہ ہے کہ حال تو وہی ہو اور پھر دعا کرے۔ ہے بڑا مشکل دونوں کو جمع کرنا لیکن کمال یہی ہے۔

(۹۶۲) فرمایا کہ مغلوبیت کے ساتھ عشق واقعی سلف میں تھا ہی نہیں سلف کی حالت استعداد اور رنگ طبیعت کا جو تھا اس کے اعتبار سے نہ ہونا ہی مصلحت تھا اور اس زمانہ میں جو رنگ ہے اس کے اعتبار سے ہونا مصلحت ہے اگر نہ ہوتا تو اصلاح ہونا دشوار تھا

(۹۶۳) فرمایا کہ ہر امر میں کوئی مصلحتیں بھی ضرور ہیں لیکن تکوینی مصلحت کے احتمال پر تشریع کو نہ چھوڑا جائیگا جو مصلحت ہونے والی ہوگی آپ ہو رہے گی کیونکہ ہم تشریع کے تو مکلف ہیں اس کے چھوڑنے پر مؤاخذہ ہے۔ اور تکوینی مصلحتوں کے ہم مکلف نہیں کیونکہ ہمارے اختیار میں نہیں۔

(۹۶۴) فرمایا کہ ابتدا میں بلکہ توسط تک کی حالت میں تلوین رہتی ہے استقلال تو

مدتوں کے بعد ہوتا ہے۔ کمال رسوخ نسبت کے بعد البتہ ثبات ہوتا ہے حالت کا نہ اس حالت کا انتظار رکھنا چاہئے نہ اس تلویں سے دگیر ہونا چاہئے۔ اپنے کام میں لگے رہنا چاہئے۔ قدم اٹھا کر چلنا شروع کر دے۔ پھر چاہے ایک ہی بالشت روز چلے۔ بعد روز بروز کم ہی ہوتا جائے گا۔ بلکہ رستہ میں رہ جانا بھی پہونچ ہی جانا ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص طلب علم میں مرجاتا ہے اس کا حشر ظار و شہد ہی میں ہوتا ہے یعنی وہ ان ہی میں شمار ہوتا ہے تو طلب بمنزلہ وصول ہی کے ہے کیونکہ بندہ کا کام اتنا ہی تھا۔

(۹۶۵) ایک ذاکر صاحب نے عرض کیا کہ بعض اوقات قلب بالکل خالی معلوم ہوتا ہے بہت کوشش کرتا ہوں لیکن کچھ نہیں ہوتا۔ فرمایا کہ کوشش میں مبالغہ کرنا غلطی ہے سرسری توجہ کافی ہے۔ درنہ کاوش کا انجام اچھا نہیں۔ طبیعت پر تعجب ڈالنے سے پریشانی برپا ہوتی ہے اور کبھی بالیوسی تک نوبت پہنچتی ہے کیونکہ ایسے امور دینی کیفیات وغیرہ اختیار میں نہیں اور جو امور اختیار میں نہ ہوں ان کے پیچھے پڑنے کا انجام اخیر میں تعطل ہوتا ہے کیونکہ اگر بالفرض کامیابی نہ ہوئی تو شیطان راہ مارتا ہے اغوا کرتا ہے کہ اتنا سہرا دیتے ہیں پھر بھی کوئی نتیجہ نہیں نکلتا پھر کیا فائدہ بیکار محنت کرنے سے سختی گرد جہاں بومردان سخت کو آوریہ قلب کا خالی رہ جانا قبض کہلاتا ہے اور قبض بسط سے بھی ارفع ہے اس واسطے کہ اپنی حقیقت قبض ہی میں معلوم ہوتی ہے۔ اگر بسط دائم رہے تو بہت سے اخلاق ردیہ پیدا ہو جاویں چنانچہ حق تعالیٰ نے رزق ظاہری کی بابت فرمایا ہے کہ ولو بسط الله الرزق لعبادة لبغوا فی الارض یعنی اگر اللہ تعالیٰ رزق کو فراخ فرما دیتے اپنے بندوں کے لئے تو وہ شرارت کرتے یہی حال رزق باطنی کا ہے کہ اگر احوال و کیفیات دائم رہیں تو بہت سی باطنی خرابیاں پیدا ہو جاویں مثلاً کبر و عجب و طغیان وغیرہ پس قبض میں بھی صدمہ مصلحتیں ہیں اور جو قلب خالی معلوم ہوتا ہے تو واقع میں خالی نہیں ہوتا بلکہ بھرا ہوا ہوتا ہے لیکن جو پھیرا اس میں بھری ہوئی ہے وہ ایسی ہے کہ بظاہر نظر محسوس نہیں ہوتی لیکن بعض اوقات وہی ضروری ہوتی ہے چنانچہ مشک میں کبھی پانی بھرتے ہیں کبھی پھونک مار کر ہوا بھرتے ہیں اور اس کے ذریعہ سے تیرتے ہیں اس وقت ہوا ہی کا بھرنہ ضروری ہوتا ہے۔ اس وقت اگر اس میں کوئی سوئی چھو دے تو اس کے ڈوبنے کا مقدمہ ہے اور یہ جاننا مربی حقیقی کا کام ہے کہ کس وقت ہوا بھرنہ مفید پڑے گا اور کس وقت پانی بھرتا بہر حال خواہ بسط ہو

خواہ قبض مرنے کا ہر حال میں شکر کرنا چاہئے۔ یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ ہم خالی ہیں۔ کام میں لگا رہے اور حالات سے اطلاع دیتا رہے ان شاء اللہ کامیابی یقینی ہے۔ اس راہ میں حرام ہرگز ہرگز نہیں ہوتا۔

(۹۶۶) مدرسہ کے مکان کے کرایہ کی بابت ایک صاحب نے جن کے پاس حساب کتاب رہتا ہے ایک نصاب کے ذمہ کسی ماہ کا کرایہ نکال کر حضرت سے اطلاع کی حالانکہ کرایہ بیباق تھا حضرت نے خانصاحب کو لکھا کہ فلاں صاحب کہتے ہیں کہ کرایہ باقی ہے۔ خانصاحب نے حضرت کی کچلی تحریریں بھیج کر لکھا کہ کرایہ بے باقی ہے اور اگر میری غلطی ہو تو معاف فرمایا جاوے۔ حضرت نے تحویلدار صاحب سے دریافت کیا تو واقعی (ان ہی کی غلطی تھی) حضرت کو بہت افسوس ہوا کہ خواہ مخواہ مجھے شرمندگی ہوئی لیکن خدا کا شکر ہے کہ میں نے تحویلدار صاحب کی ہدایت ہی نقل کی تھی اپنی طرف سے نہیں لکھا تھا احتیاط اسی میں ہے کہ روایت کو اپنی طرف سے نہ لکھے بلکہ روایت ہی کے طور پر لکھے۔ تحویلدار صاحب کو ہدایت فرمائی کہ بلا تحقیق بات نہ کہنا چاہئے پھر اس کے آثار دور تک پہنچتے ہیں۔ خواہ مخواہ ان کو بھی پریشانی ہوئی اور مجھے بھی شرمندگی ہوئی۔ کہنے والے کو تحقیق کرنا آسان ہے میں کہاں تک یاد رکھ سکتا ہوں۔ گذشتہ بات چاہے خدا اسی ہو اس کا یاد کرنا مجھے نہایت دشوار معلوم ہوتا ہے کیونکہ میں تو اس کو اپنے ذہن میں مکمل کر کے اس سے فارغ ہو چکا۔

(۹۶۷) فرمایا کہ حساب کتاب میں بڑے عیقظ کی ضرورت ہے۔ میں اپنے آپ کو بڑا بیدار مغز سمجھتا تھا لیکن پچیس روپیہ ڈنڈ دینا پڑ ہی گیا (مدرسہ کے حساب میں پچیس روپے کے نوٹ کی بابت شبہہ پڑ گیا حضرت نے محض شبہہ کی بنا پر بغرض احتیاط پچیس روپیہ اپنی طرف سے مدرسہ میں داخل کر کے تحویل ایک دوسرے صاحب کے متعلق اور حساب تیسرے صاحب کے متعلق کر دیا۔ اور فرمایا کہ ایک ہی شخص کے پاس حساب اور تحویل دونوں کا رہنا مناسب نہیں ہوتا یہ خلاف ہے اصول کے)

(۹۶۸) فرمایا عشق صورتہ بھی عذاب ہے عذاب بخصوص عشق امارہ یہ بڑا سخت مرض ہے۔ ایک بزرگ کہتے ہیں کہ جب کسی کو مردود کرنا منظور ہوتا ہے تو حق تعالیٰ اس کو عشق امارہ میں مبتلا کرتے ہیں پس یہ عشق صورتہ کو یا علامت ہے مردودیت کی۔ تصوف کا مسئلہ ہے کہ مردوں سے احتلاط نہ کرے اور عورتوں سے نرم باتیں نہ کرے۔ حق تعالیٰ کا

بھی ارشاد ہے کہ تخضع بالقول اس سے بھی تاویل ظاہر ہے۔ پھر فرمایا کہ عشق مجازی ظاہر میں تو ایک نہایت مصیبت اور کلفت کی چیز ہے برخلاف عشق حقیقی کے کہ اس میں سراسر راحت اور اطمینان ہے اور اس میں جو کچھ ظاہری کلفت معلوم ہوتی ہے اس میں بھی ایک نور ہوتا ہے پریشانی مطلق نہیں ہوتی۔

(۹۶۹) فرمایا کہ آجکل تو شرافت اور ریاست کا وہ خلا صدرہ گیا ہے جو میرے سبک چھوٹے ماموں صاحب نے اس شعر میں دکھلایا ہے۔

ہے شرافت تو کہاں بس ضرورت ہے فقط ست ریاست سے گیا صرف ریا باقی ہے
(۹۷۰) فرمایا کہ ایک پیر صاحب پران کے مرید کا سایہ پر گیا تو نہایت ہی خفا ہوئے اور جہاد کیا (یعنی اس کو خلاف تعظیم و توقیر سمجھا) بس میرا تو اس باب میں یہ مسلک ہے کہ محبت کے متعلق جو آداب ہیں وہ تو ضروری۔ ان کے تو دقائق کی بھی رعایت چاہئے۔ باقی تعظیم و تکریم کے متعلق جو آداب ہیں وہ سب بیکار۔ چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم محبت کے آداب کا بہت لحاظ رکھتے تھے۔ تکریم و تعظیم کا ان کو اہتمام نہ تھا۔

(۹۷۱) فرمایا کہ بزرگوں نے کہا ہے کہ گریہ زندہ بہ از شیر مردہ۔ یعنی زندہ شیخ سے جو فیوض و برکات حاصل ہو سکتے ہیں وہ مردہ شیوخ سے نہیں ہو سکتے۔ ایک موٹی بات ہے کہ اس طریق میں سخت ضرورت تعلیم کی ہوتی ہے اور عادت تعلیم مردوں سے نہیں ہو سکتی گو وہ بزرگ میں احیاء سے بڑھ کر متصف بالیموۃ ہوں ہاں تقویت نسبت ہو سکتی ہے لیکن نری تقویت نسبت سے کیا ہوتا ہے۔ کوئی ہزار پہلوانی کا دور رکھتا ہو لیکن داؤ نہ جانتا ہو تو وہ کچھ بھی نہیں۔ داؤ جاننے والا ایک بچہ اس کو چپ کر دے گا۔ نری تقویت سے کیا ہوتا ہے صنعت بھی تو چاہئے۔ روایت کا سلسلہ آخر عبث تھوڑا ہی ہے۔ مرغی بے مرغ کے بھی انڈے دیتی ہے لیکن خاکی انڈے سے بچے نہیں نکلتے۔ اسی طرح گو وہ خود کچھ ہو بھی جائے لیکن ایسے شخص سے دوسرے کو نفع نہیں پہنچ سکتا۔ اول تو خود اسی کے منتفع ہونے میں کلام ہے کیونکہ ایسے شخص کو جو مدعی ہے نسبت اولیہ کا۔ اگر کوئی عقبہ پیش آوے تو وہ کسی سے پوچھے گا بھی نہیں کیونکہ لوگوں کے نزدیک اس کی نسبت اولیہ قطع ہو جاوے گی۔ اس کو سبکی ہونیکا خیال ہوگا پھر فرمایا کہ نسبت اولیہ ہوتی ہے لیکن میرے نزدیک کافی نہیں ایسے شخص سے غلطیاں واقع ہو سکتی ہیں کیونکہ یہ تو ہو ہی نہیں سکتا کہ ہر جزئی کی تحقیق حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کر سکے اور اگر

ہو بھی تو احتمال ہے کشف کے غلط ہونے کا بعض روحانی طور پر فیض ہونے سے نسبت میں تو قوت ہو جاتی ہے لیکن حقیقت طریق معلوم نہیں ہو سکتی۔

(۹۷۲) عرض کیا گیا کہ فروغ الایمان میں لکھا ہے کہ ایک شیخ کا ایک ادب یہ ہے کہ مرید اپنا سایہ شیخ پر نہ پڑنے دے فرمایا کہ اس کا یہ مطلب ہے کہ اگر شیخ کوئی کام کر رہا ہو تو اس کا خیال رکھے کہ اس پر سایہ نہ پڑنے پاوے ورنہ پر چھائیں پڑنے اور اس میں حرکت ہونے سے اس کی کیسوئی میں فرق آکر کام میں خلل پڑیگا۔ غرض اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا ہمیشہ خیال رکھے کہ شیخ کو کوئی تکلف یا کدورت نہ ہونے پاوے۔

(۹۷۳) ایک صاحب نے استفسار کیا کہ محبت کے آداب کیا ہیں۔ فرمایا کہ جب محبت ہوگی خود بخود آداب معلوم ہو جائیں گے۔ جیسے لڑکا جب بالغ ہوتا ہے خود بخود اس کو شہوت ہونے لگتی ہے۔ نا بالغ بچہ کو کس طرح سمجھایا جاوے کہ جماع اس طرح ہوتا ہے۔ محبت پیدا کر لے پھر خود بخود آداب قلب میں آنے لگیں گے۔ محبت کے آداب کی کوئی فہرست تھوڑا ہی تیار ہو سکتی ہے۔ اور تکلف کے ساتھ محبت بھی نہ کرے اگر کھینچ تان کر اور آداب کی فہرست معلوم کر کے محبت بھی کی تو اس سے کیا ہوتا ہے جتنی محبت ہوگی اتنا ہی ظاہر کرے تکلف اور تصنع نہ کرے یہ تو خواہ مخواہ شیخ کو دھوکا دیتا ہے۔

(۹۷۴) فرمایا کہ میں نے کسی بزرگوں کے پالوں میں دابے نہ کبھی اس کا جوش اٹھا۔ ایسی حالت میں اگر کبھی دابتا تو تصنع سے ہوتا جب جی میں نہیں تھا نہیں کیا کہ کون بناوٹ کرے بزرگوں سے بہت سے لوگ تو اس کو ذریعہ تقرب سمجھتے ہیں البتہ جب جوش ہو تو مضائقہ نہیں۔ اور صاحب کیا بزرگوں کو معلوم نہیں ہو جاتا جوش چھپا نہیں رہتا۔ آدمی جس کو شیخ بناتا ہے وہ بہر حال اس کو اپنے سے تو زیادہ ہی عقلمند اور صاحب بصیرت سمجھتا ہے پھر اس کے ساتھ تصنع کیوں کرے۔ میں بزرگوں کے معاملہ میں تو کیا بناوٹ کرنا اپنے عیوب بھی ان سے کبھی نہیں چھپائے۔ صاف کہہ دیا کہ مجھ میں یہ عیوب ہیں اور یہ مرض ہیں۔ خیر وہ مرض تو گئے نہیں لیکن اس سے علاج تو ہر مرض کا معلوم ہو گیا ورنہ لوگ بلی کے گو کی طرح اپنے عیوب کو چھپاتے ہیں۔ گو معصیت کا اظہار نہیں چاہئے لیکن جب اس کی اصلاح اپنے اختیار سے قاصح ہو جاوے تب اظہار بھی ضروری ہے۔ گو تفصیل کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ آخر شیخ کو تعلق ہوتا ہے اس کو سن کر افسوس ہوتا ہے ہاں جب مرض بڑھنے لگے تب اظہار ضروری ہے جیسے

کسی کو سوزاک ہو جاوے، تو اگر معمولی تدابیر سے اچھا نہ ہو تو ضرور ہے کہ باپ بچہ بظاہر کر دے۔
(۹۷۵) ایک ذاکر صاحب سے فرمایا کہ تین دن کا اگر بار بار غلبہ ہو تو سو جانا چاہئے۔
جب تین دن بھر ملے تب پھر اٹھ کر ذکر کو پورا کرے۔ کیونکہ نشاط کے ساتھ ہو تو ذوق و شوق
ہوتا ہے ورنہ تو عدد ہی کا پورا کرنا ہوتا ہے۔

(۹۷۶) ایک ذاکر صاحب کچھ قیام کر کے واپس جا رہے تھے عرض کیا کہ پہلے دیکھا
ہے کہ حضور کے فراق میں سخت تکلیف ہوتی ہے اور اگر یہ طاری رہا کرتا ہے۔ فرمایا کہ اب
انشاء اللہ ایسا نہ ہو گا کیونکہ ذکر سے بفضلہ تعالیٰ مناسبت پیدا ہو گئی ہے سرایہ تسلی پائی
(۹۷۷) ایک مرید نے کہا کہ لوگ حضرت کو بُرا بھلا کہتے ہیں تو میرے دل کو تکلیف
ہوتی ہے فرمایا کہ سیکڑوں لوگ خدا کو بُرا بھلا کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بُرا
بھلا کہتے ہیں مجتہدین کو بُرا بھلا کہتے ہیں آپ لے اس کا کچھ اسناد کیا۔ اگر نہیں کیا
تو بس ایک نالائق انصاف علی ہی کے بُرا بھلا کہنے سے آپ کو تکلیف ہوتی ہے جو اس کے
اسناد کی منکر ہوئی۔ کچھ بھی نہیں آپ میں مادہ کبر کا ہے۔ آپ کو اس لئے ناگوار ہوتا ہے
کہ ہمارے اکابر کو بُرا بھلا کہنے میں ہماری ذلت و خواری ہے یہ ہے کیلنس کا۔ پھر فرمایا کہ خیر
اگر تکبر بھی نہ ہو لیکن میں یہ پوچھتا ہوں کہ آخر آپ کو اس کی فکر ہی کیوں ہوئی کہ کوئی بُرا نہ کہے
بھلا نہ کہے اس میں کیا گڑبگڑ گیا آپ کا۔ اگر مقصود پر نظر ہوتی تو ایسے فضول قصوں کے
پیچھے پڑنے کی آپ کو فرصت ہی کب ہوتی ہے

گراں مدعی دوست بشتا ختے بہ پیکار دشمن نہ پرداختے

(۹۷۸) فرمایا کہ حضرت خضر علیہ السلام حضرت ابراہیم بن ادہم سے ملنے آئے سلام
و مصافحہ کے بعد حضرت ابراہیم بن ادہم پھر ذکر اللہ میں مشغول ہو گئے۔ حضرت خضر علیہ
السلام نے بڑا تعجب کیا کہ یہ تو بڑے بے فکر ہیں۔ فرمایا کہ بھائی تم بڑے بے فکر ہو لوگ
تو برسوں میرے ملنے کی تمنائیں رہتے ہیں لیکن ملنا نصیب نہیں ہوتا تم سے میں خود ملنے آیا
لیکن تم نے میری طرف توجہ بھی نہ کی۔ حضرت ابراہیم بن ادہم نے فرمایا کہ جسے خدا سے ملنے
سے فرصت ہو وہ آپ سے ملنے کی تمنا کرے۔

(۹۷۹) حضرت خواجہ صاحب قلم دوات اہل کائنات رکھ کر چلے گئے۔ شکمے کی
ہوا سے کائنات اڑتے تھے اور دوات ایسی جگہ رکھی تھی کہ اٹھنے ٹھوکر لگ کر فرش پر گری

قدروشنائی گر گئی فرمایا کہ اپنی چیز کو اس طرح رکھ کر جانا چاہئے کہ دوسروں کو حفاظت نہ کرنی پڑے

(۹۸۰) فرمایا کہ اصرار کی عادت سخت تکلیف دہ ہے۔ اس لئے مجھے سفر کا تحمل نہیں ہوتا ویسے سفر تفریح کی چیز ہے لیکن چونکہ اس میں اصرار ہوتا ہے نیز انضباط اوقات بھی نہیں ہوتا اس لئے نہایت تکلیف ہوتی ہے۔ نیز ہجوم سے بھی طبیعت پریشان ہوتی ہے اور اپنی راحت کے لئے پہرہ بٹھانا ادا تو بزرگوں کے وضع کے خلاف ہے دوسرے عداوتیں پیدا ہو جاتی ہیں۔

(۹۸۱) فرمایا کہ مشہور تو یہ ہے کہ تعاملوا کا لاجانب و تعاشر واکا لخواں یعنی معاملہ کرو مثل اجنبیوں کے اور معاشرت کرو مثل بھائیوں کے لیکن چونکہ آچکل مشکل ہے کہ اخوان کے ساتھ معاملہ تو ہو مگر ہوا جانب کا اس لئے میں نے ترمیم کی ہے یعنی تعاملوا مع الا جانب و تعاشر وامع الاخوان یعنی معاملہ کرو اجنبیوں کے ساتھ اور معاشرت کرو بھائیوں کے ساتھ یعنی اخوان کے ساتھ معاملہ بھی نہ کرو اکثر دیکھا ہے کہ اپنوں کے ساتھ معاملہ کرنے میں خرابی ہوتی ہے اور نقصان بھی اٹھانا پڑتا ہے۔

(۹۸۲) فرمایا کہ عورتیں تھوڑی چیز سمجھتی ہیں یا تو اپنی شان کے خلاف سمجھتی ہیں یا میری شان کے خلاف سمجھتی۔ محبت میں شان کیسی۔ یہ تو دین نہیں محض دنیا ہے۔ دنیا داروں میں دیکھا ہے کہ دوستوں سے بھی تکلف و قسطنع سے ملتے ہیں۔ ایک کو دوسرے کے ساتھ شان کا بہت خیال رہتا ہے۔

(۹۸۳) فرمایا کہ اکابر کو اس کا قصد ہی نہ ہوتا تھا کہ اپنے اوپر سے طعن کو ہٹا دیا اگر پڑے پڑنے دیتے تھے۔

خلق می گوید کہ خسرو بہت پرستی می کند آئے آئے می کند با خلق عالم کار نیست بات یہ ہے کہ وہ اپنی نظر میں سب سے ذلیل ہوتے ہیں یہ بالکل وجدانی امر ہو جاتا ہے کسی مدح کا اپنے کو مستحق نہیں سمجھتے بلکہ بخدا یہ تعجب ہوتا ہے کہ لوگ ہمارے معتقد کیوں ہیں باوجود اتنے عیوب کے۔ اور بعض تو اس قدر مغلوب ہوتے ہیں کہ اپنے عیوب کھولنے لگتے ہیں تاکہ لوگ معتقد نہ رہیں لیکن مقتدار کو ایسا نہ چاہئے۔ اس میں عوام کا ضرر ہے۔

(۹۸۴) ایک دیہاتی شخص اپنے باپ کی شرکت میں رہتا تھا۔ چاشت کی نماز کی اجازت چاہی فرمایا کہ باپ تمہارے گالیاں نہیں گے کہ مفت کی روٹیاں کھاتا ہے۔ کیونکہ وہی وقت کام کا ہوتا ہے۔ بات وہ کرے جس میں کوئی برائی نہ آوے۔ لڑائی دنگے سے کیا تو کس کام کا۔ ہدیہ کے متعلق بھی فرمایا کہ جب تک باپ کے شریک ہو ایسی حرکت مت کرو۔ اگر ہدیہ دینا ہے باپ سے الگ ہو جاؤ۔ اس نے کہا کہ ماں باپ کی نافرمانی نہ ہوگی۔ فرمایا نافرمانی اس کو کہتے ہیں جس میں ان کو تکلیف ہو۔ کیا تمہارے اگاہے جاؤں میں ان کو تکلیف ہوگی اس نے کہا میں ان کی روٹیاں پکاتا ہوں ضرور تکلیف ہوگی فرمایا کہ روٹیاں پکا دیا کرو۔ لیکن اپنی آمدنی الگ رکھ سکتے ہو۔ کھانا شرکت میں رکھ سکتے ہو۔ یہ نافرمانی نہیں ہے۔

(۹۸۵) فرمایا کہ آجکل متعارف اخلاق یہ ہیں کہ خواہ دل میں کدورت ہو لیکن ظاہر میں خوش اخلاقی کے ساتھ پیش آوے۔ لیکن مجھے یہ نہیں آتا کہ دل میں کچھ ہو اور زبان پر کچھ۔ اگر کچھ ناگواری ہوتی ہے کہ سن کر دل صاف کر لیتا ہوں اچھا ہے صاف کر لینا چاہیو۔ دل کو تاکہ پھر وہی محبت پیدا ہو جاوے۔ اگر کرا تا میلا ہو جاوے تو ایک تو یہ صورت ہے کہ اور اُجلا کر تا اوپر سے بہن لیا اندر وہی سڑا ہن رہی۔ ایک یہ ہے کہ دھوبی کے یہاں بھیج دیا اس نے پیٹ کوٹ کر پھر صاف کر دیا۔ پھر دیکھ لیجے کون سی صورت اچھی ہے۔ ہم تو اسی کو اچھا سمجھتے ہیں۔

(۹۸۶) عسکر کی شکایت پر فرمایا کہ یہ انبیاء کی صنت ہے۔ رزق جتنا مقدریں ہوتا ہے اتنا ہی لبتا ہے۔ اس کا کوئی خاص وظیفہ نہیں۔ ہاں دعا کرنا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ سکون دیدیں گے۔ جب اللہ تعالیٰ کے تعلق بڑھ جاتا ہے پھر پریشانی نہیں ہوتی اور تعلق پیدا کرنے کی سب سے بڑی ترکیب یہ ہے کہ خوب مانگا کرے۔

(۹۸۷) فرمایا کہ الصوفی کا مذہب لہ کے معنی یہ ہیں کہ چاروں مذہبوں میں سے جس مذہب میں احتیاط دیکھتے ہیں اسی پر عمل کرتے ہیں۔ بخلاف ان کے جو تارک تقلید ہیں وہ تو اس کو کرتے ہیں جس میں رخصت دیکھتے ہیں۔ رعایت خلاقیات کی اچھی ہے بشرطیکہ اپنا مذہب کا کمزور لازم نہ آوے۔ مثلاً حنفی وضو میں فصد کے ذریعے سے خون بھی نہ نکلواوے کیونکہ وہ حنفیہ کے نزدیک ناقص وضو ہے اور اس امر سے بھی احتیاط رکھے۔ اسی طرح

میں ذکر سے (جو کہ شافعیہ کے نزدیک ناقص و ضعیف ہے) کو حنفیہ کے نزدیک نہیں، اور جس کے پیچھے مختلف مذاہب کے افغانوں نے اپڑتے ہوئے اس کو تو رعایت ضروری ہے۔ یوں بھی افضل یہی ہے کہ اختلاف بھی احتیاط رکھے۔

(۹۸۸) فرمایا کہ دین میں محنت تو کم ہے اور ثمرہ زیادہ۔ برخلاف اس کے دنیا میں محنت تو زیادہ ہے اور ثمرہ کم۔ اس کی میں یہ مثال دیا کرتا ہوں کہ کیو حر کے فکار میں بہت کم مشقت ہے اگر ہوائی بندوق بھی لیسکر کوئی چلا جاوے تو دو چار کیوڑ تو بے ہی آویگا کم از کم شام کے لئے سالن تو ہو ہی گیا۔ برخلاف اس کے اگر سور کا شکار کیا۔ تو کارٹوس کے کارٹوس خراب کئے اور بلا کیا سور۔ نہ کھائے نہ پکانے کا دین میں کسی حال میں نقصان نہیں۔ یہ سب حق تعالیٰ کی برکت ہے۔

(۹۸۹) ایک انگریز نے لکھا ہے کہ ہندوستان میں سب سے زیادہ حیرت انگیز بات میں نے یہ دیکھی کہ اجیر میں ایک مردہ کو دیکھا کہ اجمیوش پڑا ہوا سارے ہندوستان پر سلطنت کر رہا ہے۔ واقعی خواجہ صاحب کے ساتھ لوگوں کو بالخصوص ریاست کے امرا کو بہت ہی عقیدت ہے۔ ان حضرات نے اللہ کی اطاعت کی تھی پھر دیکھئے کیا رنگ ظاہر ہو رہا ہے۔ حضرت خواجہ عزیز الحسن صاحب نے عرض کیا کہ جب فائدہ ہوتا ہوگا تب ہی تو اس قدر عقیدت ہے۔ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ جیسا ظن ہو ویسا ہی معاملہ فرماتے ہیں۔ اس طرح توبت برستوں کو بت بستی میں بھی فائدہ ہوتا ہے یہ کوئی دلیل تھوڑا ہی ہے۔ دلیل ہے شریعت

(۹۹۰) ایک اہلکار نے حافظ صاحب سے فرمایا کہ رمضان میں قرآن سننا بڑی برکت کی چیز ہے تجربہ کی بات ہے کہ سال بھر کا بھولا ہوا اس سے پھر یاد ہو جاتا۔ (۹۹۱) فرمایا کہ بڑی چیز تو یہ ہے کہ آدمی اپنے فہرسل کو شریعت پر منطبق کرے کہ کون فعل میرا شریعت کے موافق ہے اور کون خلاف۔ اور حضرت کسی کے ساتھ اعتقاد رکھنا ضروری نہیں۔ ہاں بلگانی اور بدزبانی بلا ضرورت کسی کے ساتھ جاؤ نہیں اگر بدگمانی نہ کی تو کیا نقصان ہوا۔ پھر فرمایا کہ اس کا منشا کسی چیز میں اور ان سب کا منشا کبر ہے۔ اگر سب سے کمتر اپنے آپ کو سمجھے گا تو جس وقت بدگمانی ہونے لگے گی فوراً عیب پانا پیش نظر ہو جائے گا اور سوچے گا کہ ہم تو اس سے بھی زیادہ نالائق ہیں پھر کبھی اس کی توبت

نہ آئے گی۔ لہذا اگر علاج کسی کامل شخص کے پاس نہ کر کے اتنا ضروری ہے۔

(۹۹۲) فرمایا کہ مجاہدہ کا ثمرہ اونچا رہتا ہے اور ناز و نعم کا ثمرہ نیچا رہتا ہے اس کی توضیح میں یہ حکایت بیان فرمائی کہ ایک بزرگ درویش تھے یعنی عالم پورے نہ تھے گوبے علم بھی نہ تھے۔ وعظ میں سیدھی سیدھی باتیں فرما رہے تھے۔ اور لوگ مرتپ رہے تھے۔ اس مجلس میں ایک علامہ بھی حاضر تھے ان کے دل میں خیال گذرا کہ یہ عجیب بات ہے کہ ہم اتنے بڑے عالم لیکن ہمارے وعظ میں اثر نہیں اور یہ کم علم مضامین بھی عالی اور دقیق نہیں لیکن ان کے وعظ میں لوگوں کی یہ حالت ہے۔ ان بزرگ کو ان کا یہ خیال کشوف ہو گیا۔ فرمایا کہ ایک گلاس میں تیل پانی اور بتی تھی۔ ایسی صورت میں تیل اوپر رہتا ہے اور پانی نیچے۔ کیونکہ پانی ورنہ زیادہ ہوتا ہے۔ پانی نے تیل سے شکایت کی اور پوچھا کہ یہ کیا بات ہے کہ میں نیچے رہتا ہوں اور تو اوپر حالانکہ میں پانی ہوں اور پانی کی یہ صفت ہے کہ وہ صاف شفاف خود طاہر مظهر روشن خوبصورت خوب سیرت ہے۔ غرض ساری صفیتیں موجود ہیں اور تو (یعنی تیل) خود بھی میلا اور جس پر گرے اسے بھی میلا کر دے۔ کوئی چیز تجھ سے دھوئی نہیں جاسکتی۔ چاہے یہ تھا کہ تو نیچے ہوتا اور میں اوپر۔ مگر معاملہ برعکس ہے کہ میں نیچے ہوں اور تو اوپر۔ تیل نے جواب دیا کہ ہاں یہ سب کچھ ہے لیکن تم نے کوئی مجاہدہ نہیں کیا۔ ہمیشہ ناز و نعم ہی میں رہے کچن سے اب تک بچپن میں فرشتے آسمان سے اتار کر بڑے اکرام سے تم کو لائے۔ پھر جس نے دیکھا عورت کے ساتھ برتنوں میں لیا۔ بڑی رغبت سے نوش کیا تمہاری دھوپ سے حفاظت کی جاتی ہے۔ میل کھیل گرد و غبار سے بچایا جاتا ہے گواپنے مطلب کو بھی۔ غرض ہمیشہ عزت ہی عزت اور ناز ہی ناز دیکھا اور ہم نے جب سے ہماری ابتدا ہوئی ہو ہمیشہ مصیبتیں ہی مصیبتیں جھیلی ہیں۔ سب سے اول تخم تھا سرسوں یا تل کا۔ سب سے پہلے تو مصیبت کا یہ سامنا ہوا کہ سیکڑوں من مٹی ہمارے اوپر ڈالی گئی۔ سینہ پر پتھر رکھا۔ پھر جگر شق ہوا۔ دوسری مصیبت بڑی تیسری مصیبت یہ بڑی کہ زمین کو توڑ کر باہر نکلے۔ چوتھی یہ کہ جب باہر نکلے تو آفتاب کی تمازت نے جگر بھون دیا۔ پانچویں مصیبت یہ جھیلی بڑی کہ جب کچھ بڑے ہو گئے تو درانتی سے کاٹا گیا چھٹی مصیبت یہ کہ زہرور برکیا گیا اور سیلوں کے کھروں میں زندہ گیا۔ آخر میں ساتویں مصیبت تو غضب کی تھی کہ کوٹھو میں ڈال کر جو کچلا ہے تو چکر پاشن کر دیا۔ اس طرح ہماری ہستی ہوئی۔ عمر بھر مجاہدوں میں گذری۔ سو مجاہدہ کا ثمرہ یہ اونچا

رہتا ہے اور ناز و نعم کا ثمرہ یہ نیچا رہتا ہے۔

(۹۹۳) فرمایا کہ بیعت کے بعد جو نفع ہوتا ہے وہی بعد بیعت کے بھی حاصل ہو سکتا ہے۔ نفع کا دار و مدار بیعت پر نہیں۔ عرض کیا گیا کہ پھر بیعت بدعت ہے اگر بدعت ہے تو اس کو قطعاً ترک کر دینا چاہئے۔ فرمایا کہ بیعت بدعت نہیں بیعت کو ضروری سمجھنا بدعت ہے۔ بلکہ بیعت ایک سنت مشتبہ غیر ضروری ہے۔

(۹۹۴) فرمایا کہ حند کا نام بتلانے کے لئے بجز اسلام کے اور کوئی شرط نہیں۔ کوئی ہند و مجھ سے پوچھے اللہ کا نام تو میں ہرگز نہ بتلاؤں جب تک کہ مسلمان نہ ہو جاوے باقی چاہے جبری ہو۔ چاہے قدری ہو۔ چاہے فلاں خانی ہو۔ چاہے سماع سنتا ہو۔ چاہے غیر مقلد ہو۔ چاہے رافضی بھی ہو۔ کوئی ہو لیکن ہو مسلمان۔ ہم سے ذکر و شغل پر چھو اور کرو ہم بتلا دیں گے چاہے نفع نہ ہو لیکن ہم اپنی طرف سے بتلانے کو تیار ہیں۔ ہمارے یہاں اہل سنت والجماعت بولنے کی شرط نہیں لیکن ہم اطلاع کر دیں گے کہ بدون تصحیح عقاید کے کچھ نفع نہیں ہو نیک۔ اس لئے اللہ کا نام سب کو بتلا دیتا ہوں کہ اس کی برکت سے نفع ہو جاتا ہے یعنی عقاید درست ہو جاتے ہیں۔

(۹۹۵) فرمایا کہ ایک ظریف کا قول ہے کہ مولویوں اور کسبیوں کے ملازم سست ہوتے ہیں کیونکہ جہاں ان کے منہ سے کچھ نکلا بہت سے لوگ کام کرنے کو تیار ہو جاتے ہیں اس لئے ان کے ملازم بیکار ہو جاتے ہیں۔

(۹۹۶) فرمایا کہ زنا کی سزا بہت سخت ہے اس سے معلوم ہوا کہ فیصل عند اللہ نہایت سخت ہے۔ سارے بدن سے مرے لوٹے تھے اس لئے سارے بدن پر پتھر مارا کہ جان نکالی جاتی ہے۔ پھر فرمایا کہ زنا کی شہادت بھی بہت سخت ہے۔ غالباً آج تک زنا کا ثبوت شہادت سے کبھی نہیں ہوا۔ جب ہوا اقرار سے ہوا۔ زنا کے اقرار میں بھی یہ قانون ہے کہ جب چاہے اپنے اقرار سے رجوع کر لے۔ پھر اس پر بعد قائم نہیں کیجا سکتی مگر قتل کے اقرار میں یہ بات نہیں پھر استفسار یہ فرمایا کہ زنا کا اقرار کرنا اور جھوٹ بول دینا اقرار کرنے سے افضل ہے لیکن جن صحابہ نے اقرار کیا ان پر حائل طاری ہو گیا تھا انہوں نے اپنے وجود سے عالم کو پاک کرنا چاہا اس قدر مذمت و امتیاز ہوئی۔ واقعی اپنے اذیت سے اپنے اوپر ایسی سخت سزا جاری کر لینا نہایت عجیب ہے۔ جیسی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے حضرت ماعویہ کی نسبت فرمایا تھا کہ اگر اس کی توبہ تمام اہل مدینہ پر تقسیم کر دی جاوے تو سب کی مغفرت کے لئے کافی ہے۔ اس قدر خالص توبہ تھی۔ پھر استفسار پر فرمایا کہ رزاق العبد نہیں ہے جیسا کہ سمجھا جاتا ہے بلکہ حق اللہ ہے کیونکہ موتی بات ہے کہ اگر حق العبد ہوتا تو شوہر کی اجازت سے اس کی بیوی دوسرے کو مباح ہوتی جیسا کہ مال مباح ہو جاتا ہے۔ دوسرے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنی سزائیں رزاق کی دی ہے ایسی آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی یہ نہیں کہا کہ جا کر زوج سے معاف کر آؤ لیکن بعضا جہل بھی الفح ہو تا ہے رزاق کو حق العبد سمجھنا ہی مصلحت ہے کیونکہ لوگ یہ سن کر کہ حق اللہ ہے سہل سمجھنے لگتے ہیں۔ حق العبد کو زیادہ سخت سمجھنے میں عالاہ بڑا جہل ہے کیونکہ صاحب حق جتنا بڑا ہوگا اتنا ہی اس کا حق ضائع کرنا سخت ہوگا۔ ایک صاحب نے عرض کیا کہ محبت کی وجہ سے حق اللہ کو لوگ سہل سمجھتے ہیں فرمایا کہ محبت نہیں ہے جرات ہے۔ مائتات سو بیت النکوحہ جس کی وجہ یہ ہے کہ مشاہدہ نہیں ہے اگر مشاہدہ ہو تو پستہ پھٹ جاوے۔

(۹۹۶) فرمایا کہ میں نے عوارف میں دیکھا ہے کہ ایک بزرگ کو بڑھاپے میں تغیر ہوا کہیں چیخ اٹھے کہیں رونے لگے۔ لوگوں نے اس تغیر کا سبب پوچھا تو یوں کہا کہ اب ہم ضعیف ہو گئے اس لئے ضبط نہیں ہوتا۔ خود اہل فن نے فیصلہ کیا ہے کہ ایسے تغیرات ضعف سے ناشی ہوتے ہیں۔

(۹۹۸) فرمایا کہ میری تو خوب اطمینان کی تحقیق ہے کہ عفت جیسی جوانی میں ہوتی ہے بڑھاپے میں نہیں ہوتی۔ غنیف جوان بنسبت عقیف بڑھوں کے زیادہ عقیف ہونے میں کیونکہ ان میں قوت ضبط کی زیادہ ہوتی ہے۔ اس کا یہ بھی مقتضایہ کہ عورتوں کو بوڑھے آدمی سے زیادہ بچا تا چاہئے۔ اور اب لوگوں کا معاملہ برعکس ہے بوڑھوں کے بالکل احتیاط نہیں کرائی جاتی حضرت میں نے کئی بوڑھوں سے پوچھا سب نے اقرار کیا فہوت تو ہوتی ہے بوڑھوں میں بھی یعنی میلان قلب لیکن چونکہ وہ کسی کام کے نہیں رہتے اس لئے بزرگ رہتے ہیں۔ پھر فرمایا کہ لوگ عورتوں کو اسی طرح بزرگوں سے بھی نہیں بچاتے حالانکہ بزرگوں میں زیادہ قوت ہوتی ہے کیونکہ وہ سب باتوں سے رُکے رہتے ہیں۔ فاسق فاجر میں تو کچھ نہیں رہتا۔ کیونکہ کچھ فطری و فخر میں نکل جاتا ہے کچھ آنکھوں

کی راہ سے نکل جاتا ہے کچھ خیالات کی راہ سے نکل جاتا ہے اور جوتقی ہوتے ہیں ان کا سب وغیرہ کو ٹھہری ہی میں رہتا ہے۔ سب راہیں نکلنے کی بند رہتی ہیں اس لئے بزرگوں سے تو ضرور بچانا چاہئے۔ اب یہ ہوتا ہے کہ میری لڑکی بہ ہاتھ پیر دیجئے۔ میری بیوی کے سر پر ہاتھ رکھ دیجئے۔ وہاں بات حرکت ہے۔ بہت ہی احتیاط چاہئے۔ دوسرے یہ کہ بزرگوں کا ادراک بہت صبح ہو جاتا ہے آواز سے یہ استدلال کر سکتے ہیں۔ صورت سے یہ استدلال کر سکتے ہیں۔ لب و لہجہ سے یہ استدلال کر سکتے ہیں۔ چال ڈھال سے یہ استدلال کر سکتے ہیں۔ ان کے استدلال غضب کے ہیں چنانچہ بخاری کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ ان شہوۃ المتقی الشد ابن قیم نے اس قول کی وجہ لکھی ہے کہ ان حضرات میں تو مذکر کا پھیلا ہوا رہتا ہے اور نور کا اول خاصہ نشاط ہے اور اس امر کا نشاط پر دار و مدار ہے جب نشاط ہوگا تب ہی میلان ہوگا۔ اس واسطے بزرگ لوگ ہر وقت نشاط میں رہتے ہیں اور اسی واسطے میلان بھی انہیں زیادہ ہوتا ہے۔ عوام میں تو مشہور ہے کہ بزرگوں کو بہت متی ہوتی ہے۔ اس کا بھی وہی مطلب ہے کہ الفاظ غیر مہذب ہیں۔

(۹۹۹) فرمایا کہ مصافحہ کے بعد جو ہاتھ چومنے کی رسم ہے اس کو موقوف کر دینا چاہئے کیونکہ اصل سنت تو مصافحہ ہے۔ ہاتھ چومنا گوجائز ہی لیکن سنت تو نہیں۔ ہاں اس کا مبنی شوق ہے اس لئے اگر شوق ہو تو مضائقہ نہیں لیکن یہ وجدانی بات ہے کہ کسی وقت شوق کا غلبہ ہوتا ہے اور کسی وقت نہیں ہوتا۔ جب نہ ہو تو اس وقت محض تصنع ہے اور تصنع اکابر طریقت کے نزدیک بھی بُرا ہے۔ نیز ایک باریک بات بھی ہے کہ بعض طبائع پر توحید کا غلبہ ہوتا ہے انہیں یہ فعل نہایت گراں معلوم ہوتا ہے۔ میرا یہی مذاق ہے کہ میں جو بزرگوں کے ہاتھ چومتا ہوں تو سوچ یہ ہے کہ کسی وقت تو شوق ہوتا ہے اور زیادہ تر یہ ہوتا ہے کہ کہیں دیکھنے والے کہیں یہ نہ سمجھیں کہ اس کو اپنے بزرگوں کے ساتھ اعتقاد نہیں ہے۔ بھلا شہ اعتقاد تو اپنے بزرگوں کے ساتھ جھکے باقی سچ یہ ہے کہ جوش نہیں ہے۔ یعنی اعتقاد تو ہوتا ہے لیکن جوش کے وجہ میں نہیں ہوتا۔

(۱۰۰۰) فرمایا کہ گنگنجیہ اور چاہے مرکز گل سر بھی جاوے اور ریزہ ریزہ ہو جاوے لیکن کنواں ناپاک نہیں ہوتا گویا پانی پینا جائز نہیں جب تک اتنا پانی نہ نکالا جاوے کہ

غالب گمان ہو جاوے کہ اب اس کے ریزے نکل گئے ہوں گے۔
(۱۰۰۱) فرمایا کہ آجکل لوگ منکوحہ عورتوں میں حسن و جمال کو دیکھتے ہیں حالانکہ راجت اور فتنوں سے حفاظت آجکل اسی میں ہے کہ بیوی زیادہ حسین و جمیل نہ ہو حسن و جمال کی کمی قدرتی وقایہ ہے۔ عرض کرنے پر فرمایا کہ حسن و جمال خدا سے تعالے کی نعمت ہے لیکن اس میں احتمال فتنہ غالب ہے۔

(۱۰۰۲) فرمایا کہ صلحا کی طرف ہدیہ آنا علامت ہے مہدی الیک کے مردود نہ ہونے کی بڑی بات تو یہ ہے۔ ایک بزرگ جو ذرا آرا دتھے انھوں نے مجھ سے یہ لفظ کہے تھے کہ بدایا شخص کے پاس نہیں آتے بلکہ سرکاری آدمی ہی کے پاس آتے ہیں۔ ہدیہ آنا اس کی علامت ہے کہ وہ شخص سرکاری آدمی ہے۔

(۱۰۰۳) فرمایا کہ چاہے کیسے ہی مستند شخص سے روپیہ ملیں گے کو ضرور جی چاہتا ہے روپیہ تو روپیہ پیسے بھی اگر کوئی دے تو انھیں بھی بغیر گنے رکھنے کو جی گوارا نہیں کرتا۔ پھر فرمایا کہ یہ خیال ہوتا ہے کہ شاید ان سے گننے میں غلطی ہو گئی ہو پھر فرمایا کہ یہ خیال ہوتا ہے کہ گننے میں یہ نیت کر لیا کریں کہ ہمیں دوسرے کا میرے پاس زیادہ نہ آگیا ہو۔ خواجہ صاحب نے عرض کیا کہ نیت کیا اختیار ہے ہنس کر فرمایا کہ آپ نے بھی غضب کیا نیت اختیار نہیں تو کیا غیر اختیار ہے عرض کیا گیا کہ جب گننے میں نیت تو یہ ہے کہ ہمیں کم نہ ہوں پھر یہ نیت کیسے کر لے کہ ہمیں زیادہ نہ آگئے ہوں۔ فرمایا کہ نیت تو فعل اختیار ہے۔ اگر نماز کو جی نہ چاہتا ہو تو کیا نیت باندھ کر کھڑا نہیں ہو سکتا اسی طرح یہ نیت بھی کر سکتا ہے۔

(۱۰۰۴) فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب فرمایا کہ تمہارے بزرگان حجائے بزرگان۔ اس پر جناب خواجہ صاحب نے عرض کیا کہ حضور حضرت حاجی صاحب کے حجرے میں کبھی نہیں بیٹھے فرمایا کہ مجھ پر توحید کا غلبہ ہے اس لئے ایسے امور کی طرف مجھے التفات نہیں مجھے عقیدت تو بے حد ہے بزرگوں کے ساتھ لیکن جوش کے درجہ میں نہیں عرض کیا گیا حضور کو عقیدت عقلی ہے طبعی نہیں فرمایا کہ جی نہیں عقیدت طبعی ہے۔ کیونکہ مجھ میں مادہ الفت کا بہت ہے عرض کیا گیا کہ عقیدت طبعی میں تو جوش لازمی ہے فرمایا کہ تاثر تو ہے جوش نہیں ہے۔ اسی طرح بزرگوں کے تبرکات کے ساتھ محکوم و شغف

نہیں مثلاً کرتہ وغیرہ یہ خیال ہوتا ہے کہ اس میں کیا رکھا ہے۔ اصل چیز تو بزرگوں کا اتباع ہی گو برکت کا میں نے خود مشاہدہ بھی کیا ہے لیکن اہتمام جس کو کہتے ہیں وہ قلب میں نہیں ہو (۱۰۰۵) فرمایا کہ جو عالم اپنے علم پر عمل نکرے اور محب دنیا ہو وہ جاہل ہے کوئی (۱۰۰۶) فرمایا کہ سب میں یہ مرض ادھوری بات کہتے کا ہے الاما خارا الشر یہ بہت ہی تکلیف دہ حرکت ہے۔

(۱۰۰۷) فرمایا کہ اکثر رئیسوں کو حق تعالیٰ حوصلہ عطا فرمادیتے ہیں۔ ع خدا جب حسن دیتا ہے نزاکت آہی جاتی ہے۔ جناب خواجہ صاحب نے عرض کیا کہ اسی طرح بزرگان کا ملین دولت باطنی دینے میں سخی ہوتے ہوں گے۔ مگر ان کو اس میں کیسا اختیار ہے وہ تو حق تعالیٰ کے قبضہ میں ہے۔ فرمایا کہ ان کے اختیار کی ضرورت نہیں۔ ان کے قلوب میں یہ برکت ہوئی ہے کہ جو ان کو راضی رکھتا ہے اور جس کی طرف ان کے قلوب متوجہ رہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس پر فضل فرما ہی دیتا ہے۔ تجربہ یہی ہے۔ چنانچہ ایک مرتبہ امام احمد حنبل اور ایک اور شخص تہر میں وضو کر رہے تھے۔ امام صاحب نیچے کی طرف تھے اور وہ شخص اوپر کی طرف۔ اس شخص نے خیال کیا کہ امام صاحب مقبول بندے ہیں۔ میرا متعل پانی ان کے پاس جاتا ہے یہ بے ادبی ہے۔ اس لئے وہ اٹھ کر دوسری طرف ان کے نیچے جا بیٹھا بعد انتقال کے اس کو کسی نے خواب میں دیکھا پوچھا کہ مغفرت ہوئی یا نہیں۔ کہا کہ میرے پاس کوئی عمل نہ تھا۔ اس پر مغفرت ہوئی کہ تو نے ہمارے مقبول بندہ احمد بن حنبل کا ادب کیا تھا ہمیں یہ پسند آیا۔ اسی واسطے حدیث میں آیا ہے کہ اسے عاقبت کسی نیک عمل کو حقیقہ نہ سمجھتا ہر نیک عمل میں خاصیت مغفرت کی ہے۔ اسی طرح ہر گناہ میں خاصیت عذاب کی ہے چاہے چھوٹا ہو چاہے بڑا۔

(۱۰۰۸) فرمایا کہ ظاہری اعمال پر بزرگوں کی زیادہ نظر نہیں ہوتی کیونکہ انکی اصلاح تو ایک منٹ میں ہو سکتی ہے۔ یہ تو محض ارادہ کا بدلہ ہے بے نمازی ایک منٹ میں نمازی ہو سکتا ہے۔ بے ڈاڑھی والا ایک منٹ میں ڈاڑھی چھوڑ سکتا ہے شرابی ایک منٹ میں شراب سے تائب ہو سکتا ہے۔ خاسق فاجر ایک منٹ میں متقی ہو سکتا ہے لیکن بڑی چیز جس پر بزرگوں کی نظر ہوتی ہے اخلاق باطنی ہیں۔ مثلاً تکبر وغیرہ۔ ان کی اصلاح نہایت دشوار ہوتی ہے۔

(۱۰۰۹) فرمایا کتابوں سے بھی ثابت ہے اور تجربہ سے بھی ثابت ہے کہ نفس کو جب تک ذلت نہ دیا جائے یہ سیدھا نہیں ہوتا اور یہ ظاہر ہے کہ اپنے ہاتھ سے ذلت نہیں لیتی بارادریں کھڑے ہو کر خود اپنے ہاتھ سے اپنے سر پر جوتیاں بھی مالیں تب بھی ذلت نہ ہو ذلت تو جناب دوسرے ہی کے ہاتھ سے ہوتی ہے۔

(۱۰۱۰) فرمایا کہ سب صاحب سن لیں کہ چشتیہ میں جو جہر ہے وہ محض اسی مصلحت سے ہو کہ اپنی آواز کان میں آتی رہے تاکہ خطرات نہ آویں۔ یہ غرض خفیف جہر سے بھی حاصل ہو سکتی ہے لہذا بقاعدہ الضروری بقدر بقدر الضرورة بہت چلا چلا کر ذکرنا محض فعل ہوا احمد عبث فعل پسندیدہ نہیں۔ فقہانے بھی ذکر جہر کے جواز کی بھی شرط لکھی ہے کہ نامکن مصلین کو تشویش نہ ہو میرے وجدان میں تو متوسط جہر سے نمازی کو تشویش نہیں ہوتی۔ زیادہ بلند آواز سے البتہ ہوتی ہے بلکہ مجھے تو اگر خفیف جہر کے ساتھ سیلی آواز سے کوئی ذکر کر رہا ہو تو نیند آ جاتی ہے عرض کیا گیا کہ خفیف جہر سے قلب پر بھی زیادہ اثر پہنچتا ہے۔ فرمایا جی ہاں زیادہ پکالنے سے سب زور باہر نکل جاتا ہے اس لئے قلب پر بھی اثر نہیں پڑتا۔

(۱۰۱۱) کشف قبور کے متعلق فرمایا کہ اس میں بہت غلطیاں ہوتی ہیں کیونکہ جب ناسوت کے کشف میں غلطیاں ہوتی ہیں تو ملکوت کے کشف میں تو بہت غلطیاں ہو سکتی ہیں کیونکہ انسان کو بہ نسبت ناسوت کے ملکوت سے بہت کم مناسبت ہے مثلاً کسی مرد کو معذب دیکھنے سے بدگمانی ہوتی ہے اور منعم دیکھنے سے مفکری پیدا ہوتی ہے غرض کشف قبور ہر طرح مضر ہے۔ علاوہ اس کے ان امور میں خیال کی بھی بہت آمیزش ہوتی ہے تلبیس ابلیس کا بھی ایسا احتمال رہتا ہے۔ یہاں تک کہ کبھی ایسا بھی واقعہ ہوتا ہے کہ کافر کی جان کنی کے وقت شیطان اس کے خیال میں تصرف کر کے جنت کا خیالی نقشہ اس کے سامنے پیش کر دیتا ہے اور نہ اس پر ہراس ہوتا ہے نہ خوف نہایت ہشاش بشاش انتقال کرتا ہے۔ یہ محض اوروں کی تلبیس کے لئے ایسا کرتا ہے تاکہ لوگ یہ سمجھنے لگیں کہ جنت کے حصول کے لئے اسلام شرط نہیں ہے جو مسلمان نہ ہو وہ بھی جنت میں جا سکتا ہے کس قدر زبردست تلبیس ہے خدا بچا دے۔

(۱۰۱۲) فرمایا کہ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں مختلف شائیں تھیں بعضی شان مشائخ تھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے شان کے اور بعضی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مثلاً حضرت

موسیٰ علیہ السلام کے اندر ایک آزادی کی شان۔ نازکی شان۔ جوش و خروش حیات غیرت
 یہ مضمون بہت ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اندر زہد اور ترک دنیا کا غلبہ تعلقات
 کی کمی وغیرہ یہ مضمون بہت ہے۔ اسی مشابہت کی بنا پر ان شانوں کا نام اصطلاح میں قدم
 موسیٰ (یعنی نسبت موسویہ) اور قدم عیسیٰ (یعنی نسبت عیسویہ) ہو گیا۔ تو قدم موسیٰ ایک
 خاص نسبت محمدی علیہ السلام کا نام ہے جو مشابہت رکھتی ہے نسبت موسیٰ سے۔ چونکہ حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم جامع الکملات ہیں اس سے مستفید ہونا نہ اس حیثیت سے ہے کہ وہ کمال موسیٰ
 ہے بلکہ اس حیثیت سے ہے کہ وہ دراصل کمال محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) ہے۔

حسن یوسف دم عیسیٰ ید بیضا داری انچہ خواباں ہمہ دارند تو تہا داری
 (۱۰۱۳) فرمایا کہ جب جاہ ایسا مرض ہے کہ اس کا پتہ چلنا مشکل ہے جب کوئی
 واقعہ پیش آوے اور گرائی ہو تب پتہ چلتا ہے کہ افوہ ہم میں مرض جب جاہ کا ہے چنانچہ
 ایک حکایت بیان فرمائی کہ ملا محمود فاروقی جو پوری مصنف شمس باغہ بڑے شخص تھے
 مولوی عبدالحکیم سیالکوٹی ان کو لوگوں کی نظر میں بے قدر کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ شاہجہاں گرام
 تھا۔ شاہی خاندان میں سے کسی شخص کا انتقال ہوا۔ ملا محمود صاحب نماز جنازہ پڑھانے
 کے لئے کہا گیا۔ مولوی عبدالحکیم صاحب نے ان سے چپکے سے کہا کہ مجمع زیادہ ہے قرأت
 پکار کر پڑھنا کہ سب لوگ سن لیں ملا محمود نہایت ذہین شخص اور معقول آدمی تھے لیکن بینات
 نہ جانتے تھے دھوکہ میں آ گئے۔ نماز جنازہ میں قرأت شروع کر دی۔ سب لوگ کہنے لگے کہ یہ
 شخص عالم نہیں محض جاہل ہے۔ پھر ان کی وقعت لوگوں کی نظروں میں بالکل نہ رہی۔

(۱۰۱۴) ایک صاحب نے عرض کیا کہ ایک بزرگ ایسے تھے کہ وہ جس بزرگ سے
 مصافحہ کرتے تھے ان کی ولایت سلب کر لیتے تھے اخیر میں انہیں ایک ایسے بزرگ ملے
 جنہوں نے ان بزرگ کی ولایت بھی اور جتنے بزرگوں کی ولایت سلب کر چکے تھے وہ سب
 ولایتیں بھی ایک دم سے سلب کر لیں۔ اس پر حضرت ہنسے پھر اس کی تحقیق بیان فرمائی کہ
 دو حالتیں ہیں ایک تو حالت نسبت مع اللہ کی ہے یا جو متعلق ہو نسبت مع اللہ کے مثلاً
 طاعت و عبادت جو سبب ہے قرب الی اللہ کا وہ تو محبوب ہے یعنی حق تعالیٰ کی عطا
 ہے جو موجب ہے قرب کی یا مرتب ہے ہر قرب پر۔ اس پر تو کسی کا اختیار نہیں۔ اور ایک
 ہوتی ہیں کیفیات نفسانیہ ان میں طبیعت کی خصوصیت کو اور اسباب طبعیہ طبعیہ کو بھی دخل ہے

مثلاً کیفیت شوقیہ کہ یہ کیفیت مسبب ہے محض اسباب طبیہ سے مثلاً مزاج میں قوت ہونا۔ صحت کا اچھا ہونا۔ ہر طرح کا اطمینان ہونا یعنی معاش کی طرف سے بھی اطمینان ہو اور اعداء کی طرف سے بھی کوئی اندیشہ نہیں۔ ان سب اسباب کا خلاصہ ہے کہ ایک قسم کی کیفیت شوقیہ نشاط پیدا ہو جاتی ہے۔ سو یہ کیفیات نشاطیہ قوت خیالیہ کے ذریعہ منسوب ہو سکتی ہے جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ ایک قسم کی عبادت اور افسردگی طبیعت میں پیدا ہو جاتی ہے بعض طبیعتیں ایسی کمزور و کم ہمت ہوتی ہیں کہ اس افسردگی کی وجہ سے براہ کسل عبادت چھوڑ بیٹھتے ہیں۔ اس طرح ان کو ضرر دین کا بھی ہونے لگتا ہے بوا سطر اس کی کم ہمتی کے اس کو عوام سمجھتے ہیں کہ ولایت سلب کر لی۔ جیسے کسی کے کوئی لٹھ مارے اور وہ اپنی کم ہمتی کی وجہ سے پانچ وقت کی نماز چھوڑ دے تو اس کو کوئی کہے کہ لٹھ مار کر ولایت سلب کر لی۔

(۱۰۱۵) ایک صاحب نے پوچھا کہ شیخ جو القائے نسبت کرتا ہے اس کے کیا معنی فرمایا کہ اس کی توجہ اور شفقت میں یہ برکت ہوتی کہ اللہ تعالیٰ نسبت القا فرمادیتے ہیں جیسے استاد اگر توجہ اور شفقت کے ساتھ پڑھا دے تو شاگرد کے قلب میں اللہ تعالیٰ مضامین القا فرمادیتے ہیں پس القا استاد یا شیخ کا فعل نہیں۔ یہی سبب ہے کہ اس قسم کے اجارہ کو فقہائے نابجا تو کہا ہے کہ مثلاً میرے لڑکے کو حساب کا ماہر کر دو ہاں یہ جائز ہے کہ تم بتلا دو ماہر کر دینا کسی کے اختیار میں نہیں اور بتلا دینا اختیار میں ہے۔ پھر ان صاحب نے عرض کیا کہ یہ جو مشہور ہے کہ مشائخ بیعت کے وقت القائے نسبت کرتے ہیں اس کا یہی مطلب ہے فرمایا کہ بیعت کے وقت اجمالاً القائے نسبت ہو جاتا ہے یعنی مناسبت مجملہ حق تعالیٰ کے ساتھ پیدا ہو جاتی ہے اہل اللہ کے ساتھ تعلق ہو گیا تو گویا اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق ہو گیا۔ بیعت سے گویا ایک خصوصیت ہو گئی اللہ کے ساتھ۔

(۱۰۱۶) ایک صاحب نے شکایت تحریر فرمائی کہ مجھے ہر روز احتلام ہو جاتا ہے اس کی کوئی تدبیر ارشاد فرمائی جاوے حضرت نے فرمایا کہ بزرگوں سے منقول ہے کہ سورہ نوح پڑھ کر سونا نافع ہے۔

(۱۰۱۷) ایک پختہ عمر کے دیہاتی طالب علم نے محض دعا کرانے کے لئے سفر کیا انھوں نے شکایت کی کہ میں کلام مجید بھول بھول جاتا ہوں۔ حضرت نے فرمایا کہ یا علیم (۵۰ بابا) بعد نماز فجر پڑھ کر قلب پر دم کر لیا کر لو۔ پھر فرمایا کہ اس کے لئے سفر کیا ضرورت تھی۔ فقط لکھ دیجیے

میں دعا کر دیتا بس اتنی ہی بات کے لئے اتنا وقت بھی صرف ہوا اور اتنا خرچ بھی پڑا۔ خط سے بھی دعا ہو سکتی تھی۔ پھر فرمایا تم کوئی سورت سنا سکتے ہو۔ انہوں نے کہا کہ بہت دن ہو گئے یا کرتے لیکن کوئی سورت میں نہیں سنا سکتا۔ حضرت نے فرمایا کہ تمہیں کس نے حفظ شروع کرایا اگر حافظ اچانہ ہو تو حفظ نہیں کرنا چاہیو اگر اتنے دن میں ایک سورت بھی یاد نہیں کر سکتے تو تم معذور ہو جو موڈ دو حفظ کرنا۔ کتابیں پڑھو اور دینی مسئلہ مسائل کی کیا ساری عربی نہی ختم کر دو گے فرض نہیں حفظ کرنا، ہاں اگر کیا ہو تو محفوظ رکھنا فرض ہے اور اگر حفظ نہ ہوا ہو تو حفظ کرنا فرض نہیں جب یاد ہی نہیں ہوتا پھر دو دو دیکھ کر پڑھ لیا کرو۔ پھر شاید دیکھتے دیکھتے یاد بھی ہو جائے مسائل کی کتابیں پڑھنا شروع کر دو آخر وہ بھی تو فرض ہیں پھر کیا انہیں پڑھاپے میں پڑھو گے خدا نے یہ حکم نہیں دیا کہ مصیبت میں پڑو۔

(۱۰۸) فرمایا زیادہ مقرب بننے سے لوگوں کو حسد پیدا ہونے لگتا ہے۔ میرے یہاں کوئی مقرب نہیں یہ میں نہیں کہتا کہ مجھے کسی سے خصوصیت نہیں۔ جس سے ہے ہے لیکن دل میں ہے معاملات میں سب کے ساتھ میں یکساں ہوں۔ کوئی نادر نہ کرے کسی بات کا۔ کوئی مقرب نہ بنے۔ شخص کو براہ راست چاہئے رکھنا معاملہ مجھ سے۔ میرے یہاں سفیروں کے واسطہ کا قصہ نہیں۔ اس میں بڑی بڑی خرابیاں پیدا ہو جاتی ہیں۔

(۱۰۹) ایک صاحب نے اس حدیث پر کچھ اشکال کیا۔ لے یشاد الدین احمد ہا اکا غلبہ حضرت نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر امر میں فضیلت اور عزیمت پر عمل کرنا ممکن نہیں جب کوئی اس کی کوشش کرے گا ہمیشہ مغلوب رہیگا۔ خلاصہ یہ کہ زیادہ کاوش اور سائنس خصوصاً علم و علم نے منع فرمایا ہے۔ گویا پریشانی سے بچا یا ہے کیونکہ لوگ احاطہ کی کوشش کرتے اور احاطہ ممکن نہ تھا تو یہ پریشانی ہوتی کہ ہم فضیلت کے رنگے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رہ گئے بلا سے رہ گئے۔ اور راز اس میں یہ ہے کہ یہ فضیلت ہی نہیں ہے یعنی جو ممکن الحصول نہ ہو اس میں فضیلت کہاں۔ پھر حضرت والا نے فرمایا کہ قرآن و حدیث تو تصوف کے بعد پڑھے تب لطف ہو بلکہ بوستان بھی بعد تصوف پڑھے۔

(۱۰۲۰) ایک نووارد صاحب کو حضرت نے چہ تسبیح کا اللہ اکا اللہ کی بعد تہجد تعلیم فرمائی اور یہ بھی فرمایا کہ اگر کچھ بات اٹھنا دشوار ہو تو بعد عشاء قبل و تر تہجد کی نیت سے کچھ کتبیں پڑھ لینا کافی ہے۔ تعداد رکعتوں کی زیادہ تر آٹھ ہونی چاہئے۔ باقی کبھی حقوق ہو تو بارہ تک اور کبھی کسل ہو تو چار رکعت تک۔

(۱۰۲۱) ذہن کی درستگی کے لئے فرمایا کہ بعد ہر نماز کے یا علیم اکیس بار پڑھ لیا کریں۔

(۱۰۲۲) فرمایا کہ حق العباد جبکہ صاحب حق کے ورثہ سے معاف کر لے متھا ہو جا دے گا۔

اور اگر بامید کسی چیز کے ملنے کے صاحب حق نے معاف کیا تھا اور یہ امید اس مدیوں نے دلائی تھی اور وہ چیز پھر اس کو ندمے تو معاف نہ ہوگا۔

(۱۰۲۳) ایک بار فرمایا کہ آنکھوں کو نیچے رکھو اور اس گناہ کے کفارہ کے لئے پچاس نقلیں روزانہ پڑھا کرو اور محکو برا بر حالات سے اطلاع دیتے رہا کرو۔

(۱۰۲۴) ایف اے کے امتحان کی کامیابی کے لئے ایک صاحب نے کوئی وظیفہ یا تمویذ مانگا تھا تحریر فرمایا کہ روزانہ یا علیم (۱۵۰) بار بعد نماز فجر پڑھ لیا کرو۔ اور امتحان کے روز اس کی کثرت رکھو۔

(۱۰۲۵) بواسیر کی شکایت پر تحریر فرمایا کہ بعد نماز فجر (۴۱) بار الحمد شریف پانی پر دم کر کے پیا کیجئے۔

(۱۰۲۶) تقدیر کے بارے میں بس جملہ اتنا سمجھ لینا کافی ہے کہ توفیق نیکیوں کی اللہ تعالیٰ دیتا ہے اور جس طرح توفیق دی ہے اسی طرح بندہ کو اختیار بھی دیا ہے۔ اور ایسا ہی اختیار انسان کو بدی کرنے کا بھی ہے۔ پتھر کی طرح جبور نہیں ہے۔

(۱۰۲۷) فرمایا کہ اصلی حالت عقاید اختیار یہ کی صحت اور اعمال ضروریہ کی پابندی اور معاصی سے اجتناب اور دنیا سے محبت نہ ہونا ہے جس کو یہ میسر ہے وہ عند اللہ مقبول (۱۰۲۸) ایک صاحب نے لکھا کہ معمولات علی التواتر حسب الخواہ پورے طور پر وقت پر ادا نہیں ہوتے سخت پریشانی اور ندامت ہوتی ہے جواب میں تحریر فرمایا کہ یہ پریشانی اور ندامت بھی نفع میں معمولات سے کم نہیں۔

(۱۰۲۹) فرمایا کہ قساوت یہ ہے کہ گناہ سے نفرت نہ ہو اور طاعت سے رغبت نہ ہو۔ (۱۰۳۰) فرمایا کہ حفظ صحت کی مصلحت کسی مستحب کی تحصیل سے مقدم ہے مثلاً صبح کو ہوا خوری کے لئے جنگل کی طرف جانا مسجد میں اشراق کی نماز کے لئے تا طلوع آفتاب بیٹھ رہنے سے افضل ہے۔

(۱۰۳۱) ایک صاحب نے بالکل بھیکی سیاہی سے خط لکھا مشکل سے پڑھا جاتا تھا پتہ بھی ایسا ہی لکھا تھا حضرت نے دایں بھیج دیا کہ پڑھا نہیں جاتا۔ پتہ کے حصہ کو خط میں

سے پہاڑ کر لقا فہ پر چسپاں کر دیا۔ گو نہایت غور سے اگر بڑھا جاتا تو بڑھا جاسکتا تھا لیکن فرمایا کہ ہم کیوں زحمت برداشت کریں جس کو دوسرے سے کام لینا ہو اس کو چاہئے کہ جہاں تک ہو سکے دوسرے کو سہولت دے۔

(۱۰۳۲) فرمایا کہ طالب حق کو کسی کی ناراضی کی کیا پروا۔ اپنی طرف سے کسی کو دشمن نہ بنانا چاہئے۔ اس پر بھی اگر کوئی ناراض ہو ہو کرے۔ حق تعالیٰ مددگار ہے اس پر نظر رکھنا چاہئے اور اس کو راضی رکھنا چاہئے۔ بلکہ بعض اوقات تو خلق کی ناراضی سبب ہو جاتا ہے بہت آفات سے بچنے کا۔

(۱۰۳۳) ایک صاحب نے لکھا کہ پولیس میں ایک جگہ خالی ہے مل جاوے تو ساری پریشائیاں دفع ہو کر تسکین ستی بھی دور ہو جاوے مگر ایک شاہ صاحب جو یہاں ہیں قبل اس جگہ کے خالی ہونے ہی کے جواب دیدیا تھا کہ تمہاری قسمت میں نہیں ہے اس لئے مجبور ہے۔ حضور میں بادب دعا کا ملتی ہوں۔ آس پر حضرت والا نے تحریر فرمایا کہ دل وہاں سودا کا کامیابی کرتا ہوں۔ قسمت کی یقینی خبر بجز نبی کے کسی کو نہیں ہو سکتی۔ اور کشف وغیرہ خود شکوک ہے۔ اس کی بنا پر کسی مسلمان کو دل شکستہ نہ نہادیا منت سے بہت بعید ہے۔ آپ کو شش کریں اللہ تعالیٰ پر نظر رکھیں اور بعد عشاء یا لطیف گیارہ سو بار پڑھیں پھر اول آخر درود شریف گیارہ بار پڑھ کر دعا کریں جو بہتر ہو گا وہ ہو رہیگا۔

(۱۰۳۴) ایک صاحب نے لکھا کہ گناہ کبیرہ کے بعد دل پر گھبراہٹ ہو جاتی ہے کئی کئی روز تک گھبراتی ہے۔ اور خوب گرد گردا کے استغفار کرنے سے دل پر شرمندگی چھا جاتی ہے اس کے لئے کیا کروں۔ فرمایا یہ شرمندگی و خوف فی نفسہ بہت اچھی چیز ہے اور یہ بھی ایک قسم کی توبہ ہے۔ مگر کمال توبہ کا یہ ہے کہ زبان سے بھی تضرع کے ساتھ ہو پس اس رکاوٹ کا مقابلہ تکلف و ہمت سے کیا جاوے اور خواہ کتنی ہی تکلیف ہو مگر رکاوٹ پر عمل نہ کیا جاوے

(۱۰۳۵) ایک صاحب نے جن کو فحشت و بر خاست کی چھوٹی چھوٹی باتوں پر مواءخذہ کر کے واپس کر دیا گیا تھا ایک خط لکھا جس میں اپنی نہایت اچھی حالت کا اظہار کیا تھا حضرت نے فرمایا کہ دیکھئے میری خشونت بیکار نہیں ہوتی۔ ان کو بہت نفع ہوا خشونت علاج ہوتی ہے بہت سے امراض کی۔ کھوٹی چاندی کو جب تک آئینہ نہ دی جاوے اس کا نیل زائل نہیں ہوتا اگر وہ چاندی کہے کہ ہائے میں جلی۔ مجھے سر و پانی میں ڈال دو اور وہ پانی میں ڈال بھی دی گئی تو

کیا ہوگا وہی تمہوس کی تمہوس رہے گی۔ حضرت نے جواب میں لکھا کہ "حالات پڑھ کر مسرت کے انداز ہوئی شکر الہی بجالایا۔ اور دعاے ترقی کی۔ مناسب ہے کہ گاہ کا خط و کتابت رکھے اور کچھ نہیں ایک دعا ہی مل جاتی ہے۔

(۱۰۳۷) ایک شخص نے کہا کہ یہاں کا رخا نہ میں صاحب لوگوں کی چوری سے ہم لوگ نماز ادا کرتے ہیں تو نماز ہو جاتی ہے یا نہیں۔ تحریر فرمایا کہ ہو جاتی ہے۔ نماز کا وقت شرعاً اجازت سے مستثنیٰ ہے۔ مگر بسے چوڑے وظیفے پڑھ کر کام میں حرج نہ کریں اور اگر تم کام ٹھیکہ پر کرتے ہو تو کوئی شبہ ہی نہیں۔

(۱۰۳۸) ایک صاحب جو سلسلہ میں داخل ہونے کے لئے سفر کرنا چاہتے تھے اور ثبوت میں بھی مبتلا تھے انہوں نے ذکر و شغل کا شوق ظاہر کیا تھا۔ اس پر حضرت دالانے تحریر فرمایا کہ جب رثوت بالکل چھوٹ جاوے اس وقت طریقہ ذکر و شغل کا پوچھئے۔ اور آپ کے خط میں سے ٹکٹ نہیں ملا۔ اگر آپ نے بھیجا تھا اور میری غفلت سے کھلنے میں مناع ہوا تب تو میرے ذمہ تھا میں نے چسپاں کر دیا اور اگر آپ نے نہیں بھیجا تو اگر اب کی بار کوئی خط آوے تو ٹکٹ بھیج دیجئے مگر خاص ٹکٹ بھیجنے کے لئے خط نہ بھیجئے۔

(۱۰۳۸) ایک مدرسہ کے مہتمم صاحب نے لکھا کہ ایک مدرس کی کمی ہے (جو مستغنی ہو گئے تھے) ہر اس ہو رہا ہے۔ اس پر تحریر فرمایا کہ ہر اس ہونے سے معلوم ہوتا ہے کہ ابھی تک آپ کے خیالات صحیح نہیں ہوئے اگر کسی خاص درجہ کے کام کا قصد کر رکھا ہے تو اس کی اصلاح کرنی چاہئے اور وہ اصلاح یہ ہے کہ یہ قصد کر لیا جاوے کہ جتنا سامان ہوگا اتنا کام کریں گے جتنا سامان نہ ہوگا نہ کریں گے۔ اور اگر کسی خاص درجہ کے کام کا قصد نہیں ہے تو پھر ہر اس کیا (۱۰۳۹) فرمایا کہ مصائب کا معاصی سے مسیب ہونا یہ تمام مصائب کے لئے نہیں بلکہ حقیقی مصائب کے لئے ہے۔ کیونکہ ایک صبری مصیبت ہوتی ہے جیسا کہ کسی معشوق کا کسی عاشق کو دور سے آغوش میں دبا لینا جس سے اس کی ہڈی پسلی بھی ٹوٹنے لگے۔ یہ صورت مصیبت ہے جس کا اثر محض جسم پر اور روح حیوانی پر ہی ہوتا ہے۔ روح انسانی اس سے محفوظ اور لذت گیر ہوتی ہے اور ایک حقیقی مصیبت ہوتی ہے جیسے ایک دشمن سے دوسرے دشمن کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے۔ پس قرآن مجید کی آیت وما اصابکم من مصیبتہ فیما کسبتہا ایدیکم میں حقیقی مصیبت مراد ہے اس لئے لامحالہ اس کے مخاطب بھی وہی ہوں گے جو اس حقیقی

مصیبت میں مبتلا ہیں۔ باقی اہل اللہ مثل انبیاء و اولیائے کاملین اس کے مخاطب نہیں کہ ان کی مصیبت محض صوری ہے۔ حقیقی نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ وہ دل سے پریشان نہیں ہوتے۔ گو جسم متالم ہو۔ اور مگر وہ اس کا رفع درجات ہوتا ہے اور یہی حال بچوں کی تکلیف کا ہے۔ (۱۰۴۰) فرمایا کہ اس طریق کی مناسبت تو شیخ کے پاس رہنے سے اور افادات کے سننے سے حاصل ہوتی ہے خصوصاً کام کرتے رہنے اور اطلاع دیتے رہنے سے۔

(۱۰۴۱) ایک اہلکار نے خط لکھا کہ بہت سے وظیفے پڑھے لیکن ترقی تنخواہ باوجود اچھے کام ہونے کے نہیں ملتی ہمیشہ محروم رہتا ہوں۔ اس یاس و اضطراب میں جناب کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ آخر میں کیا کروں۔ تحریر فرمایا کہ جس قدر تدبیر امکان میں اس میں تدبیر مع دعا اور جو اختیار میں نہواں اس میں صرف دعا اور اس کے بعد بھی ناکامی ہو تو صبر اور یہ سمجھنا کہ اسی میں بہتری ہوگی۔ اس سے زیادہ میں نہیں جانتا۔

(۱۰۴۲) ایک صاحب نے لکھا کہ میری دلی تمنا تھی کہ زمانہ تعطیل میں دربار بندگان والا میں حاضر ہوں اس حاضری سے محض یہ غرض ہے کہ صحبت یا برکت سے توفیق الہی زیادہ ہو۔ راسخ الاعتقاد اور دل میں خدا کی محبت پڑے۔ تحریر فرمایا چونکہ یہ امور خود غایات و ثمرات ہیں جو نہ میرے اختیار میں ہیں نہ آپ کے۔ اس لئے اس بنا پر تو آنا محتمل نہ ہو۔ البتہ اگر صرف یہ غرض ہو کہ میری باتیں سننے کا اور جو مجھ سے پوچھا جائے گا میری معلوم اور رائے کے موافق جواب سننے کا تو آنے کا مفناظر نہیں۔ مگر یہ امر اطلاع کے قابل ہے کہ یہ ضرور ہو گا کہ میں ان ایام میں بالالزام وطن میں مقیم رہوں۔ اتنی مدت تک آزادی کو روکنا دشوار ہے۔ اگر میرا دل کہیں جانے کو چاہے گا تو بلا تکلف چلا جاؤں گا۔ ان سب امور کو دیکھ لیجئے اور مصارف خود برداشت فرماتا ہوں گے۔ اگر آئیے تو یہ خط آتے ہی دکھلاؤ۔ (۱۰۴۳) ایک صاحب نے لکھا کہ حضرت والا سے نیز دوسرے اہل اللہ سے تعلق رکھتے ہوئے ایک مدت ہو گئی مگر اپنی حالت اس مشہور شعر کے بالکل مطابق ہے۔

خیر عیسیٰ اگر بہ مکہ رود باز آید ہنوز خرم باشد

اور یہ بھی لکھا کہ زیادہ پریشانی اس کی ہے کہ اگر احسان کا حصول ممکن نہیں تو کاش اس کی تحصیل کا خیال ہی دل سے نکل جاتا۔ بس اولاً تو یہ فرمادیں کہ آیا ہم میں صلاحیت حصول مقصود ہے یا نہیں۔ اور دوم یہ کہ ہمارے مدرسہ میں عنقریب تین ماہ کی تعطیل ہونیوالی ہے

اگر آپ کے نزدیک آپ کی خدمت میں حاضر ہونا مقصود کے لئے نافع ہو تو قد مبسو کیلئے تیار ہوں اور اگر خدا نخواستہ آپ کی خدمت میں کامیابی کی توقع نہ ہو تو آپ بوجہ اللہ اسکی تدبیر فرمادیں کہ کس کے پاس جاؤں۔ جواباً تحریر فرمایا کہ قبل طلب و قبل سعی و قبل عمل و قبل حضور خدمات حضرات اہل اللہ جو آپ کی حالت تھی کیا بالکل اب بھی وہی حالت ہے۔ کچھ بھی تفاوت نہیں ہوا یا کچھ تفاوت ہے۔ غالباً اگر آپ تامل و تذکر و موارد ملتیں گے بعد جواب دیں گے تو یہ ہرگز یہ نہ کہیں گے کہ تفاوت نہیں۔ ضرورت تفاوت کے قائل ہوں گے گو اس کے ساتھ یہ بھی کہہ دیں کہ تفاوت تو ہے مگر اس کو اعتداد و استقرا نہیں کہیں حضور ہے کبھی غیبت کبھی قوت ہے کبھی ضعف کبھی کچھ کیفیت ہوتی ہے کبھی نہیں۔ تو تسلیم کیا جاوے گا۔ مگر اس کی وجہ کوئی سمجھ میں نہیں آتی کہ اس کو محرومی و ناکامی کہا جاوے۔ کیا اگر مریض کا مرض روزانہ شیناً فشیناً کم ہوتا جاوے اور صحت شیناً فشیناً بڑھتی جاوے تو کیا علاج کو غیر مفید کہیں گے بلکہ قاعدہ تو یہ ہے کہ اگر یہ تفاوت مریض کو بھی محسوس نہ ہو صرف طبیب ہی کو اپنے قواعد طبیعہ سے معلوم ہوتا ہو اور وہ اس کا حکم کرے تب بھی مریض کو واجب ہوگا کہ تسلیم کرے اور حق تعالیٰ کا اولاً اور اطباتاً نیا شکر گزار ہو ورنہ سخت حق اور کمزورت اطباء کا قوی اندیشہ ہے۔ جو احیانا مفضی ہو جانا سلب نعمت کی طرف تحسبہ و نہ ہینا دھو عند اللہ عظیم۔ وہ مریض سخت غلطی کر رہا ہے کہ خود اپنے مرض کے متعلق متمنع الیرع ہونے کی تشخیص کر رہا ہے۔ اور اس سے بڑھ کر اس کی یہ غلطی ہوگی کہ اسکو خدا تعالیٰ نے عزم و سامان معالجہ کا دیا ہو اور وہ اس کی ناقدری کرے یہ تمنا کرے کہ کاش عزم ہی دل سے نکل جاتا کہ بفکری سے دوسرے فضول یا مضر کاموں میں کیسوی سے مشغولی ہوتی۔ مولانا اگر طلب اور حق تعالیٰ کے ساتھ زیادت تعلق محبوب ہے تو کیا دوسرا کام بھی اس پر ترجیح رکھتا ہے یا لائین کے کہنے سے صدمہ ہو سکتا ہے۔ اس سے تو شبہہ ہوتا ہے کہ حق کی طلب ہی نہیں بلکہ اس کے معنی تو یہ ہوئے کہ مطلوب مطلقاً تو مطلوب نہیں ہاں اگر وہ وعدہ وصال کرے تو کوشش کریں۔ ورنہ گولی ماریں۔ سبحان اللہ کیسی اچھی طلب ہے۔ مولانا ایک قبیح عورت بھی اپنے طالب سے اس کو گوارا نہیں کر سکتی۔ چہ جائیکہ حضرت حق جل شانہ اب اس پر بطور تفریع کے کہتا ہوں کہ اگر بقول آپ کے آپ کی محرومی کو تسلیم کر لیا جاوے تو اس کی وجہ اب سمجھ لیجئے کہ آپ کی یہ شان طلب ہے اگر یہ ہے تو اللہ کی

امان۔ اصلاح کیجئے اور غنائیں دیکھئے۔

آخر خط میں جو یہاں تشریف لاسنے کی متعلق معلق مشورہ طلب کیا ہے سو حضرت اس کا فیصلہ میں نہیں کر سکتا۔ بلکہ آپ خود کر سکتے ہیں کیونکہ شرط نفع مناسبت اور گماں حسن ظن بحیثیت کلاشٹر لک فینہ احد آپ سوا اس کا اندازہ ظاہر ہے کہ میں نہیں کر سکتا پھر جو اثری ہے اس پر یعنی تعین مطلب اس کا فیصلہ میں کیسے کر سکتا ہوں۔

(۱۰۴۴) ایک صاحب نے عاجزی و لجاجت سے معافی چاہی اس پر تحریر فرمایا کہ کہ میں مسلمانوں کا ایک ادنیٰ خادم ہوں۔ خود ہزاروں تفصیلات میں ملوث ہوں نہ کہ دوسرا میرا تصور وار ہوا اور میں معاف کروں۔ اگر بغرض محال آپ کے خیال میں کوئی بات ایسی ہو تو میں نے معاف کیا۔ مگر مولانا موقع پر معاملہ کی بات تو کہی جاتی ہے خواہ خوشامد سے یا غصہ سے (۱۰۴۵) فرمایا کہ اہل فن کے نزدیک وصول نفع کے لئے جو یہ شرط ہے کہ شیخ سے سارے

تعلقات سے زیادہ قوی تعلق ہو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ استفادہ کے وقت اس کو ظناً انفع مجھے اور اس ظن کا درجہ اتنا ہونا چاہئے کہ دوسری طرف نگرانی سے اس کو مانع ہو۔ پھر جب ایک معتد بہ زمانہ تک نفع نہ ہو اول اسی شیخ سے اس کی وجہ تحقیق کرے اگر تسلی نہ ہو تو پھر دوسرے سے استفادہ کرے اسی ظن مذکور کے ساتھ باقی مغلوب المحبت ہونا ضرور نہیں۔

(۱۰۴۶) ایک مرید نے لکھا کہ آدمیوں سے الگ تہلک رہنے کو جی چاہتا ہے تو بات بات پر غصہ آجاتا ہے مگر ضبط کر لیتا ہوں۔ یہ کبر کا شائبہ تو نہیں تحریر فرمایا کہ یہ کبر نہیں ہے۔ توحش عن الخلق ہے جو سبب ہے انس مع الحق سے۔ اور کبھی سبب بھی ہو جاتا انس مع الحق کا بیفکر رہیں۔ ہاں بڑا و میں اعتدال سے تجاوز نہ کریں۔ زیادہ فکریں نہ پڑیں۔

(۱۰۴۷) ایک مرید نے لکھا کہ بعض وقت یہ خیال آکر کہ لوگ ریاکار کہیں گے یا اچھا کہیں گے تو نفس خوش ہوگا (نفل وغیرہ پڑھنے سے باز رہتا ہوں۔ کیا یہ ناکارہ ہر طرح سے محروم ہی رہے گا۔ تحریر فرمایا کہ ریا کا خیال تو شیطانی خیال ہے۔ باوجود اس خیال کے بھی کام کرنا چاہئے۔ اور مجھ سے کیا پوچھتے ہو کہ محروم رہو گے یا کیا۔ مجھ کو اپنا ہی حال معلوم نہیں۔ پھر یہ کہ اپنی کوتاہی جب سبب محرومی کا ہو تو دوسرا کیا علاج کرے معلم کا کام اتنا ہے کہ طالب کام کرے اور اطلاع حالات کی دیکر جو کچھ پوچھنا ہو اس سے پوچھے بدون اس کے کوئی کھیر تو ہے نہیں کہ چٹا دی جاوے گی۔

(۱۰۴۸) ایک صاحب نے لکھا کہ میرے یہاں ایک دیندار لوگو کر ہے۔ مجھے اس سے بہت انس ہے۔ لوگ اس کو درغلالتے ہیں کہ مزدوری میں زیادہ نفع ہے۔ تعویذ مرحمت فرمایا جاوے کہ وہ میرا طبع رہے اور مجھ سے علیحدہ نہ ہو۔ تحریر فرمایا کہ افسوس اپنی غرض کے لئے آپ ایک مسلمان کی مصالح اور آزادی میں خلل ڈالتے ہیں۔ اپنی اس خود غرضی کا تعویذ ڈھونڈیئے۔ (۱۰۴۹) فرمایا کہ عقل کا فتویٰ مقدم ہوتا ہے شوق کے فتویٰ پر۔ اس لئے مقدم ہی پر عمل کرنا مناسب ہے۔

(۱۰۵۰) فرمایا کہ رضا اصل مطلوب ہے۔ اگر ذوق شوق نہ ہو نہ ہی۔

(۱۰۵۱) ایک مرید کے خط کے جواب میں تحریر فرمایا کہ یہ تبدیل اوقات جو بصورت ہوا ہے کہ بوجہ چھوٹی رات ہونے کے آنکھ نہیں کھلتی تھی ذرا بھی مضرب نہیں۔ باقی تئیر احوال اس طریق میں امر لازمی ہے اس کی طرف التفات نہ فرمادیں۔ دوام واستقامت اس طریق میں اصلی جس کا آپ نے عزم فرما رکھا ہے۔ حق تعالیٰ مدد و برکت فرمادیں بعد نماز فجر اور بعد مغرب سب برابر ہے۔ اگر ایک جگہ بیٹھنا کسی وجہ سے نہ ہو سکے تو چلتے پھرتے بھی کافی ہے۔ البتہ اگر ایک وقت میں تو بیٹھنا ممکن ہو اور دوسرے میں نہ ہو تو اس وقت کو ترجیح ہے جس میں بیٹھنا ممکن ہے (۱۰۵۲) ایک صاحب نے حصر سے خط لکھنے کی وجہ سے شرمندگی ظاہر کی تھی فرمایا کہ شرمندگی کا تدارک یہی ہے کہ حالت سے اطلاع دینا شروع کر دیں۔

(۱۰۵۳) فرمایا کہ شیخ کے قالب کو ہرگز بکدر نہ کیے اگر اس کو چھوڑنا ہی ہو تو بلا اطلاع کے چھوڑ دے۔ ورنہ دنیاوی زندگی اس کی تلخ ہو جاوے گی۔ تادم نزع اس کو عین نصیب نہ ہو گا جس کو یقین نہ ہو وہ آزما کر دیکھ لے۔ اور ایک طرح دین کا بھی نقصان ہو سکتا ہے وہ یہ کہ ذوق شوق جانا رہتا ہے۔ اگر ہمت کرے اور طبیعت پر جبر کرے تو دینی اعمال میں کچھ فرق نہیں آتا لیکن وہ جو ایک قسم کی توفیق دتا یہ تھی وہ جاتی رہتی ہے۔ اگر ہمت سے کام لے تو اب بھی قادر ہو سکتا ہے اور اگر ہمت نہ کی تو دینی اعمال کی بھی توفیق نہ رہے گی۔ اس اعتبار سے شیخ کے تکرار کرنے میں دینی نقصان ہوا اسطرح بھی ہو سکتا ہے گو بلا واسطہ دینی نقصان نہیں ہوتا

(۱۰۵۴) ایک صاحب نے لکھا کہ مناجات مقبول کی روزانہ ایک منزل پڑھنے کی اجازت

چاہتا ہوں۔ تحریر فرمایا کہ اللہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت کے بعد کسی کی اجازت کی حاجت نہیں۔

(۱۰۵۵) ایک صاحب نے لکھا کہ ایک لڑکے سے محبت ہو گئی ہے ہر دم دل ہی چاہتا

کہ اُسے دیکھا کروں اور حالت ناگفتہ بہ ہے تحریر فرمایا کہ اول علاج اس مرض کا یہ ہے کہ محبوب کے ظاہری جدائی فوراً اختیار کر لی جاوے۔ تتمہ علاج اس اطلاع کے بعد لکھوں گا۔

(۱۰۵۶) فرمایا کہ طالبان حق تعالیٰ کے لئے عملیات کی طرف رجوع کرنا مناسب نہیں البتہ دعا کرنا سب حاجات مشروعہ کے لئے مقبول اور نافع ہے۔

(۱۰۵۷) ایک صاحب نے لکھا کہ ذکر کے وقت دینر نمازیں نہ حضور قلب ہوتا ہے نہ جمعیت قاطر۔ تحریر فرمایا کہ حضور کے دو درجے ہیں اختیاری اور غیر اختیاری اگر اول مراد ہے تو اس کے انتقاد کو آپ با اختیار دفع کر سکتے ہیں اور اگر ثانی مراد ہے تو اس کا وجود خود ہی مطلوب نہیں ہوتا گو محمود ہے۔ مگر مقصود نہیں پھر مفقود ہونے کا کیا غم۔

(۱۰۵۸) فرمایا کہ بیش شکستگی ہی تو میری نظر میں ایک دل پسند ادا ہے۔

(۱۰۵۹) ایک صاحب نے لکھا کہ اس غلام کے عیوب سے مطلع فرمایا جاوے تحریر فرمایا کہ کوئی بات معلوم ہوگی کہدوں گا۔ باقی ایسے شخص کو خود حق تعالیٰ اس کے عیوب پر مطلع فرمادیں

(۱۰۶۰) ایک صاحب نے پانچ روپیہ کا منی آرڈر حضرت والا کی خدمت میں بھیجا حضرت نے واپس کر دیا اور یہ بھی لکھا کہ چاندی کے پایہ کے پلنگے سونے کی ممانعت ہے اور نقرہ طلائی بٹن لگانا جائز لکھا ہے اس کا کیا سبب ہے تحریر فرمایا کہ جب تک جان پہچان اور فیضانِ ہم مناسب اچھی طرح نہ ہو کسی چیز کو لیتے ہوئے شرم آتی ہے۔ اور یہ بات حاصل ہوتی ہے کثرت ملاقات یا کثرت خط و کتابت سے اور یہ دونوں امر آپ کے اختیار میں ہیں نہ کہ میرے چونکہ یہ بات اب تک حاصل نہیں ہوئی اور محض نام لکھنے سے مجھ کو کس انتک یاد آ سکتا ہے اس لئے واپس کر دیا۔ واقعی نام دیکھ کر مجھ کو تعلق بھی یاد نہیں آیا۔ نتیجہ ہے کم خط و کتابت رکھنے کا۔ اور ایک دلیل مناسب یہ ہونے کی غرض آپ کے خط میں ہے کہ مسائل کا سبب پوچھتے ہیں جس کا آپ کو منصب نہیں۔ بدون اس قدر تعارف و تناسب کے وہ رقم دو بار نہ بھیجے اور وہ رقم جب تک میں وصول نہ کروں میری ہلک نہیں ہے شرعاً۔ آپ بے فکر اس کو اپنے مصرف میں لاویں۔

(۱۰۶۱) ایک شخص نے حضرت کی خدمت میں کچھ اعتراضات لکھ کر بھیجے تھے۔ تحریر فرمایا کہ مجھ کو جوابوں سے کچھ عذر ہے جس کا معلوم کرنا ضروری نہیں۔ آپ کو اگر محض اعتراض کرنا ہے تو اس کا جواب ضروری بھی نہیں اور اگر تحقیق مقصود ہے تو ایک شخص پر محصور نہیں۔

اگر ایک شخص عذر کرے دوسرے سے تحقیق فرمائیے۔

(۱۰۶۲) ایک صاحب نے غیبت اور میلان الی الامرد میں ابتلا کے متعلق لکھا تو تحریر فرمایا کہ مراقبہ عقوبت نادر و زام پندرہ منٹ تک کیا جاوے اور صدور کے تقاضا کے وقت ہمت سے بھی کام لیا جاوے۔

(۱۰۶۳) ایک صاحب نے بہت سے اچھے اچھے حالات لکھ کر یہ لکھا کہ سب امور کے ساتھ اس کا بڑا خوف ہے کہ کہیں خدا نخواستہ ان باتوں میں کمی واقع نہ ہو جاوے۔ اس پر تحریر فرمایا کہ یہ خوف بھی مقتضائے ایمان ہے۔ مگر اس کے ساتھ استحصاء توکل بھی ضروری ہے مع العزم یعنی یہ نیت رکھئے کہ اللہ کی مدد سے ہم اس پر مستقیم رہیں گے اور کمی ہو جائیگی تو پھر عزم تازہ کر لیں گے اور کمی سے استغفار کر لیں گے۔

(۱۰۶۴) ایک شخص نے پوچھا کہ ایک عورت اپنے خاوند یا باپ کے ساتھ بلا شرکت دوسرے مرد کے نماز پڑھ سکتی ہے یا نہیں فرمایا کہ ہاں لیکن بالکل ٹھیک پیچھے کھڑی ہو برابر کھڑی نہ ہو (۱۰۶۵) ایک صاحب نے دریافت کیا کہ حدیث میں تو ہے کہ جس گھر میں کتا ہوتا ہے وہاں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔ اگر کوئی شخص مجبوراً اپنی جان و مال کی حفاظت کی غرض سے کتا پالے تو آیا اس کا گھر رحمت کے فرشتوں کے نزول سے محروم رہے گا۔ فرمایا کہ اکثر علماء کا یہ قول ہے کہ فرشتہ رحمت کا تو پھر بھی گھر میں نہ آوے گا لیکن اس مجبوری کی صورت میں گستاہ سے محفوظ رہے گا۔ واللہ اعلم۔

(۱۰۶۶) فرمایا کہ بعض امراض متعدی ہوتے ہیں لیکن اس طرح نہیں کہ ان کا تعدیہ ضروری اور لازم ہو کہ مختلف ہی نہ ہو۔ بلکہ مثل دیگر اسباب مظنونہ کے اگر حق تعالیٰ کو منظور ہوا تو تعدی ہوا اور منظور نہ ہوا تو نہ ہوا۔

(۱۰۶۷) ایک شیعہ نے استفادہ کی درخواست کی اس پر فرمایا کہ اختلاف مذہب کی حالت میں مناسبت نہیں ہو سکتی اور بدون مناسبت دینی نفع نہیں ہو سکتا۔

(۱۰۶۸) فرمایا کہ عقل دیوی کی قلت نقص نہیں چنانچہ حدیث میں ہے قلیل التوفیق خیر من کثیر العقل والعقل فی امر الدنیا مضرة والعقل فی امر الدین مسرقة یعنی تھوڑی توفیق زیادہ عقل سے بہتر ہے (کیونکہ اگر عقل ہو اور توفیق نہ ہو تو اس عقل سے بھی نفع نہیں ہو سکتا مثلاً خیر و شر کی عقل ہے لیکن بدون توفیق کے نہ خیر کو حاصل

کر سکتا ہے نہ شمر سے بچ سکتا ہے بخلاف اس کے کہ توفیق بھی ہو گو عقل کامل نہ ہو مگر ضروری درجہ اس کا نافع ہوتا ہے کہ اس خیر کو حاصل کرے گا اور شر سے بچے گا اور (صرف) امر و نہی میں عقل موجب مضرت ہے کیونکہ اس سے انہماک کی تحصیل دنیا پیدا ہوگا جیسا کفار یا اشیاء کفار کی حالت دیکھی جاتی ہے) اور امر دین میں عقل موجب مسرت ہے (کیونکہ اس سے دین حاصل کرے گا جو اصل مسرت ہے) ف۔ یہ اس مضمون کی اصل ہے جو صوفیہ میں مشہور ہے جذا بتر من جذبات الحق خیر من عمل الثقلین۔ اس جذبہ کا حاصل وہی توفیق ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اہل اللہ کا دنیا کے نشیب و فراز و تدبیرات دقیقہ سے واقف نہ ہونا علامت نقص عقل نہیں بلکہ کمال عقل مقصود ہے۔

(۱۰۶۹) فرمایا کہ تعلق بالکونین ایک خاص منصب ہے جس کو عطا ہوتا ہے اس کا علم ضروری غیر استدلالی دیا جاتا ہے نہ اس میں تدبیر ہے نہ تدبیر و تفکر ہے۔ صاحب تکوین کی شان تو حضرت نضر علیہ السلام یا ملکہ سی ہوتی ہے کہ وہ بلا تعلم یہ کہہ سکتا ہے وما خلقتہ عن اموری اور صاحب تکوین صاحب تفویض ہوتا ہے۔ اور یہ یاد رکھنے کی بات ہے کہ تائید اور تفویض متضاد نہیں تائید فحور کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے چنانچہ ارشاد ہے ان اللہ قد یؤتدھذا الدین بالرجل العاجز۔ مگر تفویض فحور کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔

(۱۰۷۰) فرمایا کہ ایسے شخص کو جس کے ذمہ بہت سی قضا نمازیں ہوں یہ مشورہ دینا کہ بجائے نفل نہجہ کے قضا نمازیں پڑھ لیا کرو بالکل مناسب ہے مگر مصلحت یہ ہے کہ دو چار رکعت تہجد کا بھی مشورہ دیا جاوے۔ ورنہ نفس یہ مشورہ دے گا کہ قضا تو دن میں بھی ممکن ہے۔ نیند خراب کر لے سے کیا فائدہ تو اٹھنے کی عادت کبھی بھی نہ ہوگی۔

(۱۰۷۱) فرمایا کہ اگر کو ضروری سامان طہارت وغیرہ کا سوتے وقت مہیا رکھنا ضروری ہے تاکہ عین وقت پر تنگی نہ ہو اور ناغہ معمولات کا نہ ہو۔

(۱۰۷۲) فرمایا یوں تو ہر امر میں دو درجے ہیں ایک عمل کا درجہ ہے اور ایک سہولت عمل کا ہر شخص کا خود تو جی یہ ہی چاہتا ہے کہ سہولت کی تدبیر پٹائی جاوے مگر شیخ کی طرف سے انتظار ہوتا ہے کہ اپنی کوشش ختم کر کے دکھلا دو جب عاجز ہو جاؤ گے تب اہل تصرف تو اپنے تصرف سے اور اہل تدبیر اپنی تدبیر سے اس کا ادالہ انشاء اللہ کر دیں گے۔

(۱۰۷۳) فرمایا کہ بعض لوگ اپنے گھروں میں بے پکارے چلے جاتے ہیں بڑی گندی بات

ہے نہ معلوم گھر کی عورتیں کس حالت میں ہیں یا کوئی محلہ کی غیر محرم عورت گھر میں ہو یا ذن لیکر جب ملایا جاوے گھر میں داخل ہونا چاہئے۔

(۱۰۷۴) مولانا روم فرماتے ہیں کہ ہوائے نفسانی حریص ہے یہ تو وقتی مصلحت کو دیکھتی ہے اور وہی مشورہ دیتی ہے جس میں مصلحت وقت ہو برخلاف عقل معاد کے کہ اس کو روزِ جزا کا خیال رہتا ہے اور وہ چشمِ انجام میں رکھتی ہے اور اس گل کے لئے خار کی تکلیف برداشت کرتی ہے جو نہ فرسودہ ہو گا نہ خزاں سے گرے گا بلکہ بد اُفتاب رہے گا۔ خدا کرے کہ اس کی بو کسی نا اہل کو نصیب نہ ہو۔ ۷

عقل را اندیشہ یوم الدین بود عین ہوا پر حرص و خالے میں بود
عقل را دودیدہ در پایان کار بہر آں گل می کشید آں رنج خار
کہ فرساید نہ ریزد در حنہاں باد ہر خرطوم ز حشم دور از آں
(۱۰۷۵) فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب نے فرمایا تھا کہ کسی سے ابھنا مت اور اگر کوئی ابھے تو سب رطب و یابس اس کے سامنے رکھ کر الگ ہو جاؤ۔ واقعی اس قیل و قال اور رد و کد میں نفسانیت ضرور آجاتی ہے۔ اور ایک باطل کا رد ہوتا ہے نیک نیتی سے اور حدود کے اندر یہ تو مامور یہ ہے اور ایک ہوتا ہے محض جدال و بد نیتی سے۔ یہ مامور نہیں بلکہ اندیشہ ہے کہ اسی پر مواخذہ ہو۔

(۱۰۷۶) ایک مرید نے لکھا کہ نہ نماز میں جی لگتا ہے نہ ذکر میں۔ نہ کلام مجید پڑھا جاتا ہے اور دنیا کا کوئی کام بھی نہیں ہوتا کہ فرصت نہ ہو۔ جواب تحریر فرمایا کہ کام تو جس طرح آن پڑے کرنا ضروری ہے خواہ ناقص ہی ہو۔ تکمیل کا یہی طریقہ ہے۔ اگر بد نویس اس لئے مشق کرنا چھوڑ دے کہ اچھا نہیں لکھا جاتا تو اس کو اچھا لکھنا کبھی نہ آئیگا۔ اسی سلسلہ میں فرمایا کہ عمل ناقص کو بھی چھوڑنا نہ چاہئے جیسے بنیاد کے مضبوط ہونے کا اہتمام تو کرتے ہیں مگر اس کے خوش نما ہونے کے پیچھے نہیں پڑتے اس میں روٹے وغیرہ بھر دیتے ہیں اور بعد میں اس پر بڑے بڑے محل اور کوٹھیاں تیار ہوتی ہیں۔ اسی طرح عمل ناقص بنیاد ہے عمل کامل کی۔ بنیاد کے کمال اور ناقص پر نظر نہ کی جاوے جو کچھ اور جس طرح ہو سکے کرتا ہے اصول کے موافق ہو چاہے اس میں نقصان ہی ہو جیسے نماز کو ناقص ہو مگر ہر عہد میں تو وہ ہو جاتی ہے بلکہ ایسی عبادت پر اجر زیادہ ہوتا ہے جس میں جی نہ لگے کیونکہ وہ مجاہدہ ہے۔ یہ

طریق بہت ہی نازک ہے محض کتابیں پڑھ لینے سے کام نہیں چلتا فہم کامل اور ذوق سلیم کی ضرورت ہے اور یہ اس کو عطا ہوتا ہے جس پر حق تعالیٰ اپنا فضل فرمادیں۔

(۱۰۷۷) قوت یقین کے متعلق یہ حکایت بیان فرمائی کہ علامہ ابن حزمی ایک صحابی ہیں جس وقت اسلامی لشکر بحرین کو روانہ ہوئے ہیں درمیان میں سمندر حائل تھا کنارے پر پہنچ کر سب نے رائے دی کہ کشتیوں کا انتظام کیا جائے انہوں نے فرمایا کہ خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید فرمائی تھی کہ کہیں ٹھہرنا نہیں میں ٹھہر نہیں سکتا ابھی جاؤں گا اور حق تعالیٰ سے دعا کی کہ اے اللہ! آپ نے موسیٰ علیہ السلام کو سمندر میں راستہ دیا تھا ہم نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام ہیں ہم کو بھی سمندر میں راستہ دیدیجئے یہ کہہ کر سمندر میں گھوڑا ڈال دیا پھر تو سب ساتھ ہوئے اور صاف سمندر سے پار ہو گئے۔ دیکھنے کی قابل بات ہے کہ اس پراطینان کس قدر محتاط خطرہ ناک اس کے خلاف کا قلب پر نہیں گذرا۔ کیا ٹھکانا ہے ان کی قوت ایمان کا۔ کون ان حضرات کی پس کر سکتا ہے۔ آج کل باتیں بگھاڑتے پھرتے ہیں پہلے ان جیسا ایمان تو اپنے اندر پیدا کر لیں۔ نتیجہ اس کا یہ ہوا کہ ہدایت چھا گئی تمام بحرین پر کہ یہ آدمی ہیں یا فرشتے قوت یقین وہ چیرہ ہے۔

(۱۰۷۸) فرمایا کہ اہل بحر بنے اٹھ بھی من کیا ہے کہ محض قلب سے ذکر کا خیال رکھا جائے اس میں دھوکہ ہو جاتا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ذکر زبان سے جاری رکھو خواہ قلب بھی حاضر نہ ہو کیونکہ قلب سے ذکر کا خیال رکھنا اس کا دوام مشکل ہے اور دیر پا بھی نہ ہوگا۔ زبان سے ذکر کرنے میں یکمیت ہے کہ کوئی وقت ذکر سے غالی نہ جائیگا اور قلب چونکہ ایک وقت میں دو طرف متوجہ نہیں ہو سکتا اس لئے اس میں ذہول ہونا بعید نہیں پس زبان سے ذکر جاری رکھنا احوط و اسلم ہے۔

(۱۰۷۹) فرمایا کہ یہ مرض عام ہو گیا ہے چاہتے ہیں کہ سہولت پہلے ہو اس کے بعد کام شروع کریں۔ شرائع کی فاصبت یہ ہے کہ پہلے کام شروع کریں اس کے بعد سہولت ہوگی لوگوں نے اس کا عکس کر رکھا ہے۔ بڑی چیز اس طریق میں شیخ براعتقاد ہے بدون اس کے کام نہیں چل سکتا پھر سہو کا انتظام کیسا۔

(۱۰۸۰) فرمایا کہ یہ طریق بہت ہی نازک ہے۔ اس میں قدم رکھنے سے پہلے اپنی شان اپنے کمالات رب کو فنا کر دے اور مصلح کی ہر بات اور تعلیم پر عمل کرنے کے لئے اپنے کو آمادہ

کر لے۔ اس راہ کے لئے پہلی شرط یہ ہے کہ ایسا بن جاوے۔ فرماتے ہیں ۷
 درہ منزل لیلیٰ کہ خطر راست بجاں شرط اول قدم آن ست کہ مجنون باشی
 حتی کہ جوتیاں کھانے تک کو تیار ہو جائے اور جوتیس کھانے کو تیار ہو گیا اس نے گویا
 جوتیاں کھا ہی لیں اور اس کی اصلاح ہو ہی گئی۔ آمادہ ہونا ہی تو شکل ہے۔ اس لئے کہ
 آمادگی وہی معتبر ہے جو خلوص دل سے ہو۔ اور خلوص دل سے وہی آمادہ ہوتا ہے جو اپنی
 شان نہیں رکھتا اور یہی اہل چیز ہے کام کی کہ اپنے کو مٹا دے فنا کر دے ورنہ محض جوتیاں
 کھانے سے بھی کیا ہوتا ہے۔

(۱۰۸۱) فرمایا کہ میں اہل طریق کے لئے ہمیشہ اس کا خیال رکھتا ہوں کہ ہر کام بہت
 سے ہو جائے حتیٰ کہ بڑے بڑے مقاصد سہولت سے حاصل ہو جاتے ہیں اور یہ موقوف بہ
 صحبت پر مرید کو شیخ کی خدمت میں ایک مدت خاص تک رہنا ضروری ہے اس مقصود
 میں خاص خاص سہولت ہو جاتی ہے۔ رہا یہ کہ کس قدر مدت میں کام ہو جاتا ہے اس کا تعین
 شکل ہے۔ یہ مناسبت پر موقوف ہے اگر اہل استعداد ہوتا ہے بہت جلد کام ہو جاتا ہے
 حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ
 کل پینتالیس روز رہے۔ اس کے بعد حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ ہم نے
 چکے جو کچھ دینا تھا۔ حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ اس وقت کا یہ فرمانا
 حضرت کا کہ ہم دے چکے جو کچھ دینا تھا سمجھ میں نہ آیا کہ کیا دیا گیا ہے پندرہ برس کے بعد معلوم
 ہوا کہ یہ دیا تھا پھر اس پر مولانا گنگوہی نے مزاحاً فرمایا کہ اگر ہم جانتے کہ یہ چیز ہے تو اتنی
 محنت کیوں کرتے۔ اس پر حضرت مولانا نے مزاحاً فرمایا کہ مل جاتے پر فرماتے تھے ورنہ پندرہ
 برس تو معلوم ہی ہونے میں لگ گئے۔

(۱۰۸۲) فرمایا کہ اس طریق میں مصلح کے ساتھ مناسبت ہونا بڑی چیز ہے بدون
 مناسبت کے طالب کو نفع نہیں ہو سکتا یہی وجہ ہے کہ میں عدم مناسبت کی بنا پر طالب
 کو مشورہ دیتا ہوں کہ مجھ سے تم کو نفع نہ پہونچے گا اگر تم چاہو تو کسی دوسرے مصلح کا نام بتاؤ
 (۱۰۸۳) فرمایا کہ اگر پیر کا بھی پیر ہو اور اس کی طرف میلان نہ ہو تو اس سے نفع نہ ہوگا
 (۱۰۸۴) ایک مولوی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت یا جوج ما جوج کی غذا کیا ہے۔
 فرمایا کہ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مرتبہ فرمایا تھا حضرت

کتابیں بہت دیکھتے تھے۔ اس لئے باتیں زیادہ معلوم تھیں کہ غذا یا جوج ما جوج کے لشکر کی ایک سانپ ہے جو آسمان کی جانب سے روزانہ گزرتا ہے وہ اتنا بڑا ہوتا کہ سب کو کافی چھوٹا ہے (۱۰۸۵) فرمایا کہ حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے سنا ہے کہ یا جوج ما جوج کی تبلیغ ہو چکی ہے اس لئے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ رات بھر اس دیوار کو چاٹتے ہیں اور کھودتے ہیں جو ان کے درمیان حائل ہے جب وقت آدیکا تو وہ یہ کہیں گے کہ انشاء اللہ کل اس کو شتم کر دیں گے انشاء اللہ کہنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو اللہ کا نام معلوم اور تبلیغ ہو چکی۔ یہ نئی بات معلوم ہوئی پہلے سے معلوم نہ تھی۔

(۱۰۸۶) فرمایا کہ شیشہ میں جو صورت نظر آتی ہے اس کو دوسری تصاویر قیاس نہیں کر سکتے اس لئے کہ اس کی تصویرت یہ ہے کہ یہ آپ کی نگاہ کی شعاع جو اس پر پڑتی ہے تو وہ شعاع واپس ہو کر چہرہ پر پڑتی ہے تو یہ چہرہ نظر آتا ہے۔ اس میں کچھ بھی نہیں۔ مرنی یہ خود ہی ہوتا ہے پس وہاں تصویر یہی کہاں ہوتی ہے جو قیاس کو دخل دیا جاوے۔

(۱۰۸۷) ایک مولوی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت وعظ سننے کو جی چاہتا ہے۔ فرمایا کہ اب ہمت نہیں رہی مسلسل بولنے سے طبیعت گھبراتی ہے اور نہ اب ربط عبارت پر قدرت ہے اور بلا ربط مضمون کا لطف ہی کیا ہوگا۔ اس ہی وجہ سے چند روز تک وعظ کی یہ صورت اختیار کی تھی کہ کتاب دیکھ کر بیان کر دیا کروں گے میں دیکھتا ہوں کہ اب دماغ اس کا بھی تحمل نہیں۔ اس لئے اب تو جو کچھ مجلس میں بیٹھ کر بولتا رہتا ہوں یہی بہت کچھ ہے۔ فرمایا کہ کتاب دیکھ کر وعظ کہنے کا معمول مولانا محمد اسحاق صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا سنا ہے کہ وہ کتاب سے وعظ فرمایا کرتے تھے۔ اس طرح وعظ کہنے سے دماغ پر تعجب نہیں ہوتا۔

(۱۰۸۸) فرمایا کہ ایک رسالہ میں ایک ایسا جامع مضمون لکھا دیکھا کہ اگر وہ ذہن میں آجائے تو پھر سارے مسائل کی ضرورت ہی نہ رہے۔ کہتے ہیں کہ شیخ میں دین ہونا چاہئے انبیاء کا سا۔ اور سیاست یعنی دار و گیر محاسبہ۔ معاقبہ سلاطین کا سا۔ تجویز اطباء کی سی کہ وہ ہر شخص کا جدا علاج تجویز کرتا ہے۔ ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت شیخ میں انبیاء کا سا دین کیسے ہو سکتا ہے۔ فرمایا یہ مراد نہیں کہ ان کی برابر ہو مطلب خلاص میں تشبیہ ہے یعنی اعمال میں غوائل دنیا اور خواہشات نفس کی آمیزش نہ ہو جس میں یہ باتیں ہوں وہ شیخ ہو سکتا ہے۔

(۱۰۸۹) ایک مولوی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت یہاں کے قانون میں داخل ہے کہ

کوئی کسی سے زیادہ نہ ملے۔ نہ کوئی کسی کے جہرہ میں جائے۔ اپنے میں دیکھ رہے مگر اس پر بھی جب یہ حضرات دوسری جگہ جاتے ہیں اور ایک دوسرے سے ملتے ہیں تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان میں رشتہ اخوت کوٹ کوٹ کر بھرا ہے۔ فرمایا کہ مجھے تو یہ بھی معلوم نہیں آج ہی سنا ہے وہ بھی ثقہ راوی سے۔ حضرت میں تو ایک چمیز کا اہتمام کرتا ہوں یعنی اللہ کے تعلق کا اور اس کا کہ اس کے بعد کا ضعیف سے ضعیف سبب بھی مرتفع کر دیا جاوے اور دین کو قلوب میں راسخ کر دیا جاوے اسی کی کوشش کرتا ہوں پھر اللہ تو واحد ہیں جب سب ان کو مانیں گے تو متحد تو خود ہی ہیں (۱۰۹۰) فرمایا کہ ایک صاحب نے لکھا کہ بعض لوگ مجھ کو مشورہ دیتے ہیں کہ بانوں کی

دکان کر لو کوئی کہتا ہے کہ دواؤں کی دکان کر لو تو مجھ کو کیا کرنا چاہئے۔ میں نے لکھ دیا کہ میرا پناہ نہ کھٹ بنا تھا نہ پٹساری۔ مجھے ان چیزوں میں تجربہ نہیں کسی تجربہ کار سے معلوم کر کے عمل کرو میرے دو کام ہیں ایک دعا کر لو چاہے وہ دنیا ہی کے لئے ہو وہ بھی عبادت ہے۔ دوسرے اللہ کا نام پوچھ لو پھر فرمایا کہ اتنا تو یہ لوگ بھی سمجھتے ہیں کہ ان کو تجربہ نہیں مگر پھر ایسی بات پوچھنے کی کیا وجہ یوں سمجھتے ہیں کہ اللہ والوں سے اس لئے پوچھ کر کہنا چاہئے کہ ان کے دل میں وہی آوے گی جو ہونے والی ہے حالانکہ یہ غلو ہے۔ ماصل یہ ہے کہ اس مشورہ کا منشا عقائد کی خرابی ہے۔ میں اس جہل سے بھی لوگوں کو بچانا چاہتا ہوں کہ دھوکے میں نہ رہیں۔ اور بعض حضرات جو کچھ مجھ سے بے تکلفی کا تعلق ہے ان سے معلوم ہوا کہ عوام کا یہ عقیدہ ہے کہ یہ جو کہتے ہیں وہ ہی ہو جاتا ہے۔ ایک مولوی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت یہی عقیدہ ہمارا بھی ہے۔ کہ وہی ہو جاتا ہے۔ فرمایا اعتقاد میں بھی درجات ہیں اور بنا جدا جدا ہیں۔ عوام کے اعتقاد کی تو نوعیت بہت ہی خراب ہے۔ وہ تو یہ سمجھتے ہیں کہ خلاف ہماری نہیں سکتا بخلاف اہل علم کے ان کا اعتقاد اس درجہ کا نہیں ہو سکتا۔

(۱۰۹۱) فرمایا کہ کسی کے پاس نرمے رہنے سے کیا ہوتا ہے جب تک انسان کو اپنی اصلاح اور تہذیب کی فکر نہ ہو۔

(۱۰۹۲) فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں ظاہری محاسبہ نہ تھا مگر برکت اتنی زبردست تھی کہ محاسبہ میں وہ کام نہیں بن سکتا جو حضرت کے یہاں بلا محاسبہ ہی بن جاتا تھا یہ محض حضرت کی برکت تھی۔

(۱۰۹۳) فرمایا کہ میں نے جو لوگوں کے زعم میں ایک نئی بات جاری کی ہے جو اپنے بزرگوں

میں بھی اس درجہ نہ تھی اور وہ محاسبہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت بغیر اس کے کام چلنا دشوار تھا اس کی نظیر یہ ہے کہ حدیث حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مقرر کی جو نہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں تھی نہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے عہد میں۔ اگر حضرت عمرؓ پر کوئی بھی اعتراض کرے جو مجھ پر کیا جاتا ہے کہ وہ کام کرتا ہے جو بزرگوں نے نہیں کیا تو جو جواب اس کا حضرت عمرؓ کی طرف سے ہو گا وہی اس عمر کی یعنی میری طرف سے بھی خیال کر لیا جائے وہ جواب یہی ہے کہ ان حضرات کے زمانہ میں تعزیر و محاسبہ کی ضرورت نہ تھی اور اب ہے۔

(۱۰۵) فرمایا کہ صاحبواہل الشہ کی مجالست میں نیت یہ ہونا چاہئے کہ وہاں دین کی باتیں سنیں گے۔ وعظ نصیحت کی باتیں کان میں پڑیں گی اور بزرگوں کی نیت بھی دین کی باتیں سننے کی ہونا چاہئے۔ ہاں مباح باتوں کی بھی اجازت ہے اس کا مزاج پوچھ لیا۔ گھر کی حالت پوچھ لی۔ یا اس کی طبیعت کے موافق اور کوئی بات کر لی خواہ ظاہر میں فضول ہی ہو مگر اس خیال سے کہ اس کا دل کھلیگا۔ انس ہوگا۔ وحشت دور ہوگی۔ تو اس غرض کے بعد وہ فضول نہ رہیگی اور یہ باتیں اس طرح کرے کہ وہ یہ سمجھ جاوے کہ طبع کو ایسی باتوں سے ہماری رعایت مفصلہ ہے ان باتوں کے بعد پھر کام کی باتیں شروع کرے۔ دین کی باتیں سنا دے اگر اس نے ایسا نہ کیا تو اس نے اپنا فرض منصبی پورا نہ کیا۔

(۱۰۶) فرمایا کہ فقہی کتابیں تصوف ہی ہے کیونکہ اس کے ذریعہ سے حلال حرام کی تمیز ہوگی۔ حرام سے بچیں گے تو اس نور پیدا ہوگا۔ علم و عمل کی توفیق ہوگی اور اس سے بھی قرب الہی نصیب ہوگا یہی تو تصوف ہے۔

(۱۰۷) فرمایا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ کافر کا مال جس طرح ہو لوٹ لو حالانکہ شریعت نے غلام و سرقہ کو کافر کے ساتھ بھی حرام کیا ہے۔ بلکہ مولانا محمد قاسم صاحب فرماتے تھے کہ کافر کا حق نہ کھنے سے تو مسلمان کا حق رکھ لینا اچھا ہے کہ نیکی اگر جاوے تو اپنے بھائی مسلمان ہی کے پاس جاوے دشمن کے پاس کیوں جاوے۔

(۱۰۸) فرمایا کہ مشہور ہے کہ حاتم سخی تھا حالانکہ سخاوت یہ ہے کہ محل میں خرچ ہو ورنہ سخاوت ہی نہیں (مثلاً اگر دریا میں کوئی شخص لاکھ روپیہ پھینک دے تو کیا وہ سخی ہو سکتا ہے) اور محل معلوم ہوتا ہے شریعت سے جب اس کو محل ہی معلوم نہ تھا اور شریعت کی اس کو خبر ہی نہ تھی تو وہ سخی کیسے ہوا پس اول تو وہ سخی نہیں اور اگر ہو بھی تو کیا ہوا جب باغی تھا۔ اور

باغی کا کوئی کمال کمال نہیں۔

(۱۰۹۸) فرمایا کہ آدمی گناہ کرے اور اپنے کو گنہگار سمجھے یہ اچھا ہے اس سے کہ گناہ کو رنگ عبادت میں ظاہر کرے۔ یہ بہت ہی برا ہے گناہ کو گناہ تو سمجھو۔

(۱۰۹۹) فرمایا کہ یہ ممکن ہے کہ ایک دن بیٹھ کر کچھ دیر تک ذکر کر لو مگر دوام ذکر نور بخش بغیر اصلاح کے نہیں ہوتا اور کیسوی اور ہر وقت کی توجہ جو کہ شرط نورانیت ہے بغیر اصلاح کے نہیں ہوتی۔ کیونکہ اس کی طرف توجہ خدا تعالیٰ کی توجہ سے ہوتی ہے یعنی وہب سے جو کہ خدا تعالیٰ کے اختیار میں ہے ورنہ توفیق بھی نہیں ہوتی۔ اس کی حقیقت اہل دل خوب سمجھتے ہیں عوارف میں شیخ شہاب الدین سہروردی کی کتاب ہے۔ اس میں ایک بزرگ کی حکایت لکھی ہے کہ ایک دن وہ ذکر کرنا چاہتے تھے مگر زبان نہیں اٹھتی تھی۔ ارادہ بھی تھا شعور بھی تھا مگر زبان نہیں چلتی۔ بڑے پریشان ہوئے۔ گریہ و زاری کے ساتھ التجا کی کہ یا اللہ اگر قصور ہو تو اطلع فرمائیے تاکہ تو بہ استغفار سے تدارک کروں الہام ہوا کہ فلاں وقت گستاخی سے ایک بڑا کلمہ کہا تھا آج اس کا خیال نہ بھگت رہے ہو۔ بہت روئے پیٹے۔ گریہ و زاری کی تباہی زبان چلی۔

(۱۱۰۰) فرمایا کہ اگر ذکر اللہ کو اپنا اصلی کام سمجھ لو تو جو کام اس میں مغل ہوگا اس سے جی گمراہیگا اور محاسن سب میں اس لئے ان سبکے نفرت ہو جائے گی پھر رفتہ رفتہ فضول مباحات سے بھی نفرت ہونے لگے گی۔

(۱۱۰۱) فرمایا کہ تجربہ ہے کہ تسبیح ہاتھ میں رکھنے سے خدا یاد آتا ہے اسی لئے صوفیہ نے اس کا نام مذکر رکھا ہے۔ اگر یہ کہو کہ تسبیح ہاتھ میں رکھنے سے لوگ منہیں گے تو جواب یہ ہے لوگ چاہے منہیں لیکن تم دروڑ گے۔ اب لوگ تم پر منہیں گے اور کل قیامت میں تم اپر ہنسو گے پس ان کو اب ہنسنے دو۔ اگر تم کو کہیں سے ہزار روپے ملتے ہوں مگر ان کے لینے میں لوگ ہنستے ہوں تو انصاف سے کہو کہ وہاں سے روپے لیتے ہو یا ہنسی کے خیال سے چھوڑ دیتے ہو یقیناً لے لیتے ہو اور ان کی ہنسی کی کوئی پروا نہیں کرتے آخر وہ کیا کہ وہاں تو ہنسی کی پروا ہے اور یہاں نہیں۔ بات یہ ہے کہ اس کو نفع کی چیز سمجھتے ہو اور نفع کی چیز میں ہنسی کی پروا نہیں کی جاتی۔ پھر کیا یاد خدا نافع نہیں ہے اگر نافع ہے تو اس کی کیا وجہ کہ روپیہ کے لینے میں ہنسی مانع نہیں ہے اور ذکر خدا میں مانع ہے اور یہ ہنسی بھی جب ہی تک

ہے کہ پہلے پہلے کام کر رہے ہو پھر چند روز کے بعد کوئی نہیں ہنستا۔ بنظر غائر دیکھئے تو اصل میں یہ ہنسی غفلت پر ہوتی ہے یعنی پہلے جو تم کو غفلت تھی وہی سبب اسوقت ہنسنے کا ہے چنانچہ جو شخص پہلے سے غفلت میں نہ ہو بلکہ ہمیشہ سے ذاکر ہو اس پر کوئی نہیں ہنستا تو خدا کے بندے جس بات پر ہنسی ہوتی تھی تم اب پھر اسی میں رہنا چاہتے ہو۔ تسبیح ہاتھ میں لو چند روز کے بعد کوئی نہیں ہنسنے کا بلکہ جب معلوم ہو جائے گا کہ اب اس کی غفلت جاتی رہی تو اب ہنستا کہاں اب تو اس کے پانوں چو میں گئے۔ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کفار اسلام پر ہنستے تھے اور قرآن پر ہنستے تھے اتھنا وھاھنا وادلعبا۔ اس کو کھیل کو دبتا رکھا تھا تو کیا ان کے ہنسنے سے صحابہ نے اسلام چھوڑ دیا تھا۔

(۱۱۰۲) فرمایا کہ نیک کام کرتے رہو جیسے بھی ہو سوٹم پسٹم کئے جاؤ۔ کبھی یہ بھی ہوتا ہے کہ اول اول انتظام سے نہیں ہوتا جی نہیں لگتا۔ تو اس کی پروا مت کرو جیسے ہو کرو جس دن توفیق ہو کرو۔ یہ خیال نہ کرو کہ کل تو کیا نہیں آج کرنے سے کیا فائدہ ہوگا۔ جیسے بھی بنے کئے جاؤ مولانا رحم فرماتے ہیں ۵

دوست دارد دوست ایری شفتگی کوشش بیہودہ بہ از خفتگی
اندیں رہ می تراش و می خراش تادم آخر دے فارغ مباش
یعنی دھن ہونا چاہئے اگر چہ عمل میں کوتاہی ہو جاوے۔ ناغم ہو جاوے ہونے دو ممکن نہیں کہ راہ پر نہ آؤ۔

(۱۱۰۳) فرمایا کہ منفعت قابل اعتبار وہ ہے جو ضرر پر غالب ہو اسی طرح ضرر قابل اعتبار وہ ہے جو نفع پر غالب ہو اور دنیا کی منفعت سے آخرت کی منفعت بڑھی ہوئی ہے اور دنیا کی مضرت سے آخرت کی مضرت بڑھی ہوئی ہے۔ بلکہ دنیا کی منفعت و مضرت آخرت کی منفعت اور مضرت کے آگے کوئی چیز نہیں پس اصلی عقل یہ ہے کہ جس کام میں دنیا کی منفعت ہو مگر آخرت کی مضرت ہو ایسی منفعت کو چھوڑ کر آخرت کی مضرت سے بچنے کا اہتمام کرے۔ اسی طرح اگر کسی کام میں دنیا کی تو مضرت ہو اور آخرت کی منفعت ہو تو اس چھوٹی سی مضرت کو بڑی منفعت کے لئے گوارا کرنا چاہئے۔

(۱۱۰۴) فرمایا کہ خدا اگر کسی کو بے فکری سے کھانے کو دے تو یہ نعمت ہے لیکن اس میں ایک مضرت بھی ہے کہ کبر۔ ناز و عجب۔ غرور۔ غفلت۔ غریبوں کی تحقیر۔ کمزوروں پر ظلم اس سے

پیدا ہوتے ہیں۔ اس کا علاج اور تدارک یہ ہے کہ تدبر اور تفکر سے کام لے اور سوچے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر اپنا فضل فرمایا ہے ورنہ میں بالکل نااہل تھا۔ مجھ میں کوئی کمال بھی نہ تھا۔ بلکہ اپنے گناہوں پر نظر کر کے سوچے کہ میں تو سزا کا مستحق تھا اور اگر بالفرض مجھ میں کوئی کمال بھی تھا تو مجھ سے بہت زیادہ کمال رکھنے والے پریشان حال پھرتے ہیں پھر اس کا فضل ہی تو ہے جو اس نے مجھے ان نعمتوں سے سرفراز فرمایا اب میں ناز کس بات پر کروں گا۔

اگر روزی بدانش، بر فرزند دے رتا داں تنگ روزی تر نمودے

یعنی رزق کا مدار عقل پر نہیں۔ لیاقت سے رزق کا ملنا فاروق کا عقیدہ ہے۔

(۱۱۰۵) فرمایا کہ بعض سمجھ دار ایسے ہوتے ہیں کہ باوجود امارت اور دولت کے نہایت

متواضع ہیں۔ صغ نہد شاخ پر پیوہ سر بر تیش۔

کے مصداق ہیں مگر غالب حالت اس کے خلاف ہی ہے ان متکبروں کو سمجھنا چاہیے کہ ہم ایسی چیز پر تکبر کرتے ہیں جس کا حصول ہمارے اختیار میں نہیں اور حصول تو کیا اختیار میں ہوتا اس کا بقا بھی تو اختیار میں نہیں پھر ایسی چیز پر تکبر کرنے سے کیا فائدہ یہ تو تکبر کا علمی علاج ہے اور علمی علاج یہ ہے کہ غربا کی تعظیم و تواضع کریں۔ خوشی سے نہ ہو سکے توبہ تکلف ہی کریں۔ ان سے خوش خلقی اور نرمی اور شیریں کلامی سے پیش آئیں وہ جب ملنے آئیں تو کھڑے ہو جایا کریں۔ ان کی دلجوئی کریں۔

(۱۱۰۶) فرمایا کہ اگر کوئی نوکر ہادی نافرمانی کرے اور ہمارا بس چلے تو بدون خون پئے

نہ رہیں اور اسی پر اکتفا نہ کریں بلکہ اس کے ساتھ اس کے خاندان بھر سے انتقام لیں پھر بھی دل ٹھنڈا نہ ہو تو کیسا خدا تعالیٰ اپنے نافرمانوں کو برباد نہیں کر سکتے۔ ان کو کون چیز مانع ہے مگر باوجود اس قدرت و عظمت کے ان کی توبہ یہ شان ہے۔

گنہ بیند و پردہ پوشد بحکم۔ یعنی نافرمانی پر سزا دینی کیسی فضیحت بھی تو نہیں کرتے بلکہ وہی دنیا کی عزت ہے وہی سواریاں ہیں وہی آرام و عیش ہے۔ بلکہ نافرمانوں کو مال و دولت اتنا دیتے ہیں کہ دیکھنے والے یہ سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو زیادہ چاہتے ہیں اللہ اللہ کیا ٹھکانا ہے علم کا۔

(۱۱۰۷) فرمایا کہ جس طرح والدین بچے کے ذہن کا اپریشن کرتے ہیں اسی طرح اللہ

تعالیٰ قلوب کا اپریشن کرتے ہیں جبکہ دلوں میں غفلت بڑھ جاتی ہے اور گناہوں کی ظلمت

سے دل پر بردے پڑ جاتے ہیں تو مصیبت اور بلا کے نشتروں سے دلوں کا خراب مادہ نکالا جاتا ہے اور ان کی اصلاح کی جاتی ہے پس یہاں بھی بالفعل تکلیف ہے اور وہاں بھی مگر انجام دونوں کا راحت ہے فرق اتنا ہے کہ وہاں راحت قریب ہے کہ پندرہ بیس ہی دن میں دُہل میں نشتر دینے کے بعد صحت ہو جاتی ہے اور یہاں بعید ہے کہ قیامت میں اس کا ظہور ہوگا جبکہ مصائب کا ثواب ملے گا۔

(۱۱۰۸) فرمایا کہ ہم لوگ قیامت کو دور سمجھتے ہیں ورنہ حقیقت میں وہ بہت ہی قریب ہے چنانچہ ارشاد ہے انھیں بیرونہ بعید اور سزا قریبنا اور اس میں کچھ تعجب کی بات نہیں کہ ایک چیز آپ کے نزدیک دور ہو اور خدا کے نزدیک قریب ہو۔ دیکھئے چونیٹی کے نزدیک ایک فرلانگ اتنی دور ہے جتنا آپ کے نزدیک یہاں سے امریکہ اور آپ کے نزدیک ایک فرلانگ بہت ہی قریب ہے۔ اور اگر اس مثال کے بعد بھی کسی کی سمجھ میں قیامت کا قرب نہ آئے تو وہ یوں سمجھ لے کہ قیامت کبریٰ گو دو سو ہی مگر قیامت صغریٰ یعنی موت تو قریب کیونکہ زندگی کا ایک لمحہ کے لئے بھی بھروسہ نہیں ہے شاید میں نفس نفس داسپیں بود۔ کوئی آج مرا تو بس اسی وقت سے جزا و سزا کا سلسلہ شروع ہو جاوے گا۔

(۱۱۰۹) فرمایا کہ میں بقسم کہتا ہوں کہ کوئی طاعت فوراً جزا سے خالی نہیں ہوتی اسی طرح کوئی معصیت فوراً سزا سے خالی نہیں ہوتی۔ مگر صحت ذوق کی ضرورت ہے اہل ذوق کو طاعت سے اس قدر انبساط اور فرح ہوتا ہے جیسا انبساط قریب قریب جنت میں ہوگا اور اس وقت دنیا کی سلطنت کی بھی ان کی نظروں میں کچھ حقیقت نہیں ہوتی چنانچہ ایک عارف کہتے ہیں ے

بفراغ دل زمانے نظرے بہا ہر وئے بہ زمانہ چتر شاہی ہم روز ہار و ہوئے
بس از سی سال زین معنی محقق شد بخاقانی کہ یکدم با خدا بودن بہ از تخت سلیمانی
مگر نہیں یہ انبساط و فرح کیسے ہو ہم کو دنیا کے سانپ نے دس لیا ہے جس سے مذاق ہی بگڑ گیا ہے
اگر ہم بھی صحیح ذوق پیدا کر لیں تو اس کی لذت محسوس ہو۔ اسی طرح معصیت سے قلب میں
اس قدہ سنگی اور پریشانی ہوتی ہے کہ سر پر ہزاروں تلواریں پڑیں تب بھی ایسی سکت نہ ہو
مولانا جہ اسی کو فرماتے ہیں ے

بر دل سالک ہزاراں غم بود گرد بارغ دل غلامے کم بود

(۱۱۱۰) فرمایا کہ ایک بزرگ کسی کے یہاں تشریف لے گئے دروازہ پر پہنچا دیکھا کہ اندر سے جواب آیا کہ نہیں ہیں پوچھا کہاں ہیں جواب بلا خبر نہیں تو یہ بزرگ صرف اتنی بات پر تیس برس تک روتے رہے کہ میں نے ایسا فضول سوال کیوں کیا کہ کہاں ہیں میرے نامہ اعمال میں ایک فضول بات درج ہو گئی حالانکہ مومن کی شان کی شان یہ ہے کہ والذین ہم عن اللغو معرضون۔ اب اندازہ کیجئے کہ جس کو ایک لغو بات سے اس قدر تکلیف ہوگی اس کو گناہ کی کلفت کا کس قدر احساس ہوگا۔

(۱۱۱۱) ایک صاحب نے لکھا کہ نماز میں پورا پورا نشاط حاصل نہیں ہوتا اور ذکر میں سرور و نشاط کی کیفیت ہوتی ہے فرمایا کہ ذکر میں بہ نسبت نماز کے ایک شان بساطت کی ہے اور نماز میں بہ نسبت ذکر کے شان ترکیب کی ہے۔ اس لئے ذکر میں اجزاء مختلفہ کی طرف توجہ نہیں ہوتی اس لئے یکسوئی جلد ہو جاتی ہے اور نماز میں توجہ اجزاء مختلفہ کی طرف ہوتی ہے اس لئے تشتت رہتا ہے۔ اس کا علاج یہی ہے کہ نماز میں توجہ ایک طرف رکھی جاوے جسکی صورت یہ ہے کہ قیام کے وقت اس طرف التفات نہ کرے کہ اس کے بعد قیوم کرنا ہے و علی ہذا بلکہ ہر رکن میں صرف اسی رکن کو مقصود یا لا دار سمجھے اور اسی طرف متوجہ رہے اسی طرح پھر دوسرے رکن میں الی آخر الصلوۃ۔ اگر ایسا کیا جاوے تو نماز میں اس قدر یکسوئی ہوگی کہ ذکر میں بھی نہ ہوگی کیونکہ ذکر میں گو کہ یکسوئی ہے مگر ہر وقت خطر رہتا ہے کہ دوسرے شخص آکر اس کی سوئی کو فوت کر سکتا ہے یا خود ہی ذکر ترک کر کے شغل میں لگ سکتا ہے۔ اور نماز میں اطمینان ہے کہ سلام پھیرنے تک کوئی شخص اپنی طرف متوجہ نہیں کر سکتا نہ خود کوئی کام کر سکتے ہیں۔ و لہذا الذی کتبہ ورد علی حلی فی فرض الظہر وجوبہ فیہ و فی سنتہ البعد یتوکلک

(۱۱۱۲) فرمایا کہ دوام تو اعمال پر ہوتا ہے نہ کہ احوال پر۔ بلکہ تغیر احوال میں مصلح ہیں جن کا مشاہدہ اہل طریق کو خود ہو جاتا ہے مثلاً غیبت کے بعد حضور میں زیادہ لذت ہونا اور مثلاً غیبت میں انکسار و ندامت کا غالب آنا اور مثلاً اپنے عجز کا مشاہدہ ہونا و مثل ذلک۔

(۱۱۱۳) ایک صاحب نے بدگمانی کا علاج دریافت کیا تو فرمایا کہ کسی کی طرف سے بدگمانی قلب میں آوے تو اول علحدہ بیٹھ کر یاد کرے کہ اللہ تعالیٰ نے بدگمانی سے منع فرمایا ہے تو یہ گناہ ہوا اور گناہ پر عذاب کا اندیشہ ہے۔ تو اسے نفس حق تعالیٰ کے عذاب کو کیسے برداشت کرے گا یہ سوچ کر تو بہ کرے اور دعا بھی کرے کہ اے اللہ میرے دل کو صاف کر دے

اور جس پر بدگمانی ہو اس کے لئے بھی دعا کرے کہ اے اللہ اس کو دونوں جہاں کی نعمتیں عطا فرما دن رات میں تین مرتبہ ایسا کرے اگر پھر بھی اثر رہے دوسرے تیسرے دن ایسا ہی کرے اگر پھر بھی اثر رہے اب اس شخص سے مل کر کہے کہ بلا وجہ مجھ کو تم پر بدگمانی ہو گئی تم معاف کر دو اور میرے لئے دعا کر دو کہ یہ دور ہو جاوے۔

(۱۱۱۴) فرمایا کہ وارد اگر شریعت کے موافق ہو اتباع شریعت کی نیت سے عمل کیا جاوے نہ کہ اتباع وارد کی نیت سے۔ تا قصیلین کے لئے یہ سخت خطرہ کی چیز ہے۔

(۱۱۱۵) فرمایا کہ مجاہدہ مطلقاً مخالفت نفس کا نام نہیں بلکہ جہاں مغرب نفس مامور

نہ ہو۔ ورنہ نفس مطمئنہ کو (خواہ وہ کامل درجہ کا مطمئن نہ ہو) بعض اوقات مامور بہ کی رغبت ہوتی ہے حالانکہ اس کی مخالفت مجاہدہ تہیں۔ جعلت قرۃ عینی فی الصلوۃ۔ یقیناً دال ہے مرغوبیت صلوٰۃ پر اور ظاہر ہے کہ اس کا ترک مطلوب نہیں۔ اور مامور بہ ہونا یہ وحی سے معلوم ہوگا تو مجاہدہ کا محل وحی سے متعین ہوگا نہ کہ محض رغبت یا عدم رغبت سے۔

(۱۱۱۶) فرمایا کہ مجنوں اسی طرح مجذوب عقل نہ ہونے کی وجہ سے احکام شرع کا مکلف

نہیں ہوتا دونوں جماعت میں فرق کرنا مشکل ہوتا ہے لیکن اس زمانہ کے صلحاء و اقیانہ و مشائخ جو اس کے ساتھ برتاؤ کریں احرام کا یا اغراض کا وہی عوام کو کرنا چاہئے۔ پھر فرمایا کہ اس جماعت سے کوئی امید نفع کی نہیں رکھنا چاہئے۔ حتی الامکان ان لوگوں سے الگ ہی رہنا مناسب ہے کیونکہ ان کو عقل تو ہوتی نہیں اس لئے اس سے اندیشہ ضرر ہی کا غالب ہوتا ہو پھر ایک صاحب نے دریافت کیا کہ حضرت یہ مجذوب کیسے ہو جاتے ہیں فرمایا کہ حقیقت اس کی یہ ہے کہ کوئی وارد ایسا قوی ہوتا ہے جس سے عقل سلوب ہو جاتی ہے اور یہ سب مجاہدہ ہی کی برکت ہے کہ یہ درجہ نصیب ہو جاتا ہے۔ اور یہی مجذوب ہیں جن کے سپرد کارخانہ نگوینہ ہے۔ اور اس کے انتظام کے ذمہ دار ہیں۔ باقی جواہل ارشاد ہیں وہ نائب رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ وارثان پیغمبر ہیں۔ ان کی شان کہیں ارفع و اعلیٰ ہے۔

(۱۱۱۷) ایک مولوی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت دوزخ میں کفار بھی جائیں گے

اور اعمال بد کی وجہ سے مسلمان بھی تو فرق کیا ہوگا مسلم اور کافر کے عذاب میں۔ فرمایا کہنے کی تو بات نہیں مگر آپ نے سوال کیا اس لئے کہنی پڑی۔

(۱) مؤمنین کے بارے میں مسلم کی حدیث ہے اما تھو اللہ اما تھو اور اس کا یہ مطلب نہیں

کہ جہنم میں مسلمانوں کو عذاب کا احساس نہ ہوگا لیکن ہاں کفار کے برابر نہ ہوگا اس کی بالکل ایسی مثال ہے جیسے کلور فارم سنگھار اپریشن کیسا جاتا ہے۔ پھر اپریشن کی بھی دو قسمیں ایک سخت اور ایک ہلکا بعض دفعہ بہت ہی ہلکا اپریشن ہوتا ہے اس لئے ہلکا کلور فارم کافی ہوتا ہے یہی صورت مسلمان کے ساتھ دوزخ میں پیش آئے گی۔ خلاصہ یہ ہے کہ مسلمان صورت جہنم میں جائیں گے حقیقت جہنم میں نہ جائیں گے (۲) دوسرا فرق یہ ہے کہ کفار جہنم میں تعذیب کے لئے جائیں گے اس لئے ان کو عذاب کا احساس شدید ہوگا اور مسلمان محض تہذیب کے لئے جہنم میں جائیں گے ان کو عذاب کا احساس اس قدر نہ ہوگا۔ جہنم مسلمانوں کے لئے مثل حمام کے ہے وہ اس میں پاک صاف کئے جاویں گے گو تکلیف حاکم کے تیز پانی سے بھی ہوتی ہے (۳) تیسرا فرق یہ ہے کہ مسلمانوں سے وعدہ انقطاع عذاب کا ہے یہ وعدہ عذاب کا زیادہ احساس نہ ہونے دے گا۔ اس کو اس مثال سے سمجھئے جیسے میعاد قیدی کا ایک وقت آرام کا ہوتا ہے اور ایک وقت کام کا۔ دونوں حالتیں قیدی ہی میں ہوتی ہیں تو ایک وقت ہلکا ہوا اور ایک وقت بھاری۔ اس سے بھی آگے تو وسیع کرتا ہوں ایک وقت قیدی کی حالت میں سونے کا ہوتا ہے جس میں کچھ بھی جگا نہیں ہوتا کہ میں کہاں ہوں اور کیا مجھ پر عذاب ہے۔ پھر ایک وقت رہائی کا ہوتا ہے کہ وہ قید خانہ کی کلفت کو کم کر دیتا ہے۔ یہ سب گھڑت نہیں بلکہ لمصوص میں ہے اور وہ بھی سلم میں جوامع الکتاب ہے۔

(۱۱۸) فرمایا کہ اعمال حسنہ ممتدہ کے ہر جز و پر نیت مستقل اگر نہ ہو تو وہ ہم میں نہ پڑنا چاہئے کیونکہ افعال اختیاریہ میں صرف ابتدا میں ارادہ کرنا پڑتا ہے۔ ہر ہر جز و پر نیت کی حاجت نہیں ہوتی البتہ مضامین نیت نہ ہونا شرط ہے جیسے کوئی شخص بازار جانا چاہے تو اول قدم پر تو قصد کرنا پڑے گا پھر چاہے کتاب دیکھتے ہوئے یا باتیں کرتے ہوئے چلے جاؤ ہر قدم قدم پر قصد کی ضرورت نہیں۔

(۱۱۹) فرمایا کہ ملکات مذولہ اپنی ذات میں مذموم نہیں ہوتے مثلاً شہوت ہے وہ بالذات مذموم نہیں چنانچہ مولانا رومی رح فرماتے ہیں۔

شہوت دنیا مثال گنغن است کہ از وہام تقویٰ روشن است
بلکہ جس شخص کی شہوت قوی ہے اس کے مقاومت سے زیادہ لور پیدا ہوتا ہے اور جس کی

قوت شہوت کمزور ہے اس کی مقاومت سے وہ نور نہیں پیدا ہوتا۔ تو مدارِ قرب خداوندی افعال اختیار یہ ہوئے۔ جہاں اختیار کا زیادہ استعمال کیا گیا وہاں قرب زیادہ ہوا۔

(۱۱۲۰) فرمایا خشوع نام ہے حرکت فکر کے سکون کا اور اس کے تحصیل کا طریقہ یہ ہے کہ ایک محمود شے کی طرف متوجہ ہو جاوے۔ اس سے دوسری حرکات غیر محمودہ بند ہوں گی اور تجربہ سے معلوم ہوا کہ اس توجہ میں زیادہ کج و کاؤ کرنا موجب ثقل ہے۔ مستدل توجہ کافی ہے ورنہ حدیث من شاق شاق اللہ علیہ کا مصداق ہوگا۔ اب اگر اس درجہ کے ساتھ دوسرے وسوسے مستحضر ہو جاویں تو مضرب نہیں کیونکہ یہ اس کا فعل نہیں اس کی ایسی مثال ہے کہ جیسے آنکھ سے کسی خاص لفظ کو قصد دیکھیں تو اس کی ساتھ اس کے ماحول پر بھی نظر ضرور جاتی ہے مگر چونکہ یہ نظر قصد نہیں اس لئے یہی کہیں گے کہ فلاں لفظ خاص کھیا اور ماحول کو خود نہیں دیکھا بلکہ خود نظر آگیا۔

(۱۱۲۱) فرمایا کہ علمائے غیر حنفیہ نے لکھا ہے کہ صلوٰۃ جہری میں مقتدی کا فاتحہ پڑھنا تو حماقت ہے لیکن ستری میں پڑھنا چاہئے کیونکہ سکوت شرعاً عبادت نہیں لیکن ہم کو یہ تسلیم نہیں کیونکہ یہ سکوت مامور بہ ہے اور امتثال مامور بہ عبادت ہے۔ نیز یہ ایسا سکوت نہیں جو عمل نہ ہو بلکہ کف عن الکلام ہے اور کف عمل ہے بس اس کے عبادت ہونے میں کچھ غبار نہیں جیسے کف عن المناہی عبادت ہے۔

(۱۱۲۲) فرمایا کہ ترک کی دو قسمیں ہیں ترکِ وجودی و ترکِ عدی جس ترک کا انسان مکلف بتایا گیا ہے وہ ترکِ وجودی ہے جو اپنے اختیار و قصد سے ہو۔ مثلاً کوئی عورت چلی جا رہی ہے جی چاہا کہ لاؤ اسے دیکھیں پھر نگاہ کو روک لیا اجرا سی ترک پر ملتا ہے۔ اور ترکِ عدی وہ ہے کہ اپنے قصد و اختیار کا اس میں کچھ دخل نہ ہو۔ اور چونکہ اختیار و قصد کا مسبوق بالعلم ہونا ضروری ہے اس لئے یہ ترک (عدی) مسبوق بالعلم بھی نہیں۔ مثلاً اس وقت ہم ہزاروں گناہوں کو نہیں کر رہے ہیں۔ تو اس پر اجر بھی نہیں۔

(۱۱۲۳) فرمایا کہ جو خدا کے رستہ میں چلتا مشہدِ روح کرتا ہے تو حق تعالیٰ سب سے پہلے اس کے ملکات کو بدلتے ہیں جس سے اعانت ہوتی ہے طاعت کے دوام و منتقامت پر اور معاصی سے اجتناب پر کیونکہ افعال تابع ہوتے ہیں ملکات کے جب ملکات درست ہو گئے تو معاصی سے بچتا آسان ہو جاتا ہے۔ اور ملکہ وہ داعیہ ہے جو اندر سے

تقاضا کرتا ہے جس کا اثر یہ ہے کہ فعل سہولت سے صادر ہو جاتا ہے (مطلب تبدیل ملکات سے یہ ہے کہ دوائی خیر کے تو قوی ہو جاتے ہیں اور دوائی شر کے ضعیف ٹکی کا تو ہر وقت تقاضا ہوتا رہتا ہے اور برائی کا بالکل تقاضا نہیں ہوتا بلکہ ترک طاعت اور ارتکاب معصیت ایسا دشوار ہو جاتا ہے کہ اگر اس کا قصد بھی کرے تو اس قدر جی برا ہو کہ گویا ذبح کر ڈالا اور اس تبدیل کو تبدیل ذات یا فناء حتی کہتے ہیں یعنی مثلاً غصہ کا گویا وجود ہی نہ رہا بلکہ غصہ کے بجائے حلم پیدا ہو گیا۔ جب ایک زمانہ اس حالت پر گزر جاتا ہے اور جو اس میں حکمت خداوندی تھی کہ بندہ خوگر ہو جاوے طاعت کا یعنی نفرت ہو جاوے معاشرے اور دوستی ہو جاوے طاعت سے جب یہ مقصود حاصل ہو گیا تو بعض اوقات اس میں ایک اور تغیر ہوتا ہے وہ یہ کہ جن ملکات سینہ کو مغلوب و مضحل کیا گیا تھا جب ان کی مقاومت بوجہ ملکات حسنہ کے راسخ ہو جانے کے آسان ہو گئی تو اب چاہتے ہیں اپنے بندہ کا اجر بڑھانا اس واسطے اس وقت رفتار حکمت کی یہ ہوتی ہے کہ اول امور طبعیہ جو مغلوب ہو گئے تھے پھر ابھرنا شروع ہوتے ہیں لیکن یہ نہیں کہ ابھرتے ابھرتے غالب ہو جاتے ہیں بلکہ اپنی اصلی فطر پر آ جاتے ہیں۔ اب غصہ کے وقت لہجہ بھی سخت ہو جاتا ہے الفاظ بھی سخت نکلنے لگتے ہیں۔ پہلے تو کوئی جوتی بھی مار لیتا تھا تب بھی چونکہ مجاہدہ کر رہے تھے غصہ بالکل نہ آتا تھا۔ پہلے نہ غم کی باتوں سے غم ہوتا تھا نہ خوشی کی باتوں سے خوشی ہوتی تھی۔ اب غم بھی ہوتا ہے خوشی بھی ہوتی ہے۔ اور یہاں سالک یہ سمجھتا ہے کہ میں مردود ہو گیا۔ میری ماری محنت برباد گئی۔ حضرت محنت برباد نہیں گئی بلکہ تبدیل اول کی عمر ختم ہو گئی۔ اب دوسری تبدیل شروع ہوئی تنزل نہیں ہوا بلکہ ترقی ہوئی ہے۔ غم کی بات نہیں بلکہ خوشی کی بات ہے۔ پہلی تبدیل ذات کی تبدیلی تھی اب صفات کی تبدیلی ہے۔ وہاں تو غصہ کے بجائے حلم پیدا ہو گیا تھا اور یہاں غصہ کا وجود تو ہے لیکن اس میں اثر وہ ہے جو حلم میں تھا طبع ہی رہی مگر اس میں وہ اثر ہے جو سخاوت و استغناء میں ہوتا چنانچہ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عجیب و غریب تحقیق ہے کہ زائل نفس کا ازالہ نہ کرے بلکہ ازالہ کر دے نہ نکل رہے نکل ہی مگر اس کا نکل بدل دیا جاوے۔ نکل کو کھوکھلاؤ سخاوت نہ پیدا کی جاوے۔ اسی طرح سمجھو کہ غصہ بھی بڑے کام کی چیز ہے اگر غصہ نہ ہوتا تو اسلام ہی نہ پھیلتا اسلام جو پھیلا تو غصہ ہی کی بدولت کیونکہ مقابلہ میں کافروں کے غصہ ہی میں جان دینا اور جان لینا آسان ہو سکتا ہے۔ اسی طرح اگر نکل نہ ہوتا تو رنڈیوں بھڑوؤں میں شوق

میں غروب مال لٹاتا یہاں تک کہ مستحقین کی بھی نوبت نہ آتی۔ اب مستحقین ہی کو چھانٹ چھانٹ کر دیتے ہیں۔ یہ بخل ہی کی تو برکت ہے۔ غیر مستحقین کو نہ دینا لیکن بخل جو ہے سخاوت کی ماں ہے سخاوت خود محتاج ہے اس بخل کی۔ حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر ہم کو پہلے سے خبر ہوتی کہ تصوف میں اخیر میں کیا چیز حاصل ہوتی ہے تو میاں ہم تو کچھ بھی نہ کر مدتوں کے بعد معلوم ہوا کہ جس کے لئے اتنے مجاہدے اودیا منت کئے تھے وہ ذرا سی بات ہے حضرت نے تو اپنی عالی ظرفی کی وجہ سے اس ذرا سی بات کو نہیں بتلایا۔ میں اپنی کم ظرفی سے بتلاتا ہوں کہ وہ ذرا سی چیز ہے کیا جس کو حاصل کرنے کے لئے اتنی محنت کرنی پڑتی ہیں وہ یہی ہے جس کو میں نے تبدیل ثانی کے عنوان سے بیان کیا ہے کیونکہ یہی ہے پیدا کرنے والی تعلق مع اللہ کی اور یہی ہے محافظ تعلق مع اللہ کی اور یہی ہے بڑھانے والی تعلق مع اللہ کی۔ غرض وہ ذرا سی بات جو تصوف کا حاصل ہے یہ ہے کہ جس طاعت میں سستی ہو سستی کا مقابلہ کر کے اس طاعت کو کرے اور جس کو یہ بات حاصل ہوگئی اس کو پھر ضرورت نہیں نہ شیخ کی نہ سید کی نہ مغل کی نہ پٹھان کی نہیں تو چاروں ذاتوں کی ضرورت ہے ۷

کشند از برائے دلے بار ہا خورند از برائے گلے خار ہا

شیخ کا بس یہی کام ہے کہ اسی ذرا سی بات کے حاصل کرنے کی تدبیروں بتلاتا ہے اور کچھ نہیں کرتا بدون شیخ کے اس کا حصول متعذر ہے۔ قدم قدم پر گاڑی ایلیگی۔ یہ پتہ نہ چلے گا کہ ادھر جاؤں یا ادھر۔ دونوں چیزیں ایک نظر آئیں گی ۷

محر تلخ و محرقیریں ہمعساں در میان شان برزخ لایسناں

(۱۱۲۴) فرمایا کہ نعمائے آخرت اور جنت کی طرف جو طبیعت نہیں ابھرتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک تو جس مقصود کے اسباب کو انسان اختیار ہی نہیں سمجھتا اس کی طرف حرکت نہیں ہوتی اور دوسرے اگر اسباب کو تو اختیار ہی سمجھتا ہے لیکن اسباب میں اور مقصود میں تعلق نہ معلوم ہوتا بھی حرکت نہیں ہوتی یعنی وہ نہیں سمجھتے کہ اعمال صالحہ اور حصول جنت میں وہی علاقہ ہے جو آگ کے جلانے اور کھانا پکینے میں یا پانی پینے اور پیاس کے بجھنے میں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہرگز ہرگز ذہن اس طرف نہیں جاتا کہ اعمال صالحہ پر جنت ضرور مل جاوے گی۔

(۱۱۲۵) اللہ تعالیٰ کے بندے ایسے بھی ہیں کہ بلا قصد و بلا علم کسی کے ان سے مخلوق کو نفع پہنچ رہا ہے وہ قرینہ یہ ہے کہ جب کوئی ایسا مقبول بندہ مرتا ہے تجربہ ہے کہ اگر سب قلوب

نہیں تو بہت سے قلوب ایسے ہیں کہ ان کو اپنے اندر فوراً ایک غیر محسوس ہوتا ہے کہ وہ نورانیت اور برکت جو ان بزرگ کی حیات میں تھی کم ہو گئی حالانکہ ان کے پاس کبھی گئے بھی نہیں۔ خط و کتابت بھی نہیں کی دعا بھی نہیں کرائی۔ پھر وہ کیسا تفریق معلوم ہوتا ہے ادھر سے کچھ مدد پہنچتی تھی وہ کم ہو گئی۔

(۱۱۲۶) فرمایا کہ مدینہ میں جو آیا ہے کہ ایک شخص عمر بھر جنتیوں کے عمل کرتا ہے پھر اٹھتا ہے وہ ایک ایسا عمل کرتا ہے جو موجب ناز ہو جاتا ہے اس کا مطلب یہ ہے جان بوجھ کر ایسا عمل کرتا ہے اور باختیار خود ناری ہو جاتا ہے یہ نہیں کہ کسی غیر اختیاری عمل پر اس کو دوزخ میں بھیج دیا جاتا ہے یعنی ایک تو یہ کہ وہ بات جو موجب ناز ہو جاتی ہے وہ چھوٹی بات نہیں ہوتی بلکہ بہت بڑی بات ہوتی ہے دوسرے یہ کہ وہ بات غیر اختیاری نہیں ہوتی۔ تو یہ معلوم ہوا کہ دوزخ بھی جانا اختیار میں ہے اور جنت میں بھی جانا اختیار میں ہے۔

(۱۱۲۷) فرمایا کہ اصطلاح شریعت میں قبر گڑھے کو نہیں کہتے بلکہ عالم مثال کو کہتے ہیں۔ کیونکہ وہ مشابہ ہے اس عالم کے بھی یعنی باعتبار آخرت کے تو گویا وہ دنیا ہے اور باعتبار دنیا کے گویا کہ وہ آخرت ہے۔ تو وہ سارا عالم ہے جیسا کہ باغ کا پھانک کہ نسبت اندرونی حصہ باغ کے تو گویا وہ باغ نہیں ہے لیکن نسبت خارج حصہ باغ کے گویا کہ وہ باغ ہے۔ یا جیسے حالات کہ نسبت گھر کے تو وہ جیلخانہ ہے مگر نسبت جیلخانہ کے گویا کہ وہ گھر ہے۔ تو اللہ تعالیٰ نے عالم مثال کو دنیا کا بھی نمونہ بنا دیا ہے اور آخرت کا بھی نمونہ۔

(۱۱۲۸) فرمایا کہ تعویذ سے اچھا ہو جانا کچھ تعویذ دینے والے کی بزرگی کی وجہ سے تھوڑا ہی ہوتا ہے بلکہ جس کی قوت خیالیہ قوی ہوتی ہے اس کے تعویذ میں اثر زیادہ ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص بہت زیادہ قوت خیالیہ رکھتا ہو تو اس کے محض سوچنے ہی سے جاڑا بخارا تر جاتا ہے۔ چاہے وہ کافر ہی ہو۔ کیونکہ یہ قوت تو اس میں بھی موجود ہے اور یہ مشق سے اور بڑھ جاتی ہے۔ بالخصوص بعض طبائع کو تو اس سے خاص مناسبت ہوتی ہے۔

(۱۱۲۹) فرمایا کہ نری عقل سے کچھ نہیں ہوتا جب تک کہ فضل بھی نہ ہو۔ خدا کی قسم عقل پر ناز کرنا بے عقلی اور بے راہی ہے اس لئے اگر کسی کو اپنی عقل پر ناز ہو تو اس خیال کو دور کرے نری عقل کچھ کام نہیں آتی۔ بڑے بڑے عقلا نے ٹھوکریں کھائی ہیں۔ دیکھئے بڑی رفتار گھوڑے کی یہ ہے کہ دامن کوہ تک پہنچا وے اس کے بند گھوڑا بالکل بیکار ہے۔

وہاں تو ہوائی جہاز کی ضرورت ہے ۔

فہم و خاطر تیز کردن نیست راہ
ہر کجا پستی است آب آنجا رود
سارہا تو سنگ بودی دل خراش
در بہاراں کے شود سر سبز سنگ
جز شکستہ می گیر و فصل شاہ
ہر کجا مشکل جواب آنجا رود
آزموں را یک زمانے خاک باش
خاک شود تا گل بروید رنگ رنگ
چوں تو یوسف نیستی یعقوب باش
ہمچو او با گریہ و آشوب باش
آزمودم عقل دور اندیش را
بعد از آن دیوانہ سازم خویش را

یعنی وہاں تو شکستی اور پستی ہی کام دیتی ہے عقل کچھ کام نہیں دیتی ۔

(۱۱۳۰) فرمایا کہ جو شخص تارک دنیا ہوگا وہ تارک (سر) بھی ضرور ہوگا چنانچہ ایک

بادشاہ نے اعتراضاً ایک درویش کے سامنے پہنچتے ہی یہ مصرع پڑھا ۔

طر در درویش را در ہاں نباید ۔ اس درویش نے بے دھڑک بادشاہ کو اس

مصرع کا جواب دیا ۔ طر بیاید تا سنگ دنیا نیاید ۔ پھر فرمایا کہ حضرت مرزا جاں جاناں

رحمۃ اللہ علیہ جس روز شہید کئے گئے تھے آپ کو کشف ہو گیا تھا چنانچہ آپ صبح ہی سے

نہایت شاداں و فرحاں تھے موت کے خیال سے اور بار بار یہ کہتے تھے ۔

سر جد کرد از تنم یار سے کہ با ما یار بود
قصہ کوتہ کرد در نہ درد سر بسیاں بود

یہ لوگ بڑے بے فکر ہوتے ہیں ۔ انھیں تو بس ایک ہی فکر ہے جیسے عصائے موسیٰ انشا

بڑا سانپ ہو گیا تھا کہ سارے سانپوں کو نگل گیا تھا ایسے ہی ان کی یہ فکر ایسی ہے کہ ساری

فکروں کو نیست و نابود کر دیتی ہے ۔

(۱۱۳۱) فرمایا کہ حدیث میں ہے کہ جنت ایک چٹیل میدان ہے اور اس کے درخت سیحان

اللہ واللہ واللہ واللہ اکلا اللہ و اللہ اکلا اللہ ہیں ۔ اس سے بعض مبتدعین معجزہ کو دھوکہ ہوا کہ جنت

و نعمائے جنت فی الحال موجود نہیں بلکہ ہم جیسے جیسے عمل کریں گے یہ عمل ہی اس شکل سے ظہور کریں گے

حالانکہ جنت کا معنہائے حمید بالفعل موجود ہونا مقصود ہے مگر باوجود ہونے کے ہیں ان ہی اعمال

کے ثمرات کیونکہ خدا تعالیٰ کو معلوم ہے کہ کون شخص کیا کیا عمل کر گیا اسی کے مناسب جزا سزا کی صورت

پہلے سے بنا کر اس کے وجود واقعی کی خبر دینے کے لئے یہ فرمایا اعدت للکافریۃ اعدت للمتقین

جیسے میرزاں کو پہلے سے معلوم ہو کہ میرے مہمان کا مزاج علیل ہے اور وہ پہلے سے اس کے مزاج کے

مناسب کھانا تیار کر کے رکھ دیوے پس فی نفسہ قیاح یعنی چٹیل میدان نہیں بلکہ جنتیوں کے حق میں قیاح ہے جیسے ایک شخص نے دس ہزار روپیہ اپنے قادموں کے لئے خرچہ ان میں جمع کر دیئے اوئی کام دس بیس روپیہ علی قدر مراتب نامزد کرئے پھر وہ شخص سب کو خطاب کر کے یوں کہہ سکتا ہے کہ اتنا روپیہ خرچہ ان میں رکھا گیا ہے اگر تم خدمت کرو گے تو خرچہ ان میں سب کچھ ہے ورنہ یوں سمجھو کہ بالکل خالی ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ قبل خدمتیں کرنے کے تمہارے حق میں گویا خرچہ ان خالی ہے خدمتیں کرنا شروع کرو گے تو اب سمجھو گے کہ وہ پُر ہو گا۔ واقع میں تو وہ اب بھی پُر ہے لیکن تمہارے حق میں وہ جہی پر سمجھا جاوے گا جب تم خدمتیں کرو گے تو معنی حدیث کے یہ ہیں کہ اعمال کے ثمرات تو پہلے سے مہیا کر لئے گئے ہیں لیکن ابھی وہ کسی کے ملک نہیں بنائے گئے۔ جیسے جیسے بندے عمل کرتے جاتے ہیں وہ ثمرات ان کے نامزد ہوتے جاتے ہیں۔

(۱۱۳۲) فرمایا کہ کل صراط کی حقیقت یہ ہے کہ شریعت میں ہر چیز کا اعتدال مقصود ہے اور اعمال فرع ہیں اخلاق کی اصل محل اعتدال کا اطلاق ہی ان کا بیان یہ ہے کہ اخلاق کے اصول تین ہیں یعنی اصل میں تین قوتیں ہیں جو درجہ ہیں تمام اخلاق کی یعنی جن قوی سے اخلاق پیدا ہوئے ہیں تین ہیں۔ قوت عقلیہ، قوت ثہویہ۔ قوت غضبیہ حاصل یہ کہ اپنے منافع کے حصول اور مضار کے دفع کے لئے خواہ وہ ذبیوہ ہوں یا آخریوہ دو چیزوں کی ضرورت ہے۔ ایک تو وہ قوت کہ جس سے منفعت و مضرت کو سمجھے وہ قوت مذکرہ قوت عقلیہ ہے۔ اور ایک یہ کہ منفعت کو سمجھ کر اس کو حاصل کرے یہ قوت ثہویہ کا کام ہے۔ اور ایک کہ مضرت کو سمجھ کر اس کو دفع کرے یہ قوت افہ قوت غضبیہ ہے۔ پھر ان تینوں سے مختلف اعمال صادر ہوتے ہیں پھر ان اعمال کے تین درجے ہیں افراط و تفریط و اعتدال۔ چنانچہ قوت عقلیہ کا افراط یہ ہے کہ اتنی بڑھے کہ وحی کو بھی نہ مانے جیسے یونانیوں نے کیا۔ تفریط یہ ہے کہ اتنی گھٹے کہ جہل سفہ تک اتر آئے۔ اسی طرح قوت ثہویہ کا ایک درجہ افراط ہے کہ حرام حلال کی بھی تمیز نہ ہے۔ بیوی اجنبیہ برابر ہو جاویں اور ایک درجہ تفریط یعنی ایسا پرہیزگار بنے کہ بیوی سے بھی پرہیز کرنے لگے یا مال کے ایسے حربے ہوئے کہ اپنا پرایا سب مضم کرنے لگے یا ایسے زاہد بنے کہ ضرورت کی چیزیں بھی چھوڑ دیں۔ اسی طرح قوت غضبیہ کا افراط یہ ہے کہ بالکل بھیڑیا بن جاویں اور تفریط یہ کہ ایسے نرم ہوئے کہ کوئی جلتے بھی مارے۔ دین کو بھی برا بھلا کہ لے تب بھی غصہ نہ آئے یہ تو افراط تفریط تھا۔ ایک تینوں قوتوں کا اعتدال ہے یعنی جہاں شریعت نے اجازت دی ہو وہاں تو ان قوتوں کو استعمال کرے اور جہاں اجازت نہ دی ہو وہاں ان قوتوں سے کام نہ لے۔ تو ہر قوت میں تین درجے ہوئے افراط۔ تفریط

اعتدال۔ ان سب درجوں کے نام الگ الگ ہیں جو قوت عقلیہ کے افراط کا درجہ ہے اس کا نام ہے تجزیہ جو تفریط کا درجہ ہے اس کو سفاہت کہتے ہیں۔ جو اعتدال کا درجہ ہے اس کا لقب حکمت ہے۔ اسی طرح قوت شہویہ کے افراط کا درجہ فجور ہے تفریط کا درجہ جمود ہے۔ اعتدال کا درجہ عفت ہے۔ اور قوت غضبیہ کا درجہ افراط تہور ہے۔ اور گھٹا ہوا درجہ حقین ہے۔ اعتدال کا درجہ شجاعت ہے۔ تو یہ نو چیزیں ہوئیں جو تمام اخلاق حسنہ و سببہ کو حاوی ہیں۔ اور مطلوبانِ نو درجوں میں صرف تین درجے اعتدال کے ہیں یعنی حکمت عفت شجاعت۔ باقی سب رذائل ہیں تو اصول اخلاق حسنہ کے یہ ہیں اور ان تینوں کے مجموعہ کا نام عدالت ہے۔ اسی لئے اس امت کا لقب امت وسط یعنی امت عادلہ ہے۔ غرض انسان وہ ہے جس میں اعتدال ہو اب آپ دیکھیں کہ دنیا میں بزرگ تو بہت ہیں لیکن انسان بہت کم ہیں چنانچہ شاعر لکھتا ہے۔

زاهد شدی و شیخ شدی و دانشمند این جملہ شدی و لیکن انسان نشدی

جب یہ بات سمجھ میں آگئی تو اب یہ سمجھئے کہ اعتدال حقیقی سب سے زیادہ مشکل ہوا کیونکہ اعتدال حقیقی کہتے ہیں وسط حقیقی کو کہ اس میں ذرہ برابر نہ افراط ہو نہ تفریط اور مشاہدہ سے اس کا دشوار ہونا ظاہر ہے اور پہلے صراطِ اسی اعتدال کی صورت مثالیہ ہے اور اس کی دشواری تلوار کی تیزی اور بال سے زیادہ باریکی کی صورت میں ظاہر ہوئی۔

(۱۱۳۳) اگر کسی قاریق کے بعد قلب میں زیادہ تعلق مع اللہ محسوس ہو تب تو وہ کرامت ہے

اور اگر اس میں زیادت محسوس نہ ہو تو ناقابلِ اعتبار ہے۔ اور کرامت و استدراج میں ایک ظاہر فرق یہ ہے کہ صاحبِ کرامت متصف بالایمان والہادۃ وغیرہ ہوگا اور صاحبِ استدراج افعال منکرہ میں مبتلا ہوگا اور دوسرا فرق اثر کے اعتبار سے ہوگا کہ صاحبِ کرامت پر انکسار کا غلبہ ہوگا اور صاحبِ استدراج پر ظہور قاریق پر نگہ رکھا۔

(۱۱۳۴) فرمایا کہ اگر قرآن شریف منکر نفسانی کیفیت پیدا ہو تو محمود نہ ہوگی مثلاً کسی امر سے

قرآن شریف سنا اس کی آواز یا صورت سے قلب میں ایک کیفیت پیدا ہوئی تو یہاں اسباب کو نہ دیکھیں گے آثار کو دیکھیں گے اور ظاہر ہے کہ وہ کیفیت یقیناً نفسانی ہوگی۔ ایسی ہی سماع کو سمجھ لیا جاوے۔ اس کے بھی حدود ہیں ہر شخص کو جانتے ہیں جیسا کہ آجکل ہر کس و ناکس کو اس میں ابتلا ہے شیخ شیرازی اس فرق کو کہتے ہیں کہ

سماع لے براور بگویم کہ چیسست مگر مستمع را بدانم کہ کیست

مولانا جامی فرماتے ہیں ۔

زنده دلال مردہ تئیں بار اوست مردہ دلاں زنده تئیں را خطا ست

سلطان نظام الدین قدس سرہ اس کے لئے چار شرائط بتاتے ہیں (۱) سامع اذ اہل دل باشد از اہل ہوا و شہوت نباشد (۲) مستمع مرد تمام باشد زن و کودک نباشد (۳) مسموع مضمون ہر دل نباشد (۴) آلہ سماع چنگ نہ رہا ب درمیاں نباشد فرمایا کہ میں ایک بار اپنے ایک صاحب سماع بزرگ کو تلاش کرنے سلطان جی کے عرس میں قبل از وقت عرس حاضر ہوا۔ میں اس وقت کانپور میں تھا ان سے ملنے دہلی آیا تھا میں سمجھا کہ وہ عرس میں ملیں گے مگر اس وقت تک عرس میں نہ آئے تھے۔ میں قریب نماز ظہر کے ٹوٹا کہ پھر شہر میں بل لوگا وہاں چشتی ہی چشتی جمع تھے انہوں نے مجھ کو گھیرا کہ چشتی ہو کہ شروع ہونے کے وقت کہاں چلے۔ میں نے کہا کہ اگر میں شریک ہو جاؤں گا تو حضرت سلطان جی خفا ہو جاویں گے اور میں نے اوپر کا لفظ سلطان جی کا پڑھ دیا اور کہا کہ مجھ میں یہ شرائط نہیں۔ سب نے کہا کہ تم تو اس کے اہل ہو مگر ہم اہل نہیں۔ ایسی تبلیغ ہم کو آج تک کسی نے نہیں کی تھی۔ (۱۱۳۵) ایک مولوی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت دسوسہ کیا شے ہے فرمایا کہ جو امر منکر بلا اختیار قلب پر وارد ہو جاوے میں اسی کو دسوسہ سمجھتا ہوں مگر چونکہ بلا اختیار ہر اس کے مضر نہیں۔

(۱۱۳۶) فرمایا کہ بزرگوں کو جو خطوط لکھے جاویں ان میں اشعار کا لکھنا میں خلاف ادب سمجھتا ہوں ہاں بطور جوش مکمل جائے تو دوسری بات ہے۔ قصد ایسا کرنے کا حاصل یہ ہے کہ ان کو اشعار سے متاثر کر کے کام نکالنا چاہئے۔ نیز اپنی لیاقت کا اظہار ہے۔ طالب کا کوئی فعل معلوم کے ساتھ ایسا نہ ہونا چاہئے۔

(۱۱۳۷) فرمایا کہ حقوق الشیخ کا آسان خلاصہ یہ ہے کہ اس کی دل آزاری نہ ہو نہ قول و فعل سے نہ حرکات و سکنات سے۔

(۱۱۳۸) ایک مولوی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت مجدد وقت ہیں فرمایا کہ چونکہ نفی کی نبی کوئی دلیل نہیں اس لئے اس کا احتمال مجھ کو بھی ہے مگر اس سے زائد جزم نہ کرنا چاہئے محض ظن ہے اور یقینی طعنیں تو کسی مجدد کا بھی نہیں ہوا را الحمد للہ حمد اکثر اطمینان مبارک فیہ علیہ
ہذا الاحتمال

(۱۱۳۹) فرمایا کہ قطب النکون کو اپنی قطبیت کا علم ضروری ہے مگر قطب الارشاد کو

ضرور نہیں ابدال وغیرہ بھی تکونیات سے متعلق ہیں۔ قطب الارشاد میں تعدد ضروری نہیں ہاں قطب التکوین متعدد ہوتے ہیں مگر قطب الاقطاب تمام عالم میں ایک ہوتا ہے اس کا نام قطب ہے اہل کشف ان کو سچا پتے ہیں۔ قطب التکوین دائماً اور قطب الارشاد احياناً متعدد بھی ہوتے ہیں۔ اسی سلسلہ میں فرمایا کہ زمانہ تحریک خلافت میں خالقہ کے پاس ذرا فصل سے گولہ کے نیچے میرے مکان سامنے ایک نہ ایک جدول رہا کرتے تھے میں سمجھتا تھا کہ شاید میں جانب اللہ حفاظت کے لئے مقرر ہوں۔ ایسے مجاذیب بدلتے بھی رہتے ہیں جیسے سرکاری حکام گورنمنٹ کے بدلتے رہتے ہیں۔

(۱۱۴۰) فرمایا کہ میرا ذوق ہے کہ ابلیس سے معصیت صادر نہیں ہوتی بلکہ جو کچھ ہوتا ہے وہ طاعت ہی ہے گوشتی بھی اور عیسیٰ وغویٰ وغیرہ جو عین مستعمل ہیں وہ باعتبار شرف مقابل کے ہیں کہ وہ شرف مقابل صادر سے افضل ہے نہ یہ کہ معصیت ہے اور تیسیر بالمعصیت محض صورت ہے (۱۱۴۱) فرمایا کہ معاصی ماضیہ کے تدارک کے لئے استغفار کر لے اور آئندہ کے لئے نفس پر جرمانہ مقرر کر لے خواہ بدنی ہو یا مالی ہو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں من قال تعالیٰ اقامہ ک فلیتصدق اس کی کم برنظر فرمائی ہے کہ مقامرہ کی وجہ حب مال ہے تصدق سے محبت مال کی نکل جائے گی اس لئے جرمانہ مقرر فرمایا۔

(۱۱۴۲) فرمایا کہ یہ طریق بہت ہی نازک ہے اس لئے رہبر کامل کی ضرورت ہے بعض اوقات ماضی پر افسوس کرنا بھی حجاب مستقبل کا ہو جاتا ہے کہ اس تا سلف میں غلو کے ساتھ مشغول ہو کر آئندہ کے لئے معطل ہو جاتا ہے۔

(۱۱۴۳) فرمایا کہ اہل علم کے کام کی ایک بات بتلاتا ہوں کہ دین پر عمل کرنے کا مدار سلف صالحین کی عظمت پر ہے اس لئے حتی الامکان ان پر اعتراف و تقیص کی آنچ نہ آنے دینا چاہئے۔

(۱۱۴۴) فرمایا کہ میاں کا مدار طلب پر ہے حسب طلب جو مناسب ہو گا ملے گا اور جہاں ایک نظر میں کامیابی ہوئی ہے وہاں بھی مجاہدہ ہی کی بدولت ہوئی ہے بہت سے مجاہدات اس نظر سے مقدم ہوئیں۔ (۱۱۴۵) فرمایا کہ ہر نفس کی جدا سزا ہے جیسے حضرات فقہاء نے شریف کی تعزیر لکھی ہے مثلاً یہ کہ حکمہ قصائیں بلا کر قدرے طاعت کر دیا جاوے مگر نفس غیر شریف کے لئے دوسری تعزیر ہے۔

(۱۱۴۶) ایک مولوی صاحب نے شکایت کی کہ نماز کی حالت میں ایک کیفیت پر استقرار نہیں ہوتا بلکہ بعض اوقات میں خطرات استولی ہو جاتے ہیں فرمایا کہ یہ تقلبات سفر ہیں اور تثبیت منزل ہے۔ منزل پر رسائی سفر ہی سے ہوتی ہے اور کوئی طریق نہیں یوں ہی چلتے دیکھئے انشاء اللہ تعالیٰ

ایک روز تثبیت بھی عطا ہو جائے گا جس کی کوئی مدت تعین نہیں ہو سکتی جب تک حاصل نہ ہو اسکی طلب و قصد بھی قرب و قبول میں بجائے حصول ہی کے ہے۔

(۱۱۴۷) فرمایا کہ اگر استحضار نرم کے ساتھ اس کا استحضار بھی کر لیا جاوے کہ نعمتیں میرے استحقاق کی وجہ سے نہیں ہیں بلکہ مہربت الہیہ ہیں وہ اگر چاہیں ابھی سلب کر لیں اور یہ ان کی رحمت ہے کہ بلا استحقاق عطا فرما رکھی ہیں اور دوسروں کے متعلق اس کا استحضار کر لیا جاوے اگرچہ یہ لوگ ان خاص فضیلتوں سے خالی ہوں لیکن ممکن ہے کہ ان کو ایسی فضیلتیں دی گئی ہوں کہ ہم کو ان کی خبر نہ ہو اور ان کی وجہ سے ان کا رتبہ حق تعالیٰ کے نزدیک بہت زیادہ ہو تو ان دونوں استحضار کے بعد جو سرور رہ جائے گا وہ عجب نہ ہو گا یا تو فرحت طبعی ہوگی جو مذموم نہیں یا شکر ہوگا جب نعم کے استحسان کا بھی استحضار ہو جس پر اجر ملے گا۔

(۱۱۴۸) اس طریق میں جو حالت غیر اختیاریہ بھی پیش آوے غیر فرض ہے اور اس میں بید مصلح و منافع ہوتے ہیں جو اس وقت تو سمجھ میں نہیں آتے لیکن آگے چلکر ایک وقت میں سب خود بخود سمجھ میں آنے لگتے ہیں۔

(۱۱۴۹) فرمایا کہ حق تعالیٰ کی محبت میں شان عقلیت غالب ہوتی ہے اور اپنے مجالس کی محبت میں شان طبیعت غالب ہوتی ہے اور سرسری نظر میں محبت عقلی محبت طبعی کے سامنے ضعیف و مضحل معلوم ہوتی ہے اس سے یہ شبہ ہو جاتا ہے کہ شیخ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت حق تعالیٰ سے بھی زیادہ ہے حالانکہ امر بالعکس ہے چنانچہ اگر محبوب طبعی سے نعوذ باللہ حق تعالیٰ کی شان کے خلاف کوئی معاملہ فہمی یا قہری صادر ہو تو وہی محبوب فوراً مبغوض ہو جاوے جس سے ثابت ہوا کہ حق تعالیٰ ہی کی محبوبیت غالب ہے۔

(۱۱۵۰) احناف و غیر مقلدین جو ایک ہی مسجد میں ایک جماعت کے ساتھ نماز پڑھتے تھے ان میں ایک مولوی صاحب بریلوی تفرقہ ڈالنا چاہتے تھے اس پر احناف نے مسائل مختلف فیہا کے متعلق درپا کیا فرمایا کہ مختلف فیہ مسئلہ میں جائیں میں گنجائش ہوتی ہے اس لئے ایک مثل کے قول پر بھی نماز عصر درست ہو جاوے گی گو احتیاط احناف کے لئے یہی ہے کہ مثلین کے بعد پڑھیں لیکن اس احتیاط سے زائد ہم فتنہ سے بچنا ہے اس لئے بدوں اس کے اگر فتنہ نہ مٹے تو اس عارض کی وجہ سے مثلین پر عمل کرنے سے ایک مثل پر عمل کرنا اولیٰ ہوگا اسی طرح اگر حضرات اہل حدیث یہ اعانت کریں کہ اول وقت کی فضیلت کی گنجائش پر اتفاق کی فضیلت کو ترجیح دے کر مثلین کے بعد عصر پڑھنا گوارا کر لیں تو اس میں زیادہ نواب ہوگا بلکہ زیادہ

بہتر ہے کیونکہ مثیلین کے بعد تو بالاتفاق عصر درست ہے اور مثل کے بعد بعض اقوال پر درست نہیں اور اگر اس صورت مذکورہ کو کوئی فریق نہ مالتے تو صورتِ سلم یہ ہے کہ اہل حدیث ایک مثل کے بعد اذان دے کر نماز ادا کریں اور پھر احناف اپنی وقت پر اسی اذان کو تسلیم کر کے نماز ادا کریں۔

(۱۱۵۱) فرمایا کہ زبانی بیان کرنا شرط تبلیغ نہیں کوئی چھپا ہوا وعظ یا کوئی کتاب حدیث یا فقہ یا تفسیر کی بات میں لیکر اس کو دیکھ کر مع ترجمہ پڑھ دیا کریں اجمال یا ابہام ہوا مختصر سی تفسیر یا تفصیل کر دی اگر اس پر بھی قدرت نہیں تو ایسا شخص تبلیغ عام کا مکلف ہی نہیں۔

(۱۱۵۲) فرمایا کہ طبیب سے یہ کہنا بھی بے موقع ہے کہ اگر مناسب سمجھیں خمیرہ گاؤ زبانی تجویز کرویں اس سے تو حال بہک کر غلطی بالطبع کر کے تدبیر پوچھنا چاہئے۔

(۱۱۵۳) کسی بی بی کے شوہر کا انتقال ہو گیا تھا ان کے عدم سکون پر تحقیق بیان فرمائی کہ سکون مطلوب ہی نہیں غل مطلوب ہے ظاہری بھی باطنی بھی ظاہری تو معلوم ہے باطنی ہر وقت کے واسطے وہ غل جو اختیار میں ہے مثلاً صبر اختیار میں ہے وہی مطلوب ہو گا سکون و دلچسپی اختیار میں نہیں اس لئے وہ مطلوب نہ ہو گا۔

(۱۱۵۴) فرمایا کہ جب تک نسبت مع الخالق راسخ نہ ہو تعلق مع الخلق بلا ضرورت سراسر مضرت ہے اور جو منفعت سوچی جاتی ہے کہ ادائے حق خلق ہے وہ حق خلق بھی جب ہی ادا ہوتا ہے کہ نسبت مع الخالق راسخ ہو جاوے ورنہ نہ حق خالق ادا ہوتا ہے نہ حق خلق یہ بقرہ ہے ایک کا نہیں بلکہ ہزاروں اہل بصیرت کا ہمہ وراپ سے زیادہ اہل لکین نے ایسے تعلقات کو چھوڑ دیا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت شاہ شجاع کربانی رحمۃ اللہ علیہ واقعات معلوم ہیں اور حضرت غلظہ راخذین رحمۃ اللہ علیہ پر اپنے کو قیاس نہ کیا جاوے ۵ کار پا کاں راقیاس از خود گیر۔

(۱۱۵۵) ایک مولوی صاحب مجاز نے یہ نکایت لکھی تھی کہ اب تک اللہ کے بغیر تہجد کیلئے آنکھ نہیں مکتی افسوس ہے کہ خارجی چیرہوں کی اب تک حاجت پاتی ہے اس پر جو باہر فرمایا کہ کن کن خارجی چیرہوں کے احتیاج سے بچو گے کٹھا کی احتیاج ہو، ٹٹا بھونے کی احتیاج ہو، منہ پاچیز کی احتیاج ہو جس طرح باطنی کیفیات حق تعالیٰ کی نعمتیں ہیں اللہ و غیرہ خارجی چیرہیں بھی تو اللہ تعالیٰ ہی کی نعمتیں ہیں۔ کام نکلتا چاہئے چاہے خارجی نعمتوں سے نکلے خواہ باطنی نعمتوں سے پھر فرمایا کہ اس جواب سے ان کی بالکل تسلی ہوگی اگر اور جگہ پوچھا جائے نہ جانے کیا کیا جاوے تجویز کر دئے جاتے۔

(۱۱۵۶) ایک صاحب نے اپنے کرایہ داروں سے ترغیب نادر کے متعلق تشدد کیا اور کہا کہ

اس مکان میں رہنے کی شرط یہ ہوگی کہ بلا علم شرعی جماعت و مسجد کی پابندی میں فرق نہ آئے۔ اتنا تخفیف کر لیا کہ لالچ دلائی جا ہی اس پر حضرت والا نے فرمایا کہ اگر آپ کے جگہ میں کم ہمت ہوتا تو خدمت پر عمل کرتا یعنی اپنے نفس کو تو سمجھاتا کہ ان پر سختی اور ان تدبیروں سے انفر ڈالنا مجھ پر واجب نہیں پھر کیوں تعب میں پڑوں البتہ اتنا ضرور کرتا کہ ترغیب کے ساتھ ان کو جمع کر کے وعظ سنا تا اور ان کی رعایتیں بلا کسی شرط اور بلا کسی ضابطہ کے کرنا۔ وہ مانوس و منبسط ہو کر خود بخود کام کرنے لگتے اور جو اس پر بھی اثر نہ ہوتے ان کے حال پر چھوڑ کر صرف دعا پر اکتفا کرتا۔

(۱۱۵۷) ایک مریض کو ایک حکیم صاحب نے زیادہ سونے کی رائے دی اس پر انھوں نے معمولات میں کمی کی شکایت حضرت والا کو لکھی اس پر فرمایا کہ جتنا حکیم صاحب سونے کو بتلاتے ہیں اس سے زیادہ سوہ صحت کا ملہ تک معمول میں تخفیف کر دو تو اب پورا رہے گا۔

(۱۱۵۸) فرمایا کہ اسلم طریق ہی ہے کہ لپٹے محاسن اور طاعات کو زبان پر بھی لاوے ہی نہیں پس اس مثل پر عمل چاہئے کہ نیکی کرا اور دریا میں ڈال۔ آدمی یہ سوچ لے کہ جس کے واسطے میں نے طاعت کی ہے اس کو تو علم ہے اور وہ کبھی بھولے گا بھی نہیں پھر کسی کو جھلانے کی کیا ضرورت ہے۔ اپنی طاعت کو جھلانا درحقیقت غیر الشکر مقصود نہانا ہے یہ کیا حماقت ہے۔

(۱۱۵۹) فرمایا کہ جس بات میں نفسانیت کا شمول ہوتا ہے اس میں خاصیت یہی ہے کہ دوسرے کو اس سے نفرت ہوتی ہے لیکن چونکہ آدمی کی طبیعت میں اپنے ساتھ حسن ظن رکھا ہوا ہے اس واسطے خود اس کام کو کرتے ہوئے برائی نہیں معلوم ہوتی اسی واسطے محققین نے بھلے برے کی یہ بھی ایک شناخت مقرر کی ہے کہ جس کام کی نسبت یہ معلوم کرنا ہو کہ یہ اچھا ہے یا بُرا اور اس میں نفسانیت شامل ہے یا نہیں اس میں اس طرح غور کر دو کہ یہ کام اگر دوسرا آدمی کئے تو ہم کو بُرا معلوم ہو گا یا نہیں اور اس سے اکثر باتوں کا حسن و قبح معلوم ہو جاتا ہے۔

(۱۱۶۰) فرمایا کہ جھوٹی بات کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ اس میں رنگینی خوب ہوتی ہے اور اس میں کونفسانی لطف خوب آتا ہے اور سچی بات میں رنگینی نہیں ہوتی۔

(۱۱۶۱) فرمایا کہ ہر کام کرنے سے پہلے یہ دیکھ لیجئے کہ یہ دین اور دنیا میں مضر تو نہیں۔ دیکھنے کتنی جلد اصلاح ہوتی ہے۔

(۱۱۶۲) یاد رکھو کہ لوگوں میں ایک کو دوسرے کے اوپر ملندہی اور رفعت صرف اس سے حاصل ہوتی ہے کہ لوگوں کی تکلیف دہ باتوں پر صبر کیا جاوے اور کثرت سے مدد دے اور احسان

کیا جاوے اور کسی سے حسد نہ کیا جاوے اور بدی کرنے والوں کا بدلہ بدی سے نہ دیا جاوے
چنانچہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے جعلنا ہذا علقۃً یہدٰی و بامرنا لما صبروا و ادکا و اباینا
یوقنون (یہ محفوظ حضرت والا کا تھیں مفید ہونے کے سبب درج کیا گیا)

(۱۱۶۳) فرمایا کہ سود لینے والے اگر بھڑائی حالت میں غور کریں تو ایک ذلت اور
شرمندگی محسوس ہوتی ہے یہ ذوقی دلیل ہے معلوم ہوا کہ سود ہندوستان میں کھتا
سے اگر حلال ہو تب بھی اس کی یہ خاصیت ہے جیسے کوئی لطیف المزاج او جھڑی کھائے تو
گوجاڑ ہے لیکن تکدر ضرور ہوگا۔ میں اس بارہ میں ستفتی کو لکھ دیا کرتا ہوں کہ میری رائے تو
عدم جواز ہے باقی دوسرے علماء کا قول جواز پر ہے لہذا اختلاف سے فی الجملہ گنجائش ہے۔
(۱۱۶۴) فرمایا کہ اہل علم کو چاہئے خصوصاً اہل مدارس کو کہ زکوٰۃ کا روپیہ جو مدرسہ میں
دیا جاتا ہے اس کو فوراً تملیک کر کے مدرسہ میں داخل کر لیا کرے ورنہ بصورت عدم تملیک
اگر مزکی مر گیا تو اس مال زکوٰۃ میں میت کے ورثا کا حق متعلق ہو جائے گا۔ نیز حوالان حول
کے بعد اس پر زکوٰۃ بھی واجب ہوگی اگر وہ بقدر نصاب ہوا۔

(۱۱۶۵) فرمایا کہ تجربہ سے معلوم ہوا کہ ثنوی سے خالی الذہن شخص کا استنباط گمراہی ہے
صحیح طریق یہ ہے کہ مسائل دوسری جگہ سے حاصل کر لے پھر اس پر ثنوی کو منطبق کر لے۔ پھر ثنوی
دانی کا بڑا کمال ہے۔ اس اصل کو پیش نظر رکھو تو فائدہ کامل ہوگا۔

(۱۱۶۶) ایک مولوی صاحب کے سوال کے جواب میں فرمایا کہ علی التقاب اپنے
امراض کا علاج کرے اس طرح کہ جو اس کے نزدیک اہم ہو اس کو مقدم کرے اسی طرح ایک
ایک کو مصلح سے دریافت کرے جب ایک مرض کے علاج میں رجوع ہو جاوے تو دوسرا
شروع کرے اور اول کی مقابمت بھی نہ چھوڑے پھر تیسرا شروع کر دے اور پہلے دو کو بھی بھولے
آخری بات یہ ہے کہ امراض کا معالجہ شروع کرے اور اتفاقی تقصیر پر استغفار کرتا رہے اس فکر میں
نہ پڑے کہ کتنا نفع ہوا اور کتنا باقی رہا ورنہ اسی حساب میں رہے گا اس کو چھوڑ کر کام میں لگے اور
یوں سمجھے کہ میں کچھ بھی نہیں ہوا۔ روز اول ہی جیسا اہتمام رکھے اور اپنے کو معالجہ اور استغفار ہی
میں ختم کر دے۔

(۱۱۶۷) فرمایا کہ بعض لوگ انا جلیس من ذکر فی سے استدلال کرتے ہیں کہ صر
اذکار ہی اصلاح کے لئے کافی ہیں کیونکہ ذکر سے قرب ہوگا اور قرب سے معاصی سے نفرت و

ابتداء ہوگا پس اور تدابیر کی ضرورت نہیں حالانکہ یہ بالکل غلط ہے کیونکہ ذکر فی میں خود تدابیر اصلاح بھی داخل ہیں بدون معالجہ امراض کے ذکر ہی متحقق نہیں۔ دیکھو حصن حصین میں بل کل مطیع اللہ فہو ذکر۔ بات یہ ہے کہ ذکر کے معنی ہیں یاد۔ تو یاد محض زبان ہی سے نام لینے کو نہیں کہتے بلکہ اصل یاد وہ ہے جو سب طریقہ سے ہو۔ یہ کیا یاد ہے کہ جس کی یاد کا دعویٰ ہے نہ اس سے بات کرے نہ اس کے خط کا جواب دے نہ اس سے ملے نہ اس کا کہنا مانے۔ یہ ہرگز یاد نہیں۔ تو جو ذکر یاد اصلاح کے ہو وہ ایسی ہی یاد کی طرح ہے۔

(۱۱۶۸) ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ اس طریق میں نفع کا مدار مناسبت پر ہے۔ پہلے مناسبت پیدا کرنے کا اہتمام کرنا چاہئے۔ میں حلوگوں کو مشورہ دیتا ہوں کہ کچھ روز یہاں آکر قیام کرو۔ اور زبانہ قیام میں مکاتیب مخاطبت نہ ہو اس کی صرف یہی وجہ ہے کہ مناسبت پیدا ہوگا لوگ اس کو بہت ہی سخت شرط بتلاتے ہیں حالانکہ اس کی ہی سخت ضرورت ہے جب تک یہ نہ ہو مجاہدات ریاضات مراقبات مکاشفات سب بیکار ہیں کوئی نفع نہ ہوگا۔ ایک مولوی صاحب نے عرض کیا اگر طبعی مناسبت نہ ہو اور عقلی پیدا کر لی جاوے فرمایا کہ کوئی بھی ہو ہونا چاہئے۔ نفع اسی پر موقوف ہے۔

(۱۱۶۹) ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت میرے لڑکے بہت ہی بدشوق ہیں تعلیم کی طرف ان کو قطعاً التفات اور رغبت نہیں اس سے میرا قلب پریشان رہتا ہے فرمایا کہ قلب کے پریشان اور مشوش رکھنے کی کیا ضرورت ہے۔ مومن کو پریشان کرنے والی چیز بجز ایک چیز کے اور کوئی چیز نہیں وہ حق تعالیٰ کی عدم رضا ہے۔ اس سے تو مومن کے قلب میں طغی بھی پریشانی ہوا جو بھی حالت ہو وہ تھوڑی ہے اور جبکہ رضا کا اہتمام ہے اپنی وسعت اور قدرت کے موافق تو کوئی وجہ نہیں کہ مومن کا قلب پریشان اور مشوش ہو اس لئے کہ صرف تدبیر ہمارے ذمہ ہے۔ مثلاً تعلیم اولاد کے لئے شفیق استاد کا تلاش کر دینا۔ کاغذ قلم دوات کا ہتیا کر دینا کتابوں کا خرید دینا۔ مزید براں علم کے منافع و فضائل سنانا۔ اس کے بعد جو نتیجہ ہو اس پر رضا و تفویض ہی سے کام لینا مناسب ہے۔

(۱۱۷۰) فرمایا کہ رشوت کی رقم پر بھی زکوٰۃ واجب ہے گو مقبول نہ ہو لیکن نہ دینے سے زیادہ مردودیت ہوگی۔

(۱۱۷۱) فرمایا کہ طریق مشورہ لینے کا یہ ہے کہ کئی شقوق لکھیں اور ہر شق کے مفاسد و

مصلح لکھیں اور پھر ترجیح کی درخواست کریں۔

(۱۱۷۲) فرمایا کہ جب زبان کو ذرا بھی وسعت دی جاتی ہے تو گناہ میں ضرور مبتلا ہو جاتی ہے اس کی ایک تدبیر جو تدبیر ہونے کے ساتھ تدارک بھی ہے یہ ہے کہ جب دو چار آدمی جمع ہو کر باتیں کریں تو باتیں ختم کرنے سے پہلے کچھ ذکر اللہ اور ذکر الرسول ﷺ علیہ وسلم بھی کر لیا کرو اسکی ضرورت حدیث سے بھی ثابت ہے چنانچہ ارشاد ہے ما جلس قوم مجلسا لم یذکروا اللہ فیہ ولم یصلوا علی نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم الا کانت علیہم ترة یعنی جس مجلس میں لوگ باتیں کرتے ہیں اور جس مجلس میں حق تعالیٰ کا ذکر نہیں کرتے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہیں بھیجتے وہ مجلس ان کے لئے قیامت کے دن حسرت کا باعث ہوگی اور بھی کچھ نہ ہو تو ختم کرتے وقت ہی کہہ لیا کریں سبحان ربک رب العزۃ عما یصفون وسلم علی المرسلین والحمد للہ سب العالمین یہ لفظ جامع ہے ذکر اللہ اور ذکر الرسول ﷺ علیہ وسلم دونوں کو علماء نے لکھا بھی ہے کہ یہ کفار مجلس ہے۔

(۱۱۷۳) فرمایا کہ کثرت کلام اسی وقت ہوتی ہے جبکہ اپنی بڑائی ذہن میں ہو اور اپنی بڑائی نظر میں اسی وقت آتی ہے جب حق تعالیٰ سے غفلت ہو۔ نتیجہ یہ نکلا کہ کثرت کلام کی اسی وقت ہو سکتی ہے جب حق تعالیٰ سے غفلت ہو اور خدا سے غفلت ایک مرض نہیں بلکہ مجموعۃ الامراض ہے تو جس شخص کو دیکھو کہ کثرت کلام میں مبتلا ہے تو سمجھ لو کہ وہ ایک مرض میں مبتلا نہیں بلکہ بہت سے امراض میں مبتلا ہے۔ اور اس میں وہ تمام امراض موجود ہیں جو ترفع اور تکبر کی فرع ہیں۔

(۱۱۷۴) فرمایا کہ ما جو اپنے آپ کو بڑا سمجھتا ایسا فعل ہے جس میں مفاسد ہی مفاسد ہیں آدمی اپنے کو کبھی بڑا نہ سمجھے۔ اگر لوگوں ذہن میں نہ آوے تو چاہئے یہ تکلف اس کی مشق کرے اہل اللہ نے اس کی تدبیر لکھی ہیں وہ یہ ہیں کہ اگر اپنے سے چھوٹے کو دیکھے تو اس وقت یہ خیال کرے کہ یہ مجھ سے عمر میں چھوٹا ہے اس لئے گناہ کم کئے ہیں میری عمر زیادہ ہے گناہ بھی میرے زیادہ ہوں گے اور اپنے سے بڑے کو دیکھے تو یوں خیال کرے کہ اس کی عمر زیادہ ہے اس لئے نیکیاں مجھ سے زیادہ کی ہوگی لوگ ان باتوں کو توہمات سمجھتے ہیں لیکن یہ توہمات ہی کام دینے والے ہیں۔

(۱۱۷۵) فرمایا کہ شریعت نے بناوٹ اور محض ظاہری محبت سے منع کیا ہے لیکن اس محبت کی تعلیم دی ہے جو ظاہر و باطن اور حاضر و غائب ہر حالت میں یکساں ہو جس میں لہبیت کے سوا کچھ نہ ہو ایسی محبت کی بے انتہا فضیلت حدیث میں وارد ہے چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ

قیامت کے دن تہادی جائے گی۔ این المختابون فی اللہ اظہر فی ظلی یوم لا ینظر الا ظلی یعنی وہ لوگ کہاں ہیں جو آپس میں حب فی اللہ رکھتے تھے آج میں ان کو اپنے سایہ میں جگہ دوں گا جب کہ کوئی سایہ سوا میرے سایہ کے نہیں ہے۔ اور فرمایا کہ یاد رکھئے اس محبت کے لئے سادہ ہی زندگی مناسب ہے اور جہاں تکلفات آئے بس محبت کی جڑ کٹی۔

(۱۱۷۶) فرمایا کہ محبت دونوں طرف سے جب ہی ہوتی ہے کہ تساوی ہو اور مسلمانوں میں تساوی یا تو اسی طرح ہو سکتی ہے کہ سب امیر ہو جائیں اور یا اس طرح ہو سکتی ہے کہ سب غریب ہو جائیں اور ظنا ہر ہے کہ سب کا امیر بننا تو اختیاری نہیں ہاں غریب بننا اختیاری ہے بس باہم محبت کی صورت یہی ہے کہ سب غریب بن کر رہیں۔ اس سے یہ مراد نہیں کہ اپنے اپنے اموال کو پھینک کر محتاج بن جائیں بلکہ غریب بننے سے مراد عادات اور معاشرت میں غریب بن جانا ہے اسی کو دوسرے لفظ میں کہا جاتا ہے کہ سادہ زندگی ہی میں محبت ہو سکتی ہے۔ کہاں ہیں آج کل کے فلسفی جو ہمدردی ہمدردی پکارتے پھرتے ہیں اور تنعم اور تکلف میں کچھے ہوئے ہیں کیا انہم کے ساتھ ہمدردی و محبت جمع ہو سکتی ہے ہرگز نہیں۔ کیونکہ باہم محبت کے لئے مساوات شرط ہے۔

(۱۱۷۷) فرمایا کہ زیور میں یہ نفع بیان کیا جاتا ہے کہ مال محفوظ ہو جاتا ہے کیونکہ نقد رو پیہ خرچ ہو جاتا ہے اور زیور بنوانے سے اس کی حفاظت ہو جاتی ہے۔ میں اس کو کسی درجہ میں تسلیم کرتا ہوں لیکن دیکھنا یہ ہے کہ اس میں کوئی مضرت بھی ہے یا نہیں۔ غور سے معلوم ہوا کہ اس میں قومی ملکی ذاتی سب قسم کی مضرتیں ہیں۔ قومی ضرورت تو یہ ہے کہ زیور دکھلاوے اور بڑا بننے کے لئے پہنا جاتا ہے اور اس سے دوسرے کی تحقیر مقصود ہوتی ہے اور جب اس سے کسی کی تحقیر کی گئی تو مساوات نہیں رہی اور قومی ترقی کا اصل الاسول مساوات ہے۔ ملکی ضروریہ ہے کہ زیور کی محبت حب مال ہے اور جس قوم میں حب مال ہے وہ کوئی کام ملکی ترقی کا نہیں کر سکتی۔ مال اس کے پر ہیں ایک بیڑی ہے جو اس کو کہیں نقل و حرکت کر لے نہیں دیتی واقعات بخوبی اس کے شاہد ہیں کہ جس فوج کے دل میں حب مال داخل ہو گئی اس سے کچھ نہ ہو سکا سوا اس کے کہ لوٹ مار اور ظلم کیا جب کبھی دشمن نے ان کو اپنی طرف بلانا چاہا ذرا سالا لچ دلا کر بلالیا اور ان کے بادشاہ سے ان کو توڑا کر بہت جلد اسے مغلوب کر دیا نتیجہ یہ ہوا کہ دشمن کے مقابلہ میں گئے تھے ترقی ملکی کے واسطے اور ذرا سے لالچ میں اپنے ملک کو تباہ و برباد کر یا غرض ہزاروں تاریخی واقعات اس کی

شہادت دیتے ہیں کہ حب مال ترقی ملکی کو مانع ہے۔ اور ذاتی مضرت سب سے پہلے تو یہ ہے کہ اس کی حفاظت کرنی پڑتی ہے۔ ہر وقت خطرہ میں ہے کہ کوئی لوٹ نہ لے کوئی چرا نہ لے کہیں کھول دے جاوے۔ دوسرا ضرر یہ ہے کہ زیور پہنکر عورتیں کچھ کام نہیں کر سکتیں اچھی خاصی پانچ بن جاتی ہیں جب وہ ہلنے چلنے کے کام کی بھی نہ رہیں تو صحت کی جو گت ہوگی وہ معلوم ہے غرضیکہ زیور مانع صحت ہے اور صحت ہر کام کا موقوف علیہ ہے تو زیور کی زیادتی ہر مفید کام کی مانع ہوئی۔ تیسری مضرت یہ ہے کہ بعض دفعہ زیور ٹوٹ جاتے ہیں یا کھوئے جاتے ہیں اور بناتے وقت سنار ان میں کھوٹ جلاتے ہیں یہ سب مالی نقصان ہوا۔ علاوہ ان نقصانات دنیویہ کے دینی نقصانات تو اس قدر ہیں کہ کوئی منفعت اس کا مقابلہ ہی نہیں کر سکتی اضعاف وقت۔ اور اضرار مال اور ریا اور جمعہ اور کبر اور تفاخر یہ اس کے نتائج ہیں جس کو ہم لوگوں نے بہت ہی معمولی سمجھ رکھا ہے ان کے منطلق جو وعیدیں قرآن و حدیث میں وارد ہیں ان کو کوئی دیکھے تو کبھی زیور کا نام نہ لے مگر طبائع میں ایسا انقلاب ہوا ہے کہ باوجود دینی و دنیوی نقصانات کے عورتوں کو دن رات اس سے فرصت ہی نہیں۔

(۱۱۷۸) فرمایا کہ اگر بیبیاں یہ طریقہ اختیار کر لیں کہ کپڑے میلے پہنے ہوئے ہوں تو بدل لیا کریں ورنہ ہرگز نہ بدلیں بلکہ جہاں جانا ہو ویسے ہی ہو آیا کریں تو بہت فتنوں کی گنجائش ہو جاوے۔ اس پر عمل کر کے دیکھئے اس میں کتنے فائدے ہیں اس کو معمولی بات نہ سمجھیں بلکہ یہ منجملہ ضروریات دین کے ہے کیونکہ بناؤ سنگار کر کے جانے کا منشا محض کبر ہے کہ ہر شخص یہ چاہتا ہے کہ میں بڑا ہوں۔ اس عادت کو بدلنے کیونکہ بڑا بننے کی عادت بہت بُری ہے حدیث میں ہے لا یصلح الرجل البغیۃ من کان فی قلبہ مثقال ذرۃ من کبر یعنی جس شخص کے دل میں ذرہ برابر کبر ہو گا وہ جنت میں نہ جائیگا۔

(۱۱۷۹) فرمایا کہ فقہانے لکھا ہے کہ جس شخص کو مانگنا حرام ہے اس کو اس کے مانگنے پر دینا بھی حرام ہے البتہ دینے والے کو اگر معلوم نہ ہو تو معذور ہے۔

(۱۱۸۰) فرمایا کہ کثرت سوال کا منشا عمل نہ کرنا ہے (باریک بات ہے) جس کو کام کرنا ہوتا ہے وہ تو ذرا سا حکم پاکر اس کی تعمیل میں لگ جاتا ہے بلکہ وہ ڈرا کرتا ہے کہ اگر بوچھوں گا تو کوئی دشواری کام میں نہ پیدا ہو جاوے اور پھر مجھ سے نہ ہو سکے اور جس کو کام کرنا نہیں ہوتا

وہ ہی تقریریں چھٹا کر تا ہے۔

(۱۱۸۱) فرمایا کہ جس کی نظر اللہ اور ما عند اللہ ہے اس کی نظر میں سونا چاندی تو کیا دنیا و ما فیہا بھی کچھ نہیں جھوٹا ہے اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے اور اپنے جگر گوشوں اور خاص لوگوں کے لئے دنیا کو پسند نہیں کیا اور ایک دینار بھی رکھنا کبھی گوارا نہیں کیا۔

(۱۱۸۲) فرمایا کہ صاحبِ مال کی قدر کرو مال دنیا کی زندگی کا سہارا ہے اس کو ہوش و عقل کے ساتھ خرچ کرو اور اگر خرچ کرنے ہی کا جوش ہے تو اللہ کی راہ میں دو اس میں حوصلہ آزمائی کرو۔

از شیخ العربیۃ العجم حضرت مولانا حاجی امداد اللہ صاحب ہاجر کی نور اللہ رفقا۔ یہ بزرگ ہستی میں جن کے مجموعہ کلیات امداد بیہ بڑے بڑے عظیم الشان حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ اور حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ جیسے جیسے ہیں، حضرت حاجی امداد اللہ صاحب عرب، پاکستان اور ہندوستان کے بہت بڑے شیخ ہیں، یہ ان کا مکمل مجموعہ دس کتابوں پر مشتمل ہے اس مجموعہ میں سلوک و تصوف اور تمام سلسلوں سے تعلق رکھنے والے پیروں اور مریدوں کے لئے بہترین رہنما اور شریعت و طریقت کے بہترین راستے دکھانے والی یہ واحد کتاب ہے۔ اس مجموعہ میں مندرجہ ذیل دس کتابیں ہیں۔ فیہا القلوب، فیصلہ ہفت مسئلہ، ارشاد مرشد، فتویٰ تحفۃ العشاق، رسالہ وعدۃ الوجود، غذائے روح، گلزار معرفت، رسالہ دعوت جہاد اکبر، تالہ امداد غریب۔ اس کتاب سے کوئی گھر خالی نہیں ہونا چاہئے، صفحات ۲۲۴، کاغذ لکھائی اور چھپائی پہلی عمدہ علاوہ ڈاک خرچ ہے۔

اس کتاب میں حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے اصل حدیث ثبات الشہور لذوات الخدو سے پردہ کی تاکید اور بے پردگی کے مجھے نتائج جمع فرماتے ہیں تاکہ مسلمان بے پردگی سے با آجاویں انشاء اللہ اس کتاب کے پڑھنے کے بعد تمام مسلمان اپنی عورتوں اور لڑکیوں کو پردہ کرائیں گے، یہ کتاب بڑھ کر شاید ہی کوئی بد نصیب مسلمان ہوگا جو پردہ کے خلاف ہو، پر مسلمان کو اس کا مطالعہ ضروری ہے۔
رحمۃ اللہ علیہ اپنے خاص شاگرد کے نام سے مختصر و انعمی امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ حضرت امام صاحب نے اس قدر خط امام غزالی سبق آموز نصیحتیں لکھی ہیں کہ امام مسلمان اب بھی فائدہ مند ائمہ و محدثین تو بڑی بد نصیبی کی بات ہے۔

شبِ برأت کے فضائل اور شبِ برأت میں کیا مسلمان کو کرنا چاہئے، حدیث شریف کے حوالے سے جمع فرمایا ہے۔ قابل قدر رسالہ ہے،

مکتبہ تھانوی بندر دُکراچی

مسلمانوں کا عروج و زوال

یعنی بیان الامراء ترجمہ اردو تاریخ الخلفاء

اس کے مطالعہ سے تاریخ اسلام کی پوری واقفیت ہو جاتی ہے اور ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ خلافت کس طرح اور کس کس پر منتقل ہوتی رہی کچھ سال کم ایک ہزار سال کی تاریخ کا علم اس کتاب سے ہو جاتا ہے، اس میں امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خلافت سے لیکر سنہ ۹۰۹ء تک کے شان و حکومت، جاہ و رفعت کا منظر عدل و انصاف کا سچا فوٹو اس خوبی سے کھینچا گیا ہے کہ جس سے اسلام کی اولوالعزمی کا بخوبی پتہ چلتا ہے

یہ کتاب جس کے پاس ہو تو گویا اس کے ساتھ ایک چلتا پھرتا عالم ہے، اب چند سال سے مکہ معظمہ، مدینہ منورہ، معلم الحجاج اور بصرہ میں بالکل تبدیلیاں ہو گئی ہیں، ان سب جگہ پر موجودہ صور حال پر تمام جگہ ترمیم و تفسیح کر دی گئی ہے اور ایک خاص بات یہ ہے کہ ذی الحجہ سے لیکر ذی الحجہ تک پانچ دن کا پورا پروگرام شائع کر دیا ہے، یوں سمجھئے کہ اگر حاجی حضرات پوری کتاب کا مطالعہ نہ کر سکیں اور صرف یہی مقام دیکھ لیں تو ان کے سفر کا پورا پروگرام اس مقدمہ میں مل جائے گا۔

بنیان المشید حضرت شیخ احمد کبیر رفاہی قدس سرہ، یہ وہ ہستی ہیں کہ آپ نے روضۃ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر عرض کیا کہ آپ اپنا مبارک ہاتھ دیکھئے کہ میں اسے بوسہ بیکر عورت حاصل کروں، اسی وقت روضۃ الطہر صلی اللہ علیہ وسلم سے دست مبارک چمکتا ہوا نکلا، ادب آپ نے اسے بوسہ دیا، اس کتاب کے ترجمہ سے حضرت حکیم الامتہؒ کو بیدار ہوئی تھی، اس کا مطالعہ مبتدیان سلوک کیلئے بہت مفید اور نافع، اس طرح یہ مجموعہ سب ہی کے لئے کافی شافی ہو گا، گویا معرفت و حقیقت کا نایاب خزانہ ہے، امید ہے کہ برادران اسلام عموماً اور برادران سلسلہ امدادیہ اشرفیہ تمناوی خصوصاً اس کی قدر فرمائیں گے

شریعت اور طریقت اس کتاب کے جملہ مضامین حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب تنہا لوی قدس سرہ کے افادات کا انتخاب ہے۔ اس میں شریعت طریقت، حقیقت، معرفت، بیعت، اطلاق، مجاہدات، افکار، اشتغال، مراقبات، احوال، توجہات، تعلیمات، مسائل مع دلائل و حقائق، تسلیک کے لئے طریق عمل مندرج ہیں، جو قرآن مجید احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر تصانیف علماء معتقین و اولیاء اکرام کی روشنی میں مرتب کی گئی ہے۔ اس کتاب کا ہر مسلمان کے پاس ہونا ضروری ہے۔

حیات اشرف اس میں حضرت حکیم الامتہؒ کی سوانح عمری، ان کے علمی و روحانی کمالات ان کے مجددانہ کارنامے اصول تربیت و سلوک عارفانہ نکات زہین اقوال اور دنیا و آخرت کے سنوارنیکا مکمل لائحہ عمل آگیا ہے۔ اس کتاب کا مطالعہ ایک شیخ کمال اور شفیق مربی کی صحبت کا فائدہ عطا کرے گا اس نعمت ہر مسلمان کو فائدہ بخشانا چاہئے

لئے کا پتہ ۸۸

مکتبہ تنہا لوی بندر روڈ کراچی ۱

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب دوم

(۱) جلال آباد جو تھانہ بھون سے قریب ہے وہاں کے ایک خانصاحب کے معرفت موزن مسجد اسٹیشن نے خانقاہ و مدرسہ کے جملہ متعلقین کی دعوت کرنا چاہا حضرت والا نے فرمایا کہ یہاں دعوت کے کچھ تو اعلیٰ مقرر ہیں ان کو پہلے سن لیجئے۔ ایک تو وہ جو آزاد ہیں مثلاً مولوی احمد حسن صاحب اور مفتی فضل اللہ صاحب وغیرہ ایسے صاحبوں میں سے جن کی دعوت کرنا منظور ہو ان سے فرداً فرداً کہا جاوے ہر شخص کی جدا طبیعت ہے اس کو اختیار ہے قبول کرے یا نہ کرے۔ یا ممکن ہے کسی کو کچھ شبہات ہوں اور مجھے نہیں ہیں۔ لہذا میری وجہ سے کسی پر دباؤ نہ پڑے۔ اور کسی کو تکلیف نہ ہو کیونکہ مجھ کو یاد ہے کہ جب میں مدرسہ دیوبند میں پڑھا کرتا تھا تو مجھے کسی جگہ دعوت میں جانا نہایت گراں گزرتا تھا۔ اور کچھ نہ کچھ بہانا بچنے کے لئے بل ہی جاتا تھا جب ہتھم صاحب کو معلوم ہو گیا کہ اس کی ایسی طبیعت ہے تو پھر انہوں نے فرمانا ہی تھوڑا دیا پس مجھے وہی خیال پیش نظر ہو جاتا ہے کہ ایسا نہ ہو کہ کسی کو میری وجہ سے مجبوراً دعوت میں جانا پڑے۔ پھر فرمایا کہ ہر ایک کو وقت بھی بتلا دیجئے اور یہ بھی کہہ دیجئے کہ پیدل چلنا ہو گا خواہ منظور کریں یا نہ کریں۔ میں خود تنہا جاؤں گا میرے ساتھ کوئی نہ چلے اور لوگوں کو بھی چاہئے کہ وہ چار چار پانچ پانچ ہو کر جاویں زیادہ مجمع ایک ساتھ نہ جاوے۔ پھر فرمایا کہ مجھے اپنے ساتھ مجمع کا جانا اچھا نہیں

معلوم ہوتا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایک تو انجن کی طرح آگے آگے چل رہے ہیں اور پیچھے پیچھے لوگ گاڑیوں کی طرح کچھے ہوئے چلے آ رہے ہیں۔ بہت سے معج کے ساتھ جانے کے نامناسب ہونے پر فرمایا کہ ایک مرتبہ کانپور میں سب طالب علم وغیرہ ایک جگہ دعوت میں جا رہے تھے میں نے خود اپنے کانوں سے بعض لوگوں کو کہتے سنا کہ خدا خیر کرے دیکھئے کس کے گھر پر چڑھائی ہوئی ہے۔ فرمایا کہ بس میں جب ہی سے یہ منکر طالب علموں کا کسی کے مکان پر دعوت کھانے کے لئے جانا بالکل بند کر دیا۔ تھوڑے تھوڑے لوگوں کا الگ الگ راستہ سے جانا اس لئے بھی مناسب ہے کہ اگر بہت مجمع ہوگا تو آپس میں ملتے بولتے ہوئے جاویں گے اور بعض کو دعوت کے ساتھ تفریح بھی اس صورت میں مقصود ہوگی بخلاف دو دو چار چار کے جانے کے کہ اس میں قبول دعوت سے محض اتباع سنت مقصود ہوگا تفریح مقصود نہ ہوگی۔ پھر فرمایا کہ دوسری قسم میں طالب علم اور ذاکرین ہیں۔ یہ لوگ کسی جگہ دعوت میں نہیں جاتے ہیں۔ ذاکرین چونکہ زیر تربیت ہیں اس لئے وہ بھی طالب علموں کے حکم میں ہیں۔ ان لوگوں کی اگر دعوت کی جائے تو ان کے واسطے کھانا نہیں مدرسہ میں بھیجا جاوے۔ اور جو اس میں تکلف ہو تو ان لوگوں کی دعوت ہی نہ کی جاوے۔ بس آپ فہرست دونوں قسم کے لوگوں کی الگ الگ بنالیجئے اور دوسری قسم کے لوگوں کی فہرست حافظ عبد المجید صاحب کو دیدیکئے وہ اپنے طور پر ہر ایک کو مطلع کریں گے تاکہ جس کا جہاں کھانا پکتا ہے وہ تیار نہ کرائے۔ نیز حضرت والا نے یہ بھی فرمادیا تھا کہ میرا معمول صبح آٹھ بجے کھانا کھالے کا ہے (حسن العزیز حصہ دوم)

ف اس ملفوظ سے حضرت والا کا حسن انتظام۔ تواضع۔ حب جاہ سے نفرت۔ ایذا مسلم سے سخت حذر۔ دین و اہل دین کی محبت و عظمت۔ اتباع سنت اور شان تربیت بلا تکلف ظاہر ہوا ہے۔

(۲) فرمایا کہ مجھے دس خط لکنا آسان اور ایک تموید لکنا موت ہے اور بہت سے آدمی تو ان تمویدوں کی بدولت ہلاک ہو جاتے ہیں کیونکہ تمویدوں کے بھروسے پھر مریض کے مرض کا علاج کرتے نہیں اور مریض ختم ہو جاتا ہے (حسن العزیز حصہ دوم)

ف اس ملفوظ سے حضرت والا کا عملیات سے تفریز حکمت و فراست ظاہر ہے۔

(۳) ایک حاجی صاحب کے یہاں ولیمہ تھا انھوں نے کھانا مدرسہ میں بھیجا دیا تھا فرداً فرداً دعوت نہ کی تھی حضرت والا نے فرمایا کہ میں نے ہی ان کے پوچھنے پر ان سے کہہ دیا تھا کہ کسی کی بھی

دعوت نہ کرو اس میں ایک تو سب سے کہنے کی دقت سے بچ جاؤ گے دوسرے یہ کہ کسی کی شکایت نہ ہوگی جہاں دل چاہے کھانا بھیج دینا۔ اگر بے وقت پہنچے گا دوسرے وقت کھالیں (حسن العزیز حصہ دوم)۔ فت اس سے حضرت والا کی حکمت۔ سادگی، سہولت پسندی رسومات کا پابند نہ ہونا ظاہر ہے۔

(۴) ایک ڈپٹی کلکٹر نے خواب میں دیکھا کہ نواب کی مجلس میں ایک بالاخانہ پر موجود ہیں وہاں ایک بزرگ ہیں انھوں نے ڈپٹی صاحب سے کہا کہ میں تم سے اپنی لڑکی کا عقد کرنا چاہتا ہوں چنانچہ نکاح خواہ بلائے گئے۔ لڑکی کا نام منٹوی مولانا روم فرمایا اور وہ بزرگ خود مولانا روم رہ تھے۔ حضرت والا نے فرمایا خواب نہایت مبارک مضمون کو محارہ میں منت فکر کہتے ہیں پس لڑکی سے مراد یہی مضمون ہے اس معنی کر منٹوی شریف کو مولانا کی لڑکی کہا ہے۔ تعبیر اس کی یہ ہے کہ صاحب خواب کو منٹوی مولانا روم سے مناسبت اور اس سے فیض ہوگا۔ پھر دریافت سے معلوم ہوا کہ واقعی ڈپٹی صاحب کو تصوف سے ذوق ہے فت اس سے حضرت والا کی مناسبت تعبیر سے معلوم ہوئی۔

(۵) ایک صاحب نے دریافت کیا کہ سونے اور چاندی کے ٹن لگانا کیسا ہے اور ان میں زنجیریں ڈالنا کیسا فرمایا ہمارے علماء نے کہا ہے کہ اس میں حرج نہیں ہے فقہا کی یہ عبادت ہے لایاں باز دادالذہب لاندہ تابع تو زہد میں ٹن کو داخل کرنے میں گمراہی عبد الرحمن صاحب پانی پتی نے ناجائز کہا ہے۔ ان کا بیان یہ ہے کہ زر کے معنی گھنڈی کے ہیں جس سے مراد وہ گھنڈی ہے جس پر کلابتون پٹا ہوتا ہے۔ ٹن مراد نہیں۔ اسی واسطے میں دونوں قول نقل کر دیتا ہوں۔ اور قاری صاحب کی بات ہے دل کو لگتی ہوئی۔ کیونکہ تبعیت کی شان گھنڈی میں زیادہ ہے ٹن میں نہیں۔ اس لئے احتیاط قاری صاحب کے مسلک میں ہے۔ زنجیروں میں تو تبعیت کی شان ہی نہیں وہ کیسے جائز ہوں گی ہاں ان کو تاج کا تاج کہہ سکتے ہیں جس سے مقصود حاصل نہیں ہوتا۔ فت اس سے حضرت والا کا عمل بالا احتیاط ثابت ہوا جو لازم ہے درع وتقویٰ کے لئے۔

(۶) ایک صاحب حضرت کی خدمت میں ایک کاغذ لے کر آئے جس میں لکھا تھا کہ میں فلاں گانوں میں عید گاہ تعمیر کر رہا ہوں۔ اس کے متعلق چند لوگوں سے چاہتا ہوں مطلب یہ کہ آپ تصدیق فرمادیں گے تو آپ کی تصدیق فرمانے پر لوگ چندہ دیں گے

اور چند علماء سے اس کا غلط پڑھوئی دستخط کرا کر لائے تھے۔ حضرت نے دستخط سے انکار فرمادیا ان سے اس کے متعلق مسئلہ بھی بیان فرمادیا اور چند حکایات بزرگان و فقہائے پیشین کی اس کے متعلق بیان فرمائیں مگر یہ بات ان کے خیال میں نہ آئی دوسرے روز پھر وہ کاغذ لپکرائے اور ایک ایسے شخص کو ہمراہ لائے جو حضرت والا سے خاص تعلق رکھتے تھے مقصود یہ ہوگا کہ ان کے دباؤ سے دستخط فرمادیں گے اور وہ کاغذ پیش کیا۔ فرمایا کہ میں نے کل اس قدر سمجھایا تھا کچھ خیال میں نہ آیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ سمجھنے کا قصد ہی نہیں۔ مگر کہتا ہوں کہ جب تک میں اس موقع کو آنکھ سے نہ دیکھوں دستخط کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ تو شہاد ہے اور فہادت بدون خود دیکھے جائز نہیں مسئلہ کے خلاف کیسے دستخط کردوں یہ مسئلہ نہیں ہے کہ دوسرے کے دستخطوں پر دستخط کر دے جا دیں۔ باقی بعض حضرات کا دستخط کر دینا تو انھوں نے موقع کو دیکھ لیا ہوگا۔ اور اگر بلا دیکھے دستخط کر دے تو وہ جائیں محکوم اس سے کیا۔ دستخطوں پر اصرار کیوں ہے خدا کے لئے کام کرو۔ دوسرے پر جبر کس لئے کرتے ہو۔ پھر ان کے جانے کے بعد فرمایا کہ اس پر لوگ مجھ کو بد اخلاق کہتے ہیں خلیق کے معنی آجکل یہ ہیں کہ سب کی ہاں میں ہاں ملائے بس وہ خوش اخلاق ہے۔ اب حافظ جی کو یہ شخص لپٹے ساتھ لائے ہیں کہ دباؤ پڑے گا۔ جب مرضی معلوم ہو گئی تو دباؤ ڈالنے کے کیا معنی۔ پھر فرمایا کہ خدا جانے جس گاؤں میں عید گاہ کی بابت اس شخص کا ارادہ ہے اس میں عید اور جمعہ جائز بھی ہے یا نہیں۔ اکثر دیہات کی ایسی ہی حالت ہے۔ ف۔ اس سے بھی حضرت والا کا عمل بالاحتیاط۔ درع و تقویٰ۔ دین کی بات میں کسی کی لامنت کی پروا نہ کرنا ظاہر ہے۔

(۷) فرمایا کہ وقت پر کام کرنے سے ذرا اہتمام تو کرنا پڑتا ہے مگر کام کر کے بیفکری ہو جاتی ہے اگر تساہل کیا جاوے تو بعد میں بڑا بار اور وقت پیش آتی ہے۔ میں نے یہ اس لئے کہا کہ اور لوگ بھی پابندی کریں۔

ف۔ اس سے حضرت والا کا حسن انتظام و حکمت ثابت ہے۔

(۸) فرمایا کہ آج کل تو تعلیم یافتوں کا مذاق یہ ہے کہ احکام شرعی کی علت اور حکمت سے بہت سوال کرتے ہیں چنانچہ ایک صاحب نے بچہ سے بدریہ خط دریافت کیا کہ کافر سے سود لیں ان کیوں حرام ہے میں نے کہا کافر عورت سے زنا کرنا کیوں حرام ہے

اسی طرح ایک صاحب کو میں نے جواب دیا تھا کہ خدا کے احکام میں تو کوئی نہ کوئی حکمت ضرور ہوگی۔ آپ یہ بتائیے کہ آپ کے سوال عن المحکمہ کرنے میں کیا حکمت ہے۔ اس کو سن کر ان کی آنکھیں کھل گئیں۔ لوگ ایسے جواب پر اعتراض کرتے ہیں کہ ڈھیلا سا مارتے ہیں حالانکہ ایسے ہی جواب سے ان کی بدتمیزی بالکل ظاہر ہو جاتی ہے۔ یہ لوگ اپنے کو عقل کل سمجھتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ عقل کل نہیں بلکہ عقل گل ہیں۔ یعنی ان کی عقل بالکل گل ہو گئی۔ مگر یہ ضرور ہے کہ ان سے گفتگو میں مرہ آتا ہے کیونکہ یہ سمجھ میں آنے سے مان لیتے ہیں۔ معقولیوں کی طرح نہیں کہ اپنی بات پر اڑے رہیں۔

مولوی عبدالحق صاحب نے ایک مولوی صاحب کا لقب اڑیل ٹوڑ رکھا تھا۔ جو دودو اصرار بھی بری چیز ہے۔ آج کل اس کو کمال سمجھا جاتا ہے۔ اگر غور کیا جائے تو اس میں عزت نہیں بلکہ سب ذلیل سمجھتے ہیں کیونکہ غلطی سب کو معلوم ہو ہی جاتی ہے۔ بلکہ غلطی کا اقرار کر لینے میں عزت ہے۔ ایسے شخص کی نسبت لوگ بطور مدح کہا کرتے ہیں کہ یہ غلطی کا اقرار کر لیتے ہیں بخلاف اڑنے والوں کے کہ لوگوں کی نظر میں ذلت ہوتی ہی اور وہ اس غرض سے اڑتے ہیں کہ غلطی کا اقرار کر لینے پر لوگ ان کو حقیر سمجھیں گے۔

ف اس لفظ سے حضرت والا کی جس طرح شان تربیت واضح ہے اسی طرح حکمت نظر آتی ہے (۹) فرمایا کہ عملیات سے جو ہوتا ہے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ قلوب پر اثر نہیں پڑتا البتہ ابتر صاحب حق کا ہوتا ہے اس کی صورت دیکھ کر کشش ہوتی ہے جو بلا کرامت ہو تو اثر زیادہ ہوتا ہے۔ کیونکہ کرامت میں تو سوچ میں پڑ جاتا ہے کہ کچھ اور بات نہ ہو۔ یہ عجیب اثر ہے حق میں اب کشش اتباع سنت میں ہے اور اتباع سنت میں دھوکہ نہیں ہوتا۔ کیونکہ آدمی اپنے گویاں تک بناوے گا۔ راز ایک نہ ایک روز کھل جاتا ہے۔

ف اس سے حضرت والا کی فراست و حقیقت شناسی ظاہر ہوتی ہے۔

(۱۰) فرمایا کہ بزرگوں کے سامنے سے جو کھانا اٹھا کر ان ہی کے سامنے کھاتے ہیں میں تو اس طریق متعارف کے خلاف ہوں کیونکہ جس کے سامنے سے تبرک سمجھ کر کھانا لیا ہے اگر وہ متکبر ہے تو اس کا تکبر بڑھتا ہے اور اگر متواضع ہو تو اس کو اذیت ہوتی ہے بلکہ یوں کیا جائے کہ جب کھانا اٹھ جائے تو مالک سے مانگ لے۔ سامنے سے لیکر کھانا چاٹا ٹھیک نہیں ف۔ اس سے رسومات سے صلہ۔ شان تربیت۔ حقیقت شناسی و حکمت ظاہر ہے

(۱۱) فرمایا کہ مجکو جب تک مسئلہ میں شرح صدر نہیں ہو جاتا جواب نہیں دیتا تردد کی صورت میں جواب دینا جائز نہیں اور اطمینان ہو جانے پر مواخذہ نہیں۔ اور یہ بھی ضرور نہیں کہ ہر مسئلہ کا جواب دیا جاوے۔ خواہ اس میں تردد ہی ہو۔ بلکہ اگر خود اطمینان نہ ہو تو اوڑھیں پر حوالہ کر دیا جاوے کہ سائل دوسری جگہ دریافت کر لے۔ اور اس میں راحت کیسی ہے اور خواہ جواب دینے میں یہ ہے کہ روزانہ کتابیں دیکھو ٹکریں مارو پھر اعتراض پڑے جواب دو۔ یہ ساری خرابیاں اپنے کو بڑا سمجھنے کی ہیں۔ یوں خیال کرتے ہیں کہ اگر وہم جواب نہ دیں گے تو لوگ کہیں گے کہ جواب بھی نہ دیا گیا۔

ف۔ اس لفظ سے حضرت والا کا تقویٰ و احتیاط۔ صفائی معاملہ۔ عبدیت تذلل۔ سہولت پسندی ظاہر ہے۔

(۱۲) فرمایا کہ میں تکلف کو پسند نہیں کرتا۔ لوگ مجکو حضرت حضرت کہا کرتے تھے مجکو ناگوار ہوتا تھا میں نے منع کر دیا۔ مولوی صاحب کہہ دیں۔ مولانا صاحب کہہ دیں۔ سیدی و مولائی وغیرہ الفاظ سے مجکو تکلیف ہوتی ہے۔ سید و مولا تو کہتے ہیں آقا کو۔ مجکو تو آقا بنایا اور اپنے کو غلام اور غلام کے معنی میں کہ جو چاہو اس میں تصرف کرو۔ حالانکہ مرید کہیں غلام تھوڑا ہی ہے۔ یہ مبالغہ ہے تعظیم میں۔ اسی طرح مجکو ہاتھ چومنے سے بہت تکلیف ہوتی ہے اسی طرح مخدوم العالم کا لفظ بھی سخت ہے جھکتا وغیرہ سب تکلفات ہیں۔

(ف) اس سے تکلف و تصنع سے مدار اور تواضع و عبدیت ظاہر ہے۔

(۱۳) فرمایا کہ جو لوگ مولویوں کو حقیر سمجھتے ہیں ان کے ساتھ جو مولوی نرمی کرتے ہیں مجکو برا معلوم ہوتا ہے ان کے ساتھ تو معاملہ ہونا چاہئے المتکبر مع التکبرین عبادۃ حبیب یہ لوگ علماء کو احق سمجھتے ہیں ان کو بھی دکھانا چاہئے کہ تم کو بھی کوئی احق سمجھتا ہے۔ ان سے تو یوں کہنا چاہئے کہ ہم سے تم میں سوائے تکلف کے کپڑوں کے اور کیا زیادہ ہے سو جن پیر کپڑوں کا رعب ہوگا ان پر ہوگا گم کپڑوں سے کیوں معزز سمجھیں۔

(ف) اس سے حضرت والا کے استغنا کی شان ثابت ہوتی ہے۔

(۱۴) فرمایا کہ میانجی صاحبان کا دستور ہے کہ لڑکوں سے دوسرے لڑکوں کے چپٹ لگواتے ہیں مگر میں اس سے منع کرتا ہوں۔ اس سے آپس میں عداوت ہو جاتی ہے۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی حقیقت شناسی۔ انجام بینی ثابت ہوتی ہے۔

(۱۵) ایک شخص حضرت کے لئے آم اور گھی ہدیہ میں لائے چونکہ حضرت معاملہ میں زوجین کے درمیان پورا عدل فرماتے ہیں حضرت والائے اپنے ملازم سے ترازو منگائی اور یہ فرمایا کہ جو صاحب لائے ہیں وہی نصف نصف کر دیں تو مناسب ہے۔ پھر فرمایا کہ میں پسند نہیں کرتا کہ کوئی چیز میرے ایک مکان پر جائے اور وہاں سے تقسیم ہو کیونکہ میں ایک کو محتاج اور دوسرے کو محتاج الیہ بنانا نہیں چاہتا اور اگر یہ صورت کروں کہ دونوں میں سے کبھی کوئی اور کبھی کوئی نمبر و تقسیم کیا کریں تو اس کا یاد رکھنا مشکل ہے اس لئے تقسیم لانے والے کے ذمہ اور عیال کے خلاف ہے کہ ایک کو محتاج اور دوسرے کو محتاج الیہ بناؤں۔ لوگوں نے نکلخ ثانی آسن سمجھ لیا ہے۔ مناسب ایک ہی ہے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتے ہیں والک ادنی الاتعولوا میں زیادہ پسندیدہ کو مروج کرنا چاہتا ہوں اور کہتا ہوں کہ نکلخ ثانی نہ کریں چنانچہ میں نے اپنے رسالہ العلوب المذیہ میں لکھوا دیا ہے ۵ من نہ کردم شامدر یکبند۔

ف۔ اس سے حضرت والا کا عدل بین الزوجین۔ تقویٰ۔ احتیاط ثابت ہوا۔

(۱۶) کسی نے بذریعہ خط دریافت کیا تھا کہ جو لوگ حرام مال کھاتے ہیں ان کا کیا حشر ہوگا۔ فرمایا کہ مجھ کو فضول سوال سے سخت گرانی ہوتی ہے۔ جو بات دوسروں کے متعلق دریافت کی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تجھ کو کسی کی کیا پڑی اپنی بیڑ تو۔

ف۔ اس سے حضرت والا کا تنفر لایسنی باتوں سے ظاہر ہے۔

(۱۷) کسی حکیم صاحب نے لکھا کہ میں ایک درزی کا علاج کر رکھا تھا اور اس نے ایک چھتری دینے کا وعدہ کیا تھا وہ ایک عرصہ تک چھتری نہیں لایا۔ اس کے بعد وہ ایک خوبصورت چھتری لایا دیکھ کر بہت خوشی ہے تو یہ اشراف نفس ہے یا نہیں۔ فرمایا کہ اشراف وہ ہے جس پر یہ آثار مرتب ہوں کہ نہ دینے پر غصہ آوے اور ناگواری و نکایت پیدا ہو۔ علاج کرنا چھوڑ دے علیٰ ہذا القیاس اور محض اس احتمال کو نہیں کہتے کہ شاید وہ لے آوے۔ اور یہ بھی اہل توکل کے لئے ہے اور اہل تاکل کے لئے نہیں یعنی جو لوگ پیشہ کرتے ہیں مثلاً طبابت ان کے لئے اشراف کا بھی کوئی حرج نہیں اگرچہ وعدہ پورا کرنے پر غصہ آوے (مجھ کو بھی اشراف کی حقیقت معلوم نہ تھی ایک بزرگ کے سوال سے معلوم ہو گئی۔ قصہ یہ ہوا کہ میں ایک جگہ گیا ہوا تھا وہاں مجھ سے ایک عالم درویش نے دریافت کیا کہ ہم لوگوں کو کبھی بلانے پر ریلیوں کے یہاں جانے کا اتفاق ہوتا ہے اور وہاں سے کچھ ملنے کی بھی امید

ہوتی ہے تو یہ اشراف نفس ہے یا نہیں) پس محض احتمال کو اشراف نہیں کہتے تا وقتیکہ اس پر آثار مذکورہ بالا مرتب نہ ہوں یعنی اگر وہ ندیں تو ناگواری و شکایت پیدا ہو انہیں نے اس جواب کو پسند کیا تو یہ کمال ان بزرگ کا ہے جنہوں نے پوچھا تھا کہ ان کے سوال کی برکت سے یہ جواب میرے ذہن میں آگیا میرا کوئی کمال نہیں۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی وقت نظری۔ سلامت فہمی اور فہم و پسندی۔ تواضع و انکسار ثابت ہے۔

(۱۸) فرمایا کہ اہل باطل کے مذہب کو جو کچھ ترقی ہوتی ہے وہ سعی اور روپیہ کے زور سے ہوتی ہے اور حق کو خود بخود ترقی ہوتی ہے۔ چنانچہ مرزا قادیانی وغیرہ کے مذہب کو جو کچھ ترقی ہوئی اس کا باعث یہی تھا۔ مرزا نے کتنے دلوں سے دعویٰ کیا مگر قابل غور یہ بات ہے کہ مرزا نے کتنے مسائل دینیہ کی تحقیق کی۔ بس یہی رہا کہ میں مسیح عود ہوں، میں فلاں ہوں، میں کرشن ہوں مسیح بننے سے عیسائیوں کو نفرت ہوئی، کرشن بننے سے ہندوؤں کو نفرت ہوئی۔ دعویٰ رسالت سے مسلمانوں کو نفرت ہوئی۔ کسی کو بھی ہدایت نہیں ہوئی۔ رہا کمال الدین کا لندن پہنچنا اور وہاں کسی انگریز کا مسلمان ہو جانا سو اس میں کمال الدین کا کوئی کمال نہ تھا وہ انگریز خود پہلے سے مسلمان تھے۔ اس سے زیادہ تو حبیب احمد تھانوی نے کام کیا جو لندن میں تھے۔ ان کے اثر سے کئی انگریز مسلمان ہوئے ان کے خطوط یہاں آئے تھے۔ ایک خط میرے بلائے کے لئے بھی آیا تھا۔ میں اس شرط سے لندن جانے کو تیار تھا کہ سفر کا کوئی نفع مظنون ہو اور اس کا امتحان میں نے تجویز کیا تھا کہ وہ چند شبہات دہریوں کے اردو میں ترجمہ کر کے یہاں بھیجیں اور میں ان کے جواب لکھوں پھر وہ ان جوابوں کا انگریزی میں ترجمہ کر کے اہل شبہات کے سامنے پیش کریں اگر اس سے کچھ نفع کی امید ہو تو سفر کیا جاوے ورنہ کیا فائدہ مگر وہاں سے اس خط کا جواب ہی نہیں آیا۔

ف۔ اس حضرت والا کی حقیقت شناسی۔ اشاعت دین کی مستعدی بدرجہ کمال ظاہر ہے (۱۹) فرمایا کہ آجکل ادما اور اظہار بہت ہے حالانکہ جو کام کرتے ہیں وہ وہاں سے

خالی نہیں یا تو اللہ کے لئے ہے یا نفس کے لئے۔ اگر اللہ کے لئے ہے تو اللہ میاں کا علم کافی ہے اور اظہار کی کیا حاجت اور اگر نفس کے لئے ہے تو کوئی نتیجہ نہیں پھر اظہار کس کا اس کا امتحان کہ یہ اللہ کے لئے یہ کام کر رہا ہے یا نفس کے لئے یہ ہے کہ اگر دوسرا شخص اسی کام کا آجائے تو

یہ خود چھوڑ کر بیٹھ جاوے اور غنیمت جائے کہ اس نے میرا کام ہلکا کر دیا آجکل تو یہ حالت ہے کہ اگر ایسا ہو تو فوج ہو جاوے نہ مولویوں میں اخلاص ہے نہ مشائخ میں الا ماشاء اللہ۔

ف۔ اس سے اذما و اظہار سے نفرت اور کمال عقل و حکمت۔ کید نفس کی شناخت ظاہر ہے (۲۰) فرمایا کہ ایک شخص میرے پاس آئے اور بیعت ہونا چاہا مگر اخیر میں انھوں نے دو عیب نکالے ایک یہ کہ اچھے کپڑے پہنتے ہیں دوسرے یہ کہ لطائف کی تعلیم نہیں کرتے۔ جو کپڑے کہ میں اس وقت پہن رہا ہوں ان کو بڑھیا کپڑوں میں شمار کیا تھا حالانکہ میرے پاس جو مکلف کپڑے آجاتے ہیں ان کو پہنتا تک نہیں۔ بس میں نے ان سے کہا کہ آپ تشریف لیجائیے جہاں سنگوٹے بند ہوں وہاں جائیے۔ اور ایسے شخص کے پاس جائیے جہاں آپ سی پوچھکر تسلیم کیجاوے۔ اگر میں لیپ پوت کرا اور مختلف تدابیر سے ان کو اپنی طرف متوجہ کرنا مرید کرتا جیسا آجکل شائع ہے تو کیا نتیجہ ہوتا۔ اسی لئے مصلحت یہ ہے کہ پیری مرید چھوڑ دے ہاں تعلیم کر دے ہم خدمت کرنے کو تیار رہیں مگر کسی کو پسٹے نہیں۔ فہیم کا رہنا اچھا اور بد فہم کا نکل جانا ہی اچھا اور فرمایا کہ حضرت آجکل پیری مریدی محض دوکانداری و رسم پرستی ہو رہی ہے روغن قاز ملکر کہیں طلب مال ہے اور کہیں طلب جاہ ہے اور کہیں اگر صدق بھی ہے تو تحقیق نہیں۔ بعض جگہ اس کی کوشش ہے کہ امر کو کھینچا جاوے حالانکہ ناک نشینوں کا مرید ہونا علامت ہے شیخ کے کابل ہونے کی اور دنیا دار امر کا متوجہ ہونا علامات ہے خود شیخ کے دنیا دار ہونے کی کیونکہ الجنس میل الی الجنس یعنی جھبکتا وہی ہے جس میں نسبت ہے۔ کہیں قازا اور مور جا رہے تھے لوگوں کو دیکھ کر تعجب ہوا کہ دونوں غیر جنس پھر تھا کیسے کسی فہیم نے کیا کہ بدون اس کے ساتھ ہونے نہیں سکتا کہ دونوں میں کوئی امر مشترک ضرور ہے خود کہے دیکھا تو دونوں لنگڑے تھے اور اگر اہل حق کے یہاں امر بھی آتے ہیں تو مٹ کر آتے ہیں لہذا غربا ہی رہے بڑا ہو کر پھوٹا ہو جاوے یہ ہے کمال۔ یہ باتیں ہیں سمجھنے کی۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی فراست شان نزہت۔ استغنا صاف ظاہر ہے۔ اور رسم پرستی کی مخالفت بھی۔

(۲۱) ایک شخص نے دریافت کیا کہ یہاں مدرسہ میں روپیہ وغیرہ دینے سے رسید دی جاتی ہے فرمایا یہاں کوئی رسید نہیں دی جاتی۔ یہاں تو یہ ہے کہ جس کا جی چاہے دو جس کا دل چاہے مت دو۔ رسید کا اہتمام تو ہم جب کریں جب خود مانگتے ہوں ہم جب

مانگتے نہیں تو کیوں جھگڑا کریں۔ ہمیں تو برات عند اللہ چاہیے تقلیل تعلقات میں بڑی راحت ہے ورنہ ایک تعلق سے دوسرا پیدا ہوتا ہے۔ دوسرے سے تیسرا پھر سلسلہ ہی ختم نہیں ہوتا۔ دو بھائی تھے ایک بادشاہ دوسرا فقیر۔ فقیر لنگی باندھے پھر کرتے۔ ایک روز بادشاہ نے بلا کر کہا کہ بھائی مجھ کو تمہارے اس حال سے لوگوں کے روبرو بڑی غیرت آتی ہے تم پا جامہ تو پہنو۔ اچھی طرح رہو وہ بولے مجھ کو انکا رہنیں پا جامہ کے ساتھ ایک کرتہ بھی ہو۔ بادشاہ بولے کرتہ بہت وہ بولے پھر کرتے کے ساتھ ٹوپی بھی ہونی چاہیے بادشاہ نے کہا ٹوپی بھی بہت وہ کہنے لگے کہ پھر گھوڑا بھی سواری کو ہونا چاہیے اس نے کہا کہ گھوڑے بھی بہت۔ فقیر نے اسی طرح سلسلہ وار بہت سی حوائج کی ضرورت بیان کی۔ بادشاہ نے کہا کہ سب چیزیں موجود ہیں آپ چلے حتیٰ کہ تخت سلطنت بھی حاضر ہے۔ شاہ صاحب کہنے لگے کہ میں پا جامہ ہی کیوں پہنو جس کے لئے اتنے جھگڑے کرنا پڑیں۔ اسی طرح یہاں کا قصہ ہے کہ ہم مانگیں کیوں جس کے لئے رید وغیرہ کے قصے کرنے پڑیں۔ ف اس قصے سے حضرت والا کا کثرت تعلقات سے منفرتانہ (۲۲) فرمایا کہ علیگڑھ کالج میں ایک فساد عقیدہ کا مرض ایسا مہلک ہے کہ دیگر امراض کا نہ ہونا کوئی تسلی کی بات نہیں۔ وہاں وعظ بھی میرا ہوا تھا طلباء وغیرہ سکر بہت خوش ہوئے بات یہ ہے کہ اگر خیر خواہی مد نظر ہو اور تعصب نہ ہو تو اس کا اثر بھی ہوتا ہے۔ بس طلباء کہتے تھے کہ ایسے واعظ نہیں ملے یا تو کا فرمانے والے ملے یا ہاں میں ہاں ملانے والے۔ دونوں کے نفع نہیں ہوتا۔ جب میرٹھ میں موتمر الانصار کا جلسہ تھا تو ایک مولوی صاحب نے وعظ میں یہ کہا کہ کالج علیگڑھ ملعونین پیدا کرتا ہے اور مدرسہ دیوبند موحیدین کو۔ یہ الفاظ سکر لوگ بہت بھڑکے۔ اگلے روز میں کھڑا ہوا اور اس کے متعلق تقریر بیان کی۔ میں نے کہا تعجب ہے کہ فلسفی ہو کر آپ حضرات برائے ہیں۔ ان مولوی صاحب نے گو لفظ سخت کہا مگر دیکھنا یہ ہے کہ نیت ان کی کیا تھی۔ ان شکایت کرنے والوں میں حکام بھی ہیں اور حکام یہ خوب سمجھتے ہیں کہ کوئی کتنا ہی بڑا مجرم ہو یہ دیکھتے ہیں کہ اسکی نیت کیا تھی اگر نیت اچھی تھی تو اس کو چھوڑ دیتے ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ آپ صاحبوں کا مذہب فطرت پرستی ہے اور ظاہر ہے کہ خدا نے فطرۃ مختلف طبائع بنائے ہیں کوئی سخت ہے کوئی نرم ہے۔ دیکھئے موسیٰ علیہ السلام کا مزاج کیسا تیز تھا اور عیسیٰ علیہ السلام کا کیسا نرم تھا۔ سو اگر ان مولوی صاحب کا مزاج موسیٰ علیہ السلام کا سا ہو تو اس میں کیا قباحت ہے باقی ہمارا اصلی مذاق یہ ہے کہ ہم آپ کی دل شکستی نہ کریں کیونکہ

ہم کو آپ سے کام لینا ہے۔ آپ کام کی جماعت ہیں اس لئے ہم آپ کے قلب کو شکستہ کرنا نہیں چاہتے۔ سب شکستہ ہو گئے۔ اور میں نے کہا کہ ان مولوی صاحب کا نفع تو ہم اپنی زبان سے نہ کہیں گے مگر آپ کے انصاف پر چھوڑتے ہیں ذرا دیکھئے آپ کے یہ اعمال ہیں یہ عقائد ہیں۔ آپ سوچئے کہ آپ ایسے شخص کو جس کو اسلام سے اتنا بعد ہو کیا کہیں گے ہم تو اقراری مجرم بنانا چاہتے ہیں۔ ہم فتویٰ نہیں دیتے۔ آپ سے پوچھتے ہیں۔ سب سرنگوں تھے حالانکہ اس سے زیادہ سخت کہہ دیا۔ میں نے یہ بھی کہا کہ آپ دین میں شبہات نکالتے ہیں اور علماء سے پیش کرتے ہیں اور بزمِ خود اس طرح اپنی اصلاح چاہتے ہیں۔ مگر رفعِ شبہات اور اصلاح کا یہ طریق نہیں۔ صحیح طریقہ یہ ہے کہ کم از کم چالیس دن فراغت کے تجویز کر لیجئے اور جس بزرگ محقق سے آپ کو مناسبت ہو اس مدت میں اس کے پاس رہئے اور جاتے ہی اپنے شبہات کی ایک فہرست اس کو دیدیجئے اور بولے نہیں۔ جو کہئے زبان سے نہ کہئے چاہئے اس فہرست میں روزمرہ برطحات جاییں اور جو وہ کہئے بغور لے ستا کیجئے اور رات کو غور کیا کیجئے۔ اسی طرح چالیس روز تک غل رکھئے۔ چالیس روز کے بعد اگر کوئی شبہ رہے تو کہنا میں زبانی نہیں کہتا مشاہدہ کرتا ہوں۔ المشیر کے اڈیٹر صاحب وہاں بیٹھے تھے۔ وہ کہتے تھے کہ میں نے تعلیم جدید والوں سے جو وہاں بیٹھے تھے کہا کہ جو کچھ مولانا نے فرمایا اس میں آپ لوگوں کو کیا شبہ ہے تو بولے کہ اس میں کیا شبہ کہیں اس میں تو کچھ کہنے کی گنجائش نہیں۔ پھر میں نے کہا کہ اس میعاد میں جنید بغدادی تو نہ بتاؤں گا مگر انشاء اللہ مسلمان بنادوں گا۔ غرض متفرق طور پر قیل و قال ٹھیک نہیں ایک دفع تو مصلح کو اپنے امراض کی اطلاع دید و پھر موقع پر وہ خود حل کر دیگا۔ طبیب کو امراض بتلا دو پھر وہ ان امراض میں خود ترتیب دے لیگا کہ سبب کیا ہے۔ فرع کیا ہے۔ یہ طبیب کا کام ہے کہ اصل کا علاج کرے فرع کا علاج خود ہو جاوے گا۔ یہ لوگ باتونی ہوتے ہیں آتا کون ہے۔ البتہ بعض ان میں سے خط و کتابت رکھتے ہیں۔ اصلی مذاق میرا یہ ہے کہ محکومانِ گوشت سے محبت ہے یہ لوگ بُرے نہیں کوئی کام لینے والا ہو۔ البتہ پنجاب کے بعضے انگریز۔ نئی انڈیا کی طرف سے دل دکھانے والے خط آتے ہیں کلج علی گڑھ سے ہمیشہ مہذب خطوط آئے مؤتب لوگ ہیں۔ ف اس محفوظ سے حضرت والا کی حکمت و عقل کامل۔ بجز یہ۔ فراست شائستہ عنوانی۔ حق گوئی۔ شان تربیت ثابت ہوئی۔

(۲۳) فرمایا کہ بدعات کی طرف میلان کی وجہ یہ بھی ہے کہ بدعات میں رونق خوب ہے

مال خوب کھانے کو ملتے ہیں۔ اور سنت پر عمل کرنے میں سوکھے بیٹھے رہو۔ نفسانی کیفیات بدعات میں ہے اور سنت میں روحانی کیفیت ہے مگر بدعات کی کیفیت سب کو محسوس ہے اور سنت کی کیفیت کی عام کو اطلاع نہیں بلکہ بعض اوقات خود اس کو بھی اس کا ادراک نہیں ہوتا جب تک کہ ادراک لطیف نہ ہو جائے روحانی کیفیات جیسے حضور مع اللہ۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص فیروزہ چاٹنے والے کو قند دے تو اس کو اس کے مزہ کا ادراک نہ ہوگا ہاں اس کو اتنی مدت تک پلائے کہ شیرہ کا اثر رفع ہو جائے تو ادراک ہوگا۔

ف اس سے حضرت والا کی فراست و حقیقت پسندی ظاہر ہے۔

(۲۴) حضرت سے ایک بی بی نے سرمہ طلب کیا تھا حضرت نے وعدہ نہیں فرمایا کہ میں دلا دوں گا بلکہ یہ فرمایا تھا کہ کسی لڑکے کو بھیج دینا میں دیدوں گا چنانچہ ایک لڑکے کو بعد ظہر بھیجا اور حضرت نے اسی وقت سرمہ کی پڑیہ کبس جس کا لڑکا اس کو دیدی اور حاضر بنے فرمایا کہ ترتیب اور ضبط سے خوب کام ہوتا ہے اس انتظام کو لوگ تنگی کہتے ہیں اگر میں یہ کہہ دیتا کہ سرمہ لادوں گا اور کام میں بھول جاتا اور پھر وہ یاد دلاتیں اور پھر وعدہ لائے گا کرتا اور پھر بھول جاتا یہاں تک کہ اس میں ایک عرصہ گزر جاتا کام بھی دیر سے ہوتا۔ اور وعدہ خلافی بھی ہوتی۔ مگر دیکھئے اس ترتیب میں کیسی آسانی سے کام ہو گیا مگر آجکل اس ترتیب اختیار کرنے والے کو لوگ بد اخلاق کہتے ہیں اور جو وقت کی صورت ہو وہ اختیار کی جائے تو ایسا شخص خوش اخلاق کہلاتا ہے۔ ف اس سے حضرت والا کا حسن انتظام اور مسلا رومی ثابت ہے۔

(۲۵) ایک صاحب نے حضرت سے دریافت کیا کہ آپ کی طبیعت نا سار ہو گئی تھی اب کیا حال ہے۔ کیا بیماری ہو گئی تھی۔ فرمایا ہولیا جو ہولیا۔ اب اس کا تذکرہ ہی کیا میں تو اپنی بیماری کا تذکرہ بھی نہیں لکھتا۔ لکھنے میں یہ ہوتا ہے کہ پھر آپس میں جو اب سوال ہوتے ہیں کہ اب کیا حال ہے۔ کیا مرض ہو گیا تھا بعض بیماریوں کی اس طرح فہرست لگاتے ہیں کہ اس میں ناشکری کی نوبت آجاتی ہے۔ ہاں بعض اوقات سائل کے خیال سے کہ اس نے تو حال پوچھا اگر طبیعت کا حال نہ کہا جاوے تو اس کی دشمنی ہوگی اس لئے موجودہ مرض کا حال کہہ دے باقی مضمون نامضی۔ اسی طرح تعزیت میں بوجہ واقعہ گزر جانے کے غلو کو روکا ہے کہ اس کی مدت فقہا نے تین دن فرمائی ہے۔ اس کے بعد نہیں کیونکہ غم نہ رہا۔

ف اس سے حضرت والا کا لایعنی سے احتراز۔ احتیاط و تقویٰ - دوسروں کی دلجوئی ظاہر ہے۔

(۲۶) آموں کے موسم میں حضرت نے تمام اہل مدرسہ اور مذاکرین اور بعض اہل قصبہ کی دعوت آموں کی فرمائی اور یہ فرمایا کہ کل صبح سب صاحب مدرسہ میں جمع ہو جائیں۔ چنانچہ وقت معین پر سب جمع ہو گئے اور باغ میں آم کھانے کے لئے گئے۔ حضرت بھی تشریف لے گئے۔ مجمع میں بعض صاحب ایسے تھے جو چھلکا گھٹلی چلانے کی نیت سے گئے تھے چنانچہ انھوں نے اس کا ارادہ کیا حضرت نے تنبیہ فرمائی جس سے وہ رک گئے اور کسی کی جرأت نہ ہوئی اور پھر فرمایا کہ اس مجمع میں دو قسم کے لوگ ہیں ایک وہ جو کھیل میں شریک ہونا چاہتے ہیں دوسرے وہ جو نہیں چاہتے، تو جو شریک ہونا نہیں چاہتے ان کو مجبور کرنا ناجائز ہے وہ اگر شریک ہوں گے تو نفس کو مار کر شریک ہوں گے۔ اور جو کھیلنا چاہتے ہیں وہ دل کو مار کر رکھیں گے۔ میں نفس کو مارنا چاہتا ہوں نہ دل کو۔ یوں کریں کہ جو لوگ کھیلنا چاہتے ہیں وہ ایک فہرست بنائیں ان کے لئے علیحدہ سامان کر دیا جاوے۔ میں کھیل کو منع نہیں کرتا۔ ناجائز تھوڑا ہی ہے۔ مگر اس ایک ضابطہ ہونا چاہئے۔ اور جو شرکت نہیں چاہتے ان کو کیوں مجبور کیا جاوے۔ ف واقعی اہل اللہ اگر کسی غیر منہی عنہا کھیل کود کے موقع پر بھی شامل ہوتے ہیں تو ان سے وہاں مجاہدینی فائدہ ہوتا ہے اور ایک انتظام کی صورت معلوم ہو جاتی ہے مثلاً اسی موقع پر یہ معلوم ہو گیا کہ کون سی صورت جلسہ کے ساتھ آم کھانے کے لئے جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ہر کام ضابطہ سے ہونا چاہئے گو کہ معمولی کام ہو اس سے حضرت والا کا حسن انتظام اور حدود شرعیہ کا لحاظ نام ثابت ہو۔

(۲۷) ایک صاحب نے دریافت کیا کہ ہندو اگر افطاری میں مٹھائی بھیجے تو اس کا کھانا کیسا ہے فرمایا کہ فتویٰ کی رو سے جواز تو ہے مگر مجھ کو غیرت آتی ہے کہ آئندہ یوں کہنے لگیں کہ اگر ہم مدد نہ کرنے تو کیسے بہار ہوتی مسجد میں ایسے موقع پر ان کے شریک کرنے سے دو خرابیاں ہیں ایک تو امتناں (کافر کا احسان) دوسرے مسلمان میں کرم غالب ہے سوچتے سمجھتے ہیں نہیں پھر ان کے تہواروں میں مدد دینے لگتے ہیں، ہندوؤں کا طریقہ ہے کہ اول تو احسان کرتے ہیں پھر اپنا کام بناتے ہیں۔ ایک جگہ ہندوؤں نے کئی لاکھ روپیہ جمع کیا اور علماء سے کہا کہ مدرسہ عربیہ بناؤ اور یہ کہا کہ اس قدر روپیہ قربانی میں صرف ہوتا ہے قربانی

موقوف کردو۔ بعض علمائے کہا کہ بہت روپیہ ہے لیلو۔ دیکھئے یہ دین پر اثر ہوا۔ ہمارا مسلک تو یہ ہونا چاہیے کہ اگر تمام دنیا لے اور ایک مسئلہ میں خلاف کرنا پڑے تو دنیا بھر کے عزرائن کی طرف نظر بھی نہ کریں۔ ف اس سے حضرت والی کی غیرت الدین حذر از امتنان۔ فراسست۔ تھلپ فی الدین ثابت ہوا۔

(۲۸) فرمایا کہ جو جو چیز اللہ تعالیٰ نے بلا اکتساب مرحمت فرمائی ہے واقعی وہ سب ضروری اور بنی بر مصلح کثیرہ ہیں۔ ان میں کوئی چیز زائد نہیں جیسے دو ہاتھ دو پالوں دو آنکھیں وغیرہ وغیرہ چنانچہ ان میں جب کوئی چیز کم ہو جاتی ہے تو اس وقت قدر معلوم ہوتی ہے۔ غرض جن امور میں اکتساب کو دخل نہیں وہ تو سب ضروری ہیں ہاں جن میں انسان کے اکتساب کو دخل ہے ان میں بہت سے امور غیر ضروری بھی ہیں جن کو ہم نے ان مکتساب میں فضول بڑھا لیا ہے اور اپنی طرف سے حواشی چڑھائے ہیں پھر وہ حاشیہ اتنا بڑا ہے کہ اصل سے بھی بڑھ گیا ہے۔ چاہئے تو یہ تھا کہ حقیقت پہچان کر وائد سے وحشت ہوتی مگر اب فساد مذاق کی وجہ سے الٹی ہم کو لذت حاصل ہوتی ہے۔ اس کی مثال تمباکو جیسی ہے کہ اس کے کھانے میں حالانکہ بہت سے نقصانات ہیں۔ مگر اس سے گھومتا ہے۔ دماغ اس سے خراب ہوتا ہے۔ منہ میں بدبو اس سے پیدا ہوتی ہے۔ جسم میں کاہلی اس سے آ جاتی ہے اور عادت ہو جانے پر یہ کیفیت ہو جاتی ہے کہ جب تک اس کو نہ کھالیا جاوے انسان کوئی کام نہیں کر سکتا مگر باوجود اتنے نقصانات کے اس کو کھاتے ہیں اور بڑے مزے لیکر کھاتے ہیں۔ ف اس موقوف سے حضرت والا کی حقیقت شناسی اور زوائد سے نفرت ثابت ہوئی۔

(۲۹) حافظ عبد المجید صاحب جن کے سپرد سابق میں مدرسہ امداد العلوم تھا انہوں نے بعض کاروبار تھے حضرت کی خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ اب میں مدرسہ کا اہتمام اپنے ذمہ نہیں رکھنا چاہتا میرے پڑھنے میں خلل پڑتا ہے فوراً منظور فرما کر ارشاد فرمایا کہ میرا طرز عمل ہمیشہ یہی رہا ہے کہ کسی پر کسی کام کا بلو جھنڈا لا جاوے اسی لئے فرمائش کر کے کام نہیں دیا جاتا اگر کوئی صاحب اجرت سمجھ کر لیں فہاوندہ کام ہی حذف (مدرسہ موقوف) میں لے کر پورے میں ایک موقع پر ایسا ہی کیا تھا ہمیشہ یہی مد نظر رہا کہ کوئی ذرہ برا بھلا نہ پائے کوئی خود کام کا بیڑا اٹھائے تو خیر۔ یہاں تعمیر کا کام رب کام سے زیادہ بکھیرے گا ہے سو اس میں بھی یہ سوچ لیا ہے کہ حجرہ میں ایک آدمی رہنے سے اگر حجرے کافی نہ ہوں تو ایک ایک میں دو دو آدمی رہیں اگر۔

یہ بھی نہ ہوں تو مساجد میں رہیں۔ اس کی بھی پروا نہیں کہ حجرہ ہی ہو تو حنا نقاہے خواخواہ تو پھر
 (۱) حضرت شامیہؓ پاک پٹن کے ہیں بڑے شخص ہیں حتیٰ کہ حضرت حاجی صاحبؒ نے ان سے بیعت کا ارادہ کیا تھا
 مگر اللہ تعالیٰ نے حضرت میاں جیو صاحبؒ کی خدمت میں پہنچا دیا۔ ان کے وقت میں سنا ہے کہ لوگ
 درختوں کے نیچے بستر کرتے ہوئے بڑے رہتے تھے بلکہ بعض مع بان بچوں کے رہتے تھے۔ جو کی روٹی کھاتے
 تھے۔ یہ حالت تھی۔ (۲) مولانا گنگوہیؒ کا دیکھنے کیا طرز تھا۔ درس حدیث کے لئے نہ کوئی مکان
 تھا نہ مدرسہ تھا۔ کچھ مساجد میں رہتے تھے۔ کچھ وہاں ہی کے حجروں میں جن میں سے بعض حجرہ کی
 چھت ایسی کہ کہیں گر نہ جاوے۔ ساری عمر اسی طرح گزار دی (۳) مولانا گنگوہیؒ کے
 یہاں ایک رئیس نے طلبہ کے لئے روپیہ بھیجا۔ درس ملتوی ہو چکا تھا حضرت نے واپس فرما دیا
 اور فرمایا کہ جس کام کے لئے بھیجا ہے وہ یہاں ہے نہیں اس لئے واپس ورنہ ممکن تھا کہ اور کسی کام
 کے لئے اگر مشورہ دیا جاتا تو وہ رئیس ضرور قبول کر لیتے (۴) جب گنگوہیؒ میں جامع مسجد کی تعمیر
 ہو رہی تھی تو ایک رئیس نے حضرت کو یہ لکھ کر بھیجا تھا کہ اس کے کام کا تخمینہ کرا کے اطلاع
 فرماویں آپ نے تحریر فرمایا کہ میرے پاس کوئی انجینئر نہیں ہے اگر دل چاہے اپنا آدمی بھیج کر
 تخمینہ کرا لیجئے صاف جواب دیدیا یہ زندگی تھی ہمارے حضرات کی گو مدارس کی جو آجکل صورت
 ہے وہ بھی مصلحت پر مبنی ہے پھر سلف صالحین کا یہ طرز نہیں تھا۔ مگر اب ضرورت ہے اس طرز
 کی۔ لیکن ہمارے حضرات نے اس ضرورت کے زمانہ میں بھی طرز سلف کر دکھایا۔ ہم چونکہ ضعیف
 ہیں اس لئے اسباب کے ساتھ تشبث رکھنے کی ضرورت ہے۔

پھر حافظ صاحبؒ سے فرمایا کہ آپ کی سبکدوشی موافق شریعت کے ہے کیونکہ علم مقدم
 ہے۔ اگرچہ کام تو دونوں فرض کفایہ ہیں (دونوں کام یعنی خدمت مدرسہ اور تحصیل علم دین) مگر ایک
 فرض کفایہ دوسرے کے مقابلہ میں ترجیح رکھتا ہے۔ پڑھنا مقدم ہے۔ اللہ تعالیٰ اعلیٰ اخلاص
 نصیب فرماویں آپ کی علمیگی سے گو مجھ کو فکر بڑھے گا مگر پھر بھی یہی کہوں گا کہ اچھا کیا۔ رہا فکر
 سو اگر انتظام نہ ہو گا تو آخر میں یہی کہوں گا جیسے کسی نے کہا تھا کہ شعر گفتن چہ ضرور۔ اسی طرح مدرسہ
 کروں چہ ضرور اور مجذوب کے لنگوٹ کا قصہ بھی مجھے معلوم ہے (اس کا ذکر ملفوظ ۲۱ میں آچکا ہے)
 (۵) شاہ غلام رسول صاحبؒ ایک درویش تھے کانیوہ میں ایک زمانہ میں ان کی مسجد کا کوئی
 قصہ تھا ہندوؤں سے جھگڑا تھا۔ عدالت تک نوبت پہنچی شاہ صاحبؒ کے نام سن آیا آپ نے
 کہا کہ میں عدالت نہ جاؤں گا۔ لوگوں نے کہا کہ مقدمہ خارج ہو جائے گا۔ کہا کہ میں اپنا گھر نہیں

بنانا ہوں چنانچہ نہیں گئے۔ حاکم کے دل میں آیا کہ ہم خود چکر تحقیقات کریں گے اس نے آکر وہیں اجلاس کیا شاہ صاحب گھر میں چلے گئے حاکم نے بلایا تو جواب ملا کہ میں کافر کے سامنے نہیں آتا جو تمہاری سمجھ میں آئے وہ کر دو۔ حاکم نے فیصلہ میں لکھا کہ جو شخص اتنا بڑا محتاط ہے کہ عدالت میں نہیں آتا اور سامنے نہیں آتا وہ کیا جھوٹ بولے گا۔ (۶) پہلی بھیت میں شاہ جی محمد شیر صاحب تھے لوگ اسٹیشن پر مسجد بنانا چاہتے تھے۔ ہندوؤں نے مندر بنانا چاہا جھگڑا ہوا۔ کلکٹر تھے مسلمان انھوں نے مسجد کو بھی رد کر دیا۔ شاہ صاحب کو اطلاع ہوئی کہنے لگے کہ میں کچھ کوشش نہ کروں گا میرا گھر تھوڑا ہی ہے جس کا گھر ہے اس کو منظور ہو گا وہ بنو الیگاہ۔ اور کہا ساری زمین مسجد ہے لوگ زمین میں نماز پڑھ لیں گے چنانچہ وہ مسجد بڑی رہی۔ ایک دفعہ وہ کلکٹر صاحب شاہ صاحب کے یہاں پہنچے بعض لوگ پہچانتے بھی نہ تھے ان سے منع کر دیا کہ بتلانا مت دہلیز میں ایک تخت ٹوٹا پڑا تھا وہیں بیٹھ گئے شاہ صاحب اس حدیث کا مصداق ہو گئے *انتہ الدنیا دھلی* راغمتہ کہ ایسے شخص کے پاس دنیا ناک رگڑتی آتی ہے۔ شاہ صاحب نے پوچھا مزاج اچھا ہے۔ کیسے آئے کہا کہ مجھ کو کچھ عرض کرنا ہے۔ شاہ صاحب نے کہا کہ کہو کہنؤ لگے کہ مسجد کا کیا قصہ تھا۔ شاہ صاحب بولے کہ ہم مسجد بنا رہے تھے ایک صاحب بہادر آگے ہیں وہ مانع ہیں۔ کہا کہ وہ صاحب بہادر میں ہوں میں محدثت کرنے آیا ہوں آپ تشریف لے چلے چنانچہ فٹن پرسوار کر کے لے گئے اور ان کے ہاتھ سے بنیاد رکھوا دی شاہ صاحب کی یہ حالت کہ کلکٹر کے منع کرنے پر نہ لگہ نہ شکایت۔ (۷) عبدالمطلب کو دیکھنے کہ جب ابراہیم بادشاہ کے سپاہیوں نے ان کے اونٹ بکریاں پکڑ لی تھیں اور وہ اس کے پاس گئے تو وہ یہ سمجھتا تھا کہ خانہ کعبہ کی سفارش کو آئے ہوں گے (کیونکہ وہ بادشاہ خانہ کعبہ کو شہید کرنے کو آیا تھا) انہوں نے اس کا تذکرہ بھی نہ کیا بلکہ اپنے مال کو چھوڑ دینے کو کہا۔ اس نے کہا کہ میں اور کچھ سمجھتا تھا۔ ایسی خفیف بات کو آپ نے کہا۔ اگر آپ کعبہ کی سفارش کہتے ہیں قبول کرتا۔ عبدالمطلب نے کہا کہ مجھ کو اپنی چیز کی فکر ہے وہ جس کا گھر ہے وہ جانے اس کا گھر جانے۔ اس نے ان کی اونٹ بکریاں چھوڑیں پھر دیکھنے کیا انجام ہوا سب کو معلوم ہے جس کے بارہ میں سورہ الحہ ترکیف نازل ہوئی۔ یہ مدرسہ بھی اللہ کا کام ہے کسی ایک پر موقوف نہیں۔ دین کا کام ہے۔ اگر دین کا کام کسی ایک پر موقوف ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر موقوف ہوتا مگر باوجودیکہ آپ ﷺ گئے مگر دین باقی ہے۔ اور جب اللہ میاں کو موقوف کرنا ہو گا تو کام سے پہلے ان لوگوں کو

قبض کرنا شروع کر دیں گے جن سے کام لیا جاتا ہے آجکل مشینیں ایسی نئی نئی چلی ہیں کہ ایک بچہ وہ کام کر سکتا ہے جس کو ایک ہزار آدمی کر سکیں۔ ایک ضعیف آدمی وہ کر سکتا ہے جو ستم سے بھی نہ ہو سکتا جب انسان کی یہ قدرت ہے تو اللہ تعالیٰ کی قدرت کو کیا پوچھنا۔ وہ ضعیف سے ضعیف شخص سے وہ کام لے سکتے ہیں کہ قوی سے قوی بھی عاجز ہو جاوے۔

(۸) ایک زمانہ میں یہاں غلغلہ ہوا تھا کہ مدرسہ باضابطہ ہونا چاہئے مجھ سے چھپاتے تھے اور مقصود انکا یہ تھا کہ قوت پیدا کر کے ظاہر کریں گے۔ مجھ کو اطلاع ہو گئی۔ انکا ایک جگہ عشا کے بعد جلسہ تھا میں جلسہ میں پہنچا اور میں نے کہا کہ ۱۵ منٹ کے لئے میں اجازت کچھ کہنے کی چاہتا ہوں اور میں نے کہا کہ میری تقریر سے آپ کی تقریرات کی اعانت ہی ہوگی گو ظاہر ان تقریرات کا انقطاع معلوم ہوتا ہے مگر حقیقت میں انقطاع نہیں ہے۔ میں نے کہا کہ مجھ سے جن چیزوں کا تعلق ہے ان میں ایک چیز تو مکان ہے مدرسہ کا۔ سو جس کا جی چاہے مدرسہ پر قبضہ کر لے میں اپنے مجمع کو بیٹھک میں لے آؤں گا۔ البتہ اگر اجازت ہوگی نماز مسجد میں پڑھ لیا کروں گا ورنہ دوسری مسجد میں۔ دوسری چیز کتب خانہ ہے سو اس کے دو حصے ہیں۔ ایک وہ جو میرے آنے سے پہلے موجود تھا وہ تو ابھی سپرد کردوں گا دوسرا وہ جو میرے بسبب آیا اور جس کا واقفین نے مجھ کو متولی بنایا ہے سو عاریۃً ابھی سے اس کو بھی سپرد کردوں گا۔ رہا مستقل سو برس روز کام کو ہو جاوے گا اس وقت بالکل آپ کی طرف تولیت منتقل کردوں گا۔ تیسری چیز روپیہ سو اس میں بھی دو قسم کی چیزیں ہیں کچھ تو جائداد والد صاحب کی موقوفہ ہے۔ دوسرا روپیہ جو آتا جاتا رہتا ہے۔ سو جائداد کی تولیت میاں مظہر کے نام ہے ان سے کہئے۔ باقی آمدنی جو روزمرہ آتی ہے اسکو آنے کے بعد ایک ہفتہ روکے رکھا کروں گا۔ اور جس نے بھیجا ہوگا اس کا پتہ آپ کو بتلا دیا کروں گا جب آپ مرسل سے اجازت حاصل کر لیں گے آپ کے حوالے کروں گا بس کہہ چکا۔ اب آپ تقریر کیجئے۔

کیا مجھ کو مدرسہ سے چاہ حاصل کرنا ہے۔ اگر اس کی طلب ہوتی تو خوب بڑا مدرسہ کرتا۔ مگر بکھیرے سے دل گھبراتا ہے۔ تہیہ یہ ہے کہ اگر کام نہ ہوگا حذف کردوں گا۔ کیونکہ خاتقاہ میں دو قسم کے لوگ ہیں۔ طلباء۔ ذاکرین۔ اگر یہاں کام نہ ہوگا تو طلباء کے لئے اور مدارس بہت وہاں چلے جائیں گے۔ ان کی فکر ہی نہیں ہے ذاکرین تو ان سے کہوں گا کہ اگر رہتا ہو بے ساماں رہو۔ اگر منوکلین میں رہیں گے ورنہ چلے جائیں گے۔ اس لئے ان کی بھی کچھ فکر نہیں۔ اس لئے

قلب کو راحت ہے۔ میں اپنی ذات کے لئے بھی اس پر آمادہ ہوں کہ جس روز کسی قسم کی جزا پیش آئی۔ ایک گھر ہے اس کو چھوڑ کر کسی گاؤں میں یا کسی شہر میں جا بیٹھوں گا۔ صرف دو بیبیاں ہیں میں اور وہ سب چلے جائیں گے۔ یہ سوچ ہی نہیں کہ کیا ہوگا۔ میری حالت تو یہ ہے۔

یا ہج نداریم غم یسج نداریم دستا نداریم غم یسج نداریم

یہاں ایک تاریخی نہیں دس تا کر کیا ہوتے۔ پھر حضرت نے حافظ صاحب سے فرمایا کہ دماغ تعلق میں ہر طرح کی باتیں پیش آجاتی ہیں اگر میری جانب سے کوئی خشونت ہوئی ہو یا دل زاری ہوئی ہو یا کوئی بات خلاف طبع ہوئی ہو معاف کر دیجئے اور جو حق میرا فوت ہوا ہو وہ میں مل و جان سے معاف کرتا ہوں۔ پھر فرمایا تحصیل علم کی برابر کوئی چیز نہیں فان ان حکایات سے طرز سلف کی تعلیم مقصود ہے جس سے حضرت والا کے حسب ذیل صفات مستفاد ہوئے۔

پسندیدگی طرز سلف۔ عمل بطرز سلف۔ قوت توحید و قوت توکل۔ اخلاص سادگی استقلال۔ تواضع۔ استغنا و سیرت شری۔ ورع و علو ہمت۔ عفو و حلم۔ مراعات اصحاب۔ حق پسندی بشورہ حسن۔ شان ارشاد و تربیت۔ زہد کا طبیعت ثانیہ ہونا۔ شہرت سے متنفر۔ کمال نشیت از مواخذہ آخرت۔ ترجیح و ترغیب علم۔ امانت و دیانت۔ معاشرت معروف۔ (۳۰)

بہت اترے مجھ کو ایک صاحب دہلی میں ملازمت کے لئے بارہ سال سے بلا رہے ہیں اور پینسٹروں پر پیہ تنخواہ دیتے ہیں میں اس وجہ سے نہیں گیا کہ ان کے یہاں نوٹ میں بٹ لینے کا دستو ہے اور مٹلوی آتی جاتی ہے ان میں سود کا حساب کتاب لکھنا پڑتا ہے اب وہ پھر بلا رہے ہیں اور یہ بھی لکھا ہے کہ ہم نے دونوں باتیں ترک کر دی ہیں مگر میرا جی نہیں چاہتا ترک اسباب ہی مرغوب معلوم ہوتا ہے آئندہ جیسے حضور کی رائے ہو۔ فرمایا کہ گھر والے بھی آپ کے آپ کی رائے ترک اسباب سے موافق اور خوش ہیں یا نہیں کہا کہ گھر والے تو خوش تھیں ہیں اس پر حضرت نے فرمایا کہ گھر والوں کے خوش کرنے کو کر لیجئے اور اگر گھر والے بھی بالفرض خوش ہوں تب بھی دستو کو خوش کرنے کو ملازمت کر لیجئے میں تو دہلی کی لوکری سکر بہت خوش ہوا اور یہ بخواب اللہ ہے آپ کی خواہش تو ہے بھی نہیں فان اس سے حضرت والا کی رعایت اپنے اصحاب کے ساتھ کس قدر معلوم ہوئی۔

(۳۱) فرمایا کہ جب مدرسہ کی ابتدا ہوئی تو بعض لوگوں کا خیال تھا کہ اس میں انگریزی

بھی ہونی چاہئے میں نے مصالح مدرسہ کے خلاف ہونے کے سبب سے منع کیا تو بعض لوگوں نے اس پر کہا کہ جب معاشی اس پر موقوف ہے تو کیا کریں۔ یہاں ایک فیسی تھے قصہ کے بخشتی وہ بولے کیوں صابو اگر کوئی ایسا قانون ہو جاوے کہ نوکری جب ملے گی کہ نصرانی ہو تو کیا آپ کو یہ بھی گوارا ہوگا۔ سب لوگ سنکر چپ ہو گئے۔ اندھنشی جی نے کہا کہ اگر کوئی امر شرعاً ممنوع ہے تو بالکل یہی مثال ہے۔ فکری دینی مدرسہ میں انگریزی داخل کر کے دین و دنیا کا مغلوبہ بنانا تجربہ سے سخت مضرت ثابت ہوا ہے۔ اس سے حضرت والا کا تجربہ و فراست و انجام بینی دو راندیشی اظہار من الشمس ہے۔

(۳۲) ایک شخص نے دریافت کیا کہ مولویوں کو کیا ہوا جو حضرت حاجی صاحب کی طرف رجوع کرتے ہیں یہ لوگ تو خود گلھے پڑھے ہیں۔ وہاں کیا چیز ہے جس کے لئے وہاں جاتے ہیں وہ کونسی بار ہے جو کتابوں میں نہیں۔ فرمایا۔ فرمایا کہ میں ایک مثال بتاتا ہوں فرض کرو کہ ایک شخص تو وہ ہے کہ جس کے پاس تمام مٹھائیوں کی فہرست موجود ہے مگر اس نے کبھی ایک بھی نہیں اور ایک شخص وہ ہے کہ نام نہ ایک مٹھائی کا بھی اس کو یاد نہیں مگر ہاتھ میں لئے ہوئے کھا رہا ہے بتلاؤ تو مٹھائی کے فوائد حاصل کر لیں آیا وہ نام یاد رکھنے والا اس حقیقت جانے والا محتاج ہے یا وہ حقیقت جاننے والا اس نام یاد رکھنے والے کا ظاہر ہے کہ پہلا دوسرے کا محتاج ہے نہ کہ برعکس۔ اسی طرح ہم اہل الفاظ ہیں اور حضرت معنی تو صاحب معنی محتاج نہیں ہوتا اہل لفظ کا اور صاحب لفظ صاحب معنی کا محتاج ہوتا ہے۔ واقعی خوب حقیقت واضح ہو گئی جس سے علماء اور عرفاء میں فرق سمجھ میں آگیا۔ ف اس سے حضرت والا کی وقت نظری معنی ہی حقیقت شناسی ثابت ہوئی۔

(۳۳) ایک سفارش کی و در خواست پر ذیل کا خط لکھا گیا جس سے حضرت والا کا مذاق اس باب میں کس قدر دینی و دنیوی اور ظاہری و باطنی اور صاحب حاجت و نیز مخاطب کی رعایتوں کے تمام پہلو کو محیر ط ہے۔

یہ جناب پر روشن ہے کہ میری عادت مقارن سفارش کی نہیں خصوص اپنے مخصوص اپنے مخصوص متعلقین کی۔ اور حال رقم ہذا میرے مخصوص صین میں سے ہیں چنانچہ خود میرے اور میرے بزرگوں کے تعلقات ان کے بزرگوں سے بھی ہیں اور خود میرے تعلقات ان سے بھی ہیں نہایت وطن بھی شرکت بڑا درمی بھی۔ انہی بچپن میں میرے پاس مدت تک مثل اوانا کے تعلیم کی تقریب

سے رہنا گو تفرات زمانہ سے دوسری تعلیم کی ضرورت نے ان کو مجھ جیسے جماعہ کر دیا اور روحانی تعلق
الہیت و محبت اور ارتباطات کا اب بھی باقی ہے۔ بہر حال ان خصوصیتوں کے ہوتے ہوئے اپنی
عادت کے موافق انکی سفارش کرتے ہوئے جھکو اور بھی پس و پیش ہونا چاہئے اور ہے اس لئے میں
سفارش تو نہیں کرتا چاہتا لیکن اگر کسی مسلمان کی حاجت اور حالت کی اطلاع کر دی جاوے اور
اس کے ساتھ ہی اس مسلمان کی کامیابی کے لئے کوشش کرنے پر زور نہ دیا جاوے تو اصل مقصود
بھی حاصل ہو گیا اور سفارش سے جو آجکل مخاطب کو گرائی اور کلفت ہوتی ہے اس سے بھی محفوظ
رہے گی پس یہ علیحدہ اس مد میں حاضر ہوتا ہے۔ حالِ رقیمہ بھی اپنے برگوں اور محسنوں کو جس میں
جناب بھی داخل ہیں نہ تھوڑی نہ بہت تکلیف دیتا نہیں چاہتے اسی طرح امیدواری و انتظار
کی غم بھی زیادہ تکلیف اٹھانا نہیں چاہتے معتدل انتظار سے کوئی کلفت نہیں اس قدر تو ہر وقت
کریں گے اور کرتا چاہئے۔ بہر حال اس وقت صرف عرض یہ ہے کہ خدمات کے صلاحیت کی
تفصیل تو ان کی ربانی اور ان کی اور ان کے لوازم کے متعلق اطمینان اپنے تجربہ و شہادت
قلب سے فرما کر اگر امید قریب کا میانی ملازمت کی ہو تو ان کو قیام کی اجازت دی جاوے
مصارف قیام کے یہ خود برداشت کریں گے۔ اگر توقع بعید یا موبہوم ہو تو انہما حقیقتِ واقعہ
و مشورہ نیک سے بھی یہ اسی قدر ممنون ہوں گے جس قدر اصطلاحی کامیابی سے۔ غالباً اب اس
بارہ میں زیادہ عرض کرنے کی حاجت نہ رہی ہوگی۔ سلام چہرتم کرتا ہوں۔

(۳۴) ایک شخص کی درخواست بیعت پر فرمایا مجھے خدمت سے عذر نہیں ہے مگر یہ ضرور
ہے کہ جو شخص جو کام کرتا ہے وہ اس کے منافع مضار اور طرق سے واقف ہوتا ہے اس لئے
طالب کو بلا حوجہ و چرا اس کا کہنا تسلیم کرنا چاہئے۔ اگر آپ طالب صادق ہیں تو ابھی بیعت میں
جلدی نہ کیجئے۔ اور اضطراب نہ کیجئے جو میں پڑھنے کو بتلاؤں اس کو پڑھئے اور جو اصل نفس
کی تجویز کروں اس کو عمل میں لائیے اس کے بعد جب مجھے مناسبت محسوس ہوگی بلا آپ کے
تقاضے کے بیعت کر لوں گا لیکن تقاضے کا حق آپ کو نہ ہو گا ایک سال تک میری تعلیم پر عمل کیجئے
پھر بیعت کی درخواست کیجئے۔ اگر اس عرصہ میں مناسبت ہوگئی بیعت کر لوں گا ورنہ مقصود
تعلیم ہے وہ تو ہر حالت میں جاری رکھی جاسکتی ہے۔ بیعت ہو یا نہ ہو۔ تعلیم کے لئے بیعت شرط
نہیں ہے۔ اگر آپ اس طرح پراہنی ہوں تو مطلع کیجئے کہ کوئی میری تالیفات آپ نے دیکھی
ہیں۔ اور مطالعہ کی ہیں۔ اس کے معلوم ہونے کے بعد ذکر وغیرہ بتلاؤں گا۔ میرا کتابوں میں بجز

تالیف کے کچھ علاقہ نہیں ہے۔ کتابیں مکتب فروشوں سے طلب کیجئے۔ بجواب اس کے تحریر کیا کہ مجھ کو سب شرائط منظور ہیں۔ بجواب اس کے جناب اقدس نے ارقام فرمایا اگر آپ کے اوقات فرصت اور کیفیت قوت معلوم ہو تو پڑھنے کے لئے کچھ تجویز کیا جاوے۔ اصلاح نفس کیلئے سر دست میرے وعظوں کو جمع کر کے دیکھنا کافی ہے۔ آپ نے یہاں آنے کی اجازت چاہی ہے میرے یہاں کسی کی مانعت نہیں البتہ دو امر خط سے طے کرنے کے قابل ہیں۔ ایک یہ کہ آنیکا مقصود صرف ملاقات ہے یا کچھ اور۔ دوسرے جس تاریخ میں آنا ہو اس تاریخ میں میرا مقیم وطن ہونا اول تحقیق کر لیا جاوے۔ تیسری بات یہ ہے کہ آتے ہی میرا وہ خط جس میں آنے کے متعلق مضمون ہو فوراً دکھلا دیا جاوے۔ اس کے بعد ایک خط میں تحریر کیا کہ میں اسکول میں ملازم ہوں دس بجے سے چار بجے تک عموماً کام مدرسہ کا کرتا ہوں عمر میری ۲۶ یا ۲۷ سال کی ہوگی۔ رخصتیں ختم ہو چکیں اب حاضری سے سزاوارتوں پر پڑھنے کے لئے جو تجویز فرمائیں گے اس پر کاربند ہونے کو اپنی سعادت سمجھوں گا۔ اس خط کے جواب میں حضور عالی نے تحریر فرمایا کہ اس خط کے ساتھ میرا پہلا خط رکھنا چاہئے تھا کیونکہ اس کا مضمون میرے ذہن میں نہیں دونوں خطوں کو دیکھ کر مناسب تعلیم ممکن ہے۔ بجواب اس کے تحریر کیا کہ حسب ارشاد عالی نوازش نامہ ارسال ہیں جو کچھ میری اصلاح نفس کے لئے پڑھنے کے واسطے تجویز فرمائیں گے اس کی بجا آوری میں اپنی سعادت سمجھوں گا۔ بجواب اس کے حضرت نے ارقام فرمایا۔ معمولات ذیل تجویز کئے جاتے ہیں۔ (۱) تہجد کی پابندی رکھئے۔ زیادہ اچھا وقت اخیر شب ہے۔ اور اگر اس میں دشواری ہو تو بعد عشا کے پڑھ لیا کریں (۲) بعد تہجد کے اگر آسانی سے طبیعت متحل ہو چہ سو بار کلا اللہ کلا اللہ متوسط ضرب و جہر پڑھا کیجئے۔ اور دو ہفتہ کے بعد پھر اطلاع دیجئے۔ اطلاع کے ساتھ یہ خط بھی رکھ دیجئے صبح کو بعد نماز علاوہ معمولات کے ایک ہزار بار اتم ذات یعنی اللہ اللہ متوسط ضرب سے پڑھایا کیجئے۔ (۳) باقی اوقات میں جب یاد آ جاوے استغفار کی کثرت رکھئے اور وقتاً فوقتاً اپنے معمولات و حالات سے اطلاع دیجئے۔ مگر آنکہ میری تالیفات میں سے آپ نے کیا کیا کتابیں دیکھی ہیں اور آپ کے پاس کیا کیا موجود ہیں۔ ف اس مکتب سے حضرت والا کی شان تربیت جو اطلاع حقیقت اور طالبین کی سہولت اور ہر طرح کی مراعات کو شامل ہے انہر من لہس ہے (۳۵) ایک مرید کو تحریر فرمایا کہ تمہاری بیوی چند شکایتیں لکھ رہی ہیں۔ (۱) تم اس کو

بہت تنگ رکھتے ہو شریعت کے موافق برتاؤ نہیں کرتے (۲) باوجود گنجائش کے لوگوں کا قرض ادا نہیں کرتے (۳) تم نے اس کا مال لے لیا (۴) خرچ کرنے کے موقع پر تم کہہ دیتے ہو کہ جائز نہیں اور آمدنی کے سب طریقوں کو جائز رکھتے ہو۔ اور کبھی کہہ دیتے ہو کہ جہاں اور بہت سے گناہ ہیں ایک یہ بھی سہی یہ ہے خلاصہ شکایتوں کا۔ آیا یہ شکایتیں صحیح ہیں یا غلط اگر صحیح ہیں تو ایسا کیوں کرتے ہو اگر غلط ہے تو اس کو نرمی سے کہو کہ میری شکایتیں غلط کیوں لکھیں۔ اس معاملہ میں سختی ہرگز نہ کرنا اور اس کے شبہات کو دور کرو۔ (ف) اس سے بھی حضرت کی مراعات اپنے دوستوں کے ساتھ معلوم ہوئی نیز حفظ سلم از معصیت۔

(۳۶) ایک طالب کے خط کے جواب میں تحریر فرمایا کہ کوہ کندن و کاء بر آوردن سنا کرتے تھے مگر دیکھا نہ تھا آج اس سے زیادہ مشاہدہ ہوا کہ کوہ کندن تو ہوا اور کاء بھی ہاتھ نہ آیا۔ تمام خط کو بہت محنت سے بڑھا شکل سے پرچوں کا ارتباط سمجھ میں آیا اور حاصل اس کا بجز چند حکایات کے کچھ نہ معلوم ہوا۔ خط تو وہ ہے جس میں کوئی بات استفادہ کی ہو یا افادہ کی ہو صرف ایک مضمون البتہ کسی درجہ میں جواب طلب ہو سکتا ہے یعنی خواب کی تعبیر جو پوچھی ہے سو غالباً آپ کو معلوم ہو گا کہ مجھ کو خواب سے کچھ نہیں نہ تعبیر سے مناسبت نہ اپنے جلسوں کے خوابوں کو قابل تعبیر سمجھتا ہوں۔ (ف) اس سے حضرت والا کی نفرت زوائد و فضولیات سے اور عدم دل چسپی خوابات و تعبیر خوابات سے ثابت ہوئی جو دلیل ہے عدم اعتنا بالروایا کی۔

(۳۷) کسی مرید نے دریافت کیا کہ میری بہن کی لڑکی کی شادی ہے اور وہ کہتی ہے کہ تم چلو اور وہاں رسم بھی ہو تو بوجہ رسم کے جانا تو دل کو گوارا نہیں مگر ایک بات دریافت کرتا ہوں کہ کچھ دینا چاہئے یا نہیں اگر دینا مناسب ہو تو پہلے جا کر دے آؤں اور جو لوگ بیاہ ہفتہ میں دعوت کرتے ہیں وہ کھالیا کروں یا نہ کھاؤں اور ایک میری لڑکی ہے اس کے دینے کا مجھ پر کچھ حق ہے یا نہیں۔ فرمایا کہ دنیا داروں کا کچھ اعتبار نہیں ہے اس لئے جہاں تک ہو وہاں جانے کو ٹالو اور تقریبات کی دعوت کو جو پوچھا ہے اگر اس میں اور کوئی خرابی رسم کی بھی نہ ہو تب بھی یہ تو ضرور ہے کہ جس کا کھاؤ گے اس کو کھلا تا بھی پڑے گا اور یہی جڑ ہے تمام رسموں کی اس لئے اس کا بھی ٹال دینا بہتر ہے مگر دشمنی کسی کی مناسب نہیں۔ لطافت سے کوئی حیلہ کر دینا چاہئے اور کسی عذر بزرگ کے ساتھ احسان کرنا اگر بصورت رسم کے نہ ہو تو مضائقہ نہیں لیکن اس کے لئے خود جانے کی کیا ضرورت ہے یہاں سے بھی تو بھیج سکتے ہو۔ اور تم جو لڑکی کا

حق پوچھتے ہو کس قسم کا حق مراد ہے۔ واجب یا غیر واجب۔ اور تمہاری بی بی نے کچھ تمہاری شکایتیں لکھی تھیں میں نے تم سے اس کی معرفت اس کی تحقیق بھی کی تھی معلوم نہیں اس نے تم کو دھڑکھلایا نہیں۔ ان شکایتوں کی کیا اصل ہے کیا وہ بالکل جھوٹی ہیں یا کچھ سچی بھی ہیں ف اس محفوظ کے تمام اجزاء سے شان حریمیت اور شفقت علی الصغار اظہر من الشمس ہے۔

(۳۸) ایک صاحب نے لکھا کہ لڑکیوں کی شادی کی بہت فکر ہے۔ کوئی نسبت حسب دلخواہ نہیں آئی جو عقد کیا جاوے اگر کہیں سے ڈاڑھی والے لڑکے کی بات آتی ہے تو نہایت مفلوک الحال ظاہر ہوتے ہیں اور جس کو دال روٹی سے خوش دیکھا جاتا ہے تو وہاں ڈاڑھی صفا چٹ۔ کئی جگہ محض اس وجہ سے الکار کر دیا گیا۔ دعا کیجئے حق تعالیٰ آبرورکھیں اور اس معاملہ میں شرمندگی کی نوبت نہ آوے۔ شخص کہتا ہے کہ میاں اس خیال کو چھوڑ دو آجکل ڈاڑھی بڑی مشکل سے ملے گی۔ جواب تحریر فرمایا۔ واقعی بڑی مشکل ہے میں پختہ رائے تو دیتا نہیں لیکن میرا خیال یہ ہے کہ اس زمانہ میں پوری دینداری ڈاڑھی والوں میں بھی نہیں بس ایک ڈاڑھی منڈالے کا گناہ کر رہا ہے۔ دوسرا ضہوت پرستی کا گناہ کر رہا ہے تو نری ڈاڑھی لیکر کیا کرینگے اگر ہو تو حقیقی دینداری ہو جو بہت عنقا ہے پس اس صورت میں اگر اس میں تھوڑی سی وسعت کی جاوے یعنی صرف دو پیر۔ وں کو دیکھ لیا جاوے ایک یہ کہ اعتقاد اسلام میں شک و شبہ یا تمسخر و استہزاء سے پیش نہ آوے۔ دوسرے طبیعت میں صلاحیت ہو کہ اہل علم اور بزرگوں کا ادب کرتا ہو نرم خو ہو کہ اپنے متعلقین کے حقوق ادا کرنے کی اس سے توقع ہو اور گنجائش مالی بقدر ضرورت ہونا تو ضروری ہی ہے تو ایسے شخص کو گوارا کر لیا جاوے پھر جب آمدورفت اور میل جول اور مناسبت ہوگی تو ایسے شخص سے بعد نہیں کہ اس ڈاڑھی کے معاملہ میں بھی اس کی اصلاح ہو جاوے۔ ف اس سے حضرت والا کی سہولت پسندی۔ رفق و نرم خوئی۔ کمال شفقت جامعیت ذرا تامل سے ثابت ہے۔

(۳۹) ایک مرید نے حضرت والا سے تین سو روپیہ قرض ملنے کے باب میں مشورہ کیا تھا تو آنحضرت نے جواب فرمایا کیا آپ نے مجھ سے تعلق ان ہی اغراض دنیویہ کے لئے پیدا کیا افسوس۔ یہ تو نہ ہوا کہ کوئی دین کی خدمت مجھ سے لیتے۔ مجھ سے تین سو روپیہ قرض ملنے کے بارہ میں مشورہ کیا جاتا ہے۔ اور اس سے بڑھ کر وہ حکایت ہے اگر صحیح ہو ورنہ خیر حکایت

یہ ہے کہ آپ نے نواب ڈھاکہ سے اپنا تعلق مجھ سے ظاہر کر کے روپیہ مانگا اگر یہ حکایت غلط ہو تو میں راوی سے آپ کے منہ پر کھلو اسکتا ہوں۔ اگر آپ نے اسپر بھی تکذیب کی تو پھر میں یوں سمجھوں گا کہ ایک سچ کہتے ہیں دوسرے کو سہو ہوا۔ باقی نہ سچ بولنے والے کی تعین کروں گا نہ صاحب مہو کی۔ ف اس سے حضرت والا کا کمال احتیاط و تقویٰ اور مریدوں پر شفقت و رافت ثابت ہوئی۔

(۴۰) کسی صاحب نے لکھا کہ حضور کی خدمت میں رہ کر اصلاح نفس اور مرض باطنی کا علاج چاہتا ہوں اور بال بچوں کو بھی ہمراہ لانا چاہوں اس لئے ایک مکان کی ضرورت ہوگی اس پر فرمایا کہ خود آنا۔ یا گھر والوں کو لانا دونوں امر کے لئے یہ شرط ہے کہ کسی کا قرض نہ کرنا پڑے کسی ضروری کام میں حرج نہ ہو۔ گھر والوں کے حقوق تلف نہ ہوں۔ اگر ان سب شرائط کی طرف سے اطمینان ہو تو اس صورت میں تفصیل ہے کہ گھر والوں کو خود بھی آنے کا شوق ہو تب تو ان کو ہمراہ لاویں مکان کا انتظام عین وقت پر انشاء اللہ ہو جاوے گا۔ اور اگر ادخو شوق نہ ہو تو لانا مناسب نہیں۔ ف اس سے بھی آنحضرت کی کمال شفقت اور حدود شرعیہ کی رعایت ثابت ہوئی۔

(۴۱) ایک صاحب نو مسلم جنھوں نے اپنے آپ کو الہ آباد کا ساکن ظاہر کیا حاضر وقت حضرت والا ہوئے اور یہ مسئلہ پیش کیا کہ ان کے والد نے جو کہ ہنوز کفر پر قائم ہیں تمام جائیداد اپنی اور اپنے دوسرے بیٹوں کو جو کافر ہیں دیدی اور ان کو نہ دی۔ اس پر نو مسلم نے بیٹرو وغیرہ سے رائے لی تو معلوم ہوا کہ ان کو قانوناً مل سکتی ہے پھر انھوں نے علماء سے رجوع کیا چنانچہ حضرت والا کی خدمت میں بھی بغرض استدعا حاضر ہوئے حضرت والا نے فرمایا کہ قانون اسلام کی رو سے اجازت نہیں کہ آپ زبردستی اپنے والد کی جائیداد میں سے حصہ لیں آپ کے والد کی چیز ہے انہیں اختیار ہے چاہے جس کو دیں جس کو نہ دیں۔ آپ کو ملنے کی کوشش بالکل نہ کرنا چاہئے جس التذکرہ رضی کرنے کے لئے آپ نے دین حق یعنی اسلام قبول کیا اب آپ پر ایسا مال لیکر اسے ناراض کرنا چاہتے ہیں تو پھر کیا فائدہ ہوا۔ ہم اس میں کسی قسم کی امداد نہیں کر سکتے۔ اس پر ان نو مسلم نے عرض کیا کہ مل تو سکتی تھی حضرت والا نے فرمایا کہ معلوم ہوتا ہے کہ میری بات آپ کے ذہن میں نہیں آئی ورنہ آپ یہ نہ کہتے کہ مل تو سکتی ہے۔ ایک چور چوری کرے اور اس کو پورا یقین ہو کہ میں چوری کے مال پر قابض

جاؤں گا تو کیا قانوناً اس کے واسطے چوری جائز ہو سکتی ہے۔ ہرگز نہیں پس اسی طرح اس کو سمجھ لیجئے۔ بیسٹروں و کیلوں نے ان نو مسلم سے کہہ دیا تھا کہ افروں کا مال جس طرح ہو سکے لینا جائز ہے۔ اس پر حضرت والا نے فرمایا کہ اگر ڈکیتی جائز ہے تو یہ بھی جائز ہے۔ قانون اسلام میں یہ بالکل ڈکیتی ہے۔ کیا کوئی ڈاکہ ڈالنے کی اجازت دے سکتا ہے۔ پھر فرمایا کہ نئی روشنی کے لوگوں کا یہ اسلام ہے۔ ان کو احکام اسلامی سے کچھ مطالب ہی نہیں۔ پھر ان نو مسلم سے فرمایا کہ آپ خدا پر بھروسہ کر کے اپنی قوت بازو سے کما کر کھائیے۔ ان کے مال پر نظر نہ کیجئے۔ کیا دنیا میں سب جائداد ہالے ہی ہیں۔ ہزاریں دو تین صاحب جائداد ہوں گے ورنہ سب بیچائے مغربا ہی زیادہ ہیں۔ الشپاک سب کو کھانے پہننے کو دیتے ہیں۔ پھر ان نو مسلم صفا نے کہا کہ میں کچ رات کو یہاں قیام کر سکتا ہوں حضرت والا نے فرمایا کہ میں آپ کے اسے تکلفی کے سوال سے بہت خوش ہوں۔ آپ قیام تو سوائے میں فرماویں اور خرچ وغیرہ کی اگر کچھ کمی ہو تو وہ مجھ سے لیں۔ انہوں نے کہا کہ نہیں خرچ تو میرے پاس موجود ہے اور یہ کہہ کر وہ نو مسلم حضرت کی خدمت سے چلے گئے۔ ان کے جانے کے بعد حضرت والا نے فرمایا کہ یہ صاحب بے باک تو بہت تھے۔ بے تکلف جرات کے ساتھ بولتے تھے۔ یہ ان کی بیباکی کچھ شکوک پیدا کرتی ہے اس لئے میں ان کے ساتھ بالکل بے مروتی سے پیش آیا۔

ف اس سے حضرت والا کا استغناء، تجربہ۔ فراست صحیحہ۔ حقائق شناسی ثابت ہوئی۔ (۴۲) فرمایا کہ مجھے اپنا قضیہ کچن کا خوب یاد ہے کہ ایک مرتبہ نکلا ہوا جا رہا تھا۔ دو شخص آپس میں میری بابت کہنے لگے کہ اس نے تو بالکل خاندان کی عزت ڈلو دی۔ نانی کو بھی اسلام علیکم۔ قصائی نے اس کو بھی السلام علیکم۔ مسقہ کو بھی السلام علیکم۔ غرضیکہ ہر شخص کو السلام علیکم ہی کرتا ہے خواہ کوئی ہو۔ پھر فرمایا کہ لوگ بس اس کو عزت سمجھتے ہیں کہ فرعون سے بڑھ کر آپ کو سمجھے۔ ف اس سے حضرت والا کی تواضع۔ اتباع سنت اظہار امتس ہے۔

(۴۳) ایک مرتبہ قبل نماز عصر حضرت والا کی مجلس میں تنہائی تھی صرف بندہ (یہ جامع بیٹھا ہوا تھا۔ کچھ تذکرہ ایصال ثواب کا آیا کہ ایصال ثواب سے موصول کے ثواب میں کچھ کمی نہیں ہوتی بلکہ اس ایصال کا الگ ثواب مزید ملتا ہے نیز جن جن کو ایصال کیا جاتا ہے سب کو اتنا اتنا ثواب مل جاتا ہے اس کی تائید میں مولانا رومیؒ کا یہ شعر پڑھا ہے
در معانی قسمتہ و افراد نیست در معانی تجزیہ و اعداد نیست

(اس کے متعلق عجیب و غریب دلائل تحقیقی باب دوم نمبر ۲۲۵ میں ہے۔

اس کی حسی مثال یہ ہے کہ مثلاً ایک چراغ سے ہزار چراغ روشن ہو سکتے ہیں اور ایک استاد ایک وقت میں سو شاگردوں کو تعلیم دے سکتا ہے۔ نہ اس چراغ کی روشنی میں کچھ کمی آتی ہے نہ استاد کے علم میں۔ اس پر بندہ (جامع) نے کہا کہ حضرت میں تو روزانہ ہر وقت کے اذکار و نوافل کا ثواب سب اعزاء و اقرباء مسلمین و مسلمات احوار و اموات کو بخش دیتا ہوں ہاں جن سے غصہ و حسد ہے ان کا نام بھی خاص طور سے لے لیتا ہوں کہ اس سے تسلی زیادہ ہوتی ہے چنانچہ حضرت والا کا نام بھی لے لیتا ہوں۔ اس پر فرمایا کہ ہاں بھائی حق تعالیٰ نے جس طرح ہمارا رزق حسی دوسروں کے واسطے رکھا ہے اسی طرح رزق باطنی بھی دوسروں کے ہاتھ ہے۔

ف اس آخری جملہ سے حضرت والا کا کمال تواضع و انکسار و افتقار و توحید و شکر و امتنان ثابت ہے۔

(۴۴) فرمایا کہ بعض لوگ مجھے خطوں میں گالیاں لکھ کر بھیجتے ہیں مگر میں کچھ خیال نہیں کرتا ردی میں ڈالتا ہوں پھر فرمایا کہ غیر مرید کا تو مجھے کچھ خیال نہیں ہوتا البتہ اگر مرید سے کوئی سبب بات ہو تو اس سے ضرور سختی کرتا ہوں چنانچہ شیخ نے بھی لکھا ہے۔ صغیر انارکین کہ خریدار است ف اس سے حضرت والا کا کمال تواضع و عفو و حلم و حسن خلق و تربیت مریدین ثابت ہے۔

(۴۵) فرمایا کہ اگر اطاعت حق کرنے والے کو لوگ طعن و ملامت کریں تو کچھ پرواہ نہ کرنی چاہئے یہ ملامت پختگی کا ذریعہ ہے۔ صغیر خواہسوائی کوئے ملامت۔ پھر فرمایا کہ ضد ہی کی بدولت جدید پیدا ہوتی ہے۔ ف اس سے حضرت والا کی حکمت و خان تحقیق ثابت ہوئی۔

(۴۶) ایک حاجی صاحب کے یہاں ولیمہ تھا انھوں نے کھانا مدرسہ میں بھیج دیا تھا۔ فرداً فرداً دعوت نہ کی تھی حضرت والا نے فرمایا کہ میں نے ہی ان کے پوچھنے پر ان سے کہہ دیا تھا کہ کسی کی بھی دعوت نہ کرو اس میں ایک تو سب سے کہنے کی رقت سے بچ جاؤ گے۔ دوسرے یہ کہ کسی کی شکایت نہ ہوگی۔ جہاں دل چاہے کھانا بھیج دینا اگر بے وقت پہنچ گیا دوسرے وقت کھالیں گے ف اس سے حضرت والا کی حکمت و لطافت فہم۔ سادگی۔ مراعات اصحاب ثابت ہے۔

(۴۷) ایک مولوی صاحب نے ثنوی شریف کے اس شعر کا مطلب دریافت کیا ہے چشم بند و گوش بند و لب بند حضرت والا نے فرمایا کہ اس میں مولانا ربیع کی مراد اشغال

نہیں ہیں بلکہ نامرضیات حق سے پرہیز کرنا ہے۔ یہ اشغال تو صوفیہ نے بہت اخیر زمانہ میں جوگیوں سے لئے ہیں اور اس میں کچھ حرج بھی نہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قاریں کی حکایت سنکر خندق کھدوائی توجہ مفید ہونے کے اور اشغال تو بہت ادنیٰ درجہ کی چیز ہیں۔ اور آجکل تو ہزاروں نے اکثر ان کو چھوڑ دیا ہے کیونکہ لوگوں پر ضعف غالب ہے اور اشغال سے دماغ و معدہ وغیرہ سب خراب ہو جاتے ہیں۔ بعض لوگ اس میں ہلاک ہو گئے۔ اور حضرت مولانا رومؒ کے زمانہ میں تو اشغال تھے بھی نہیں۔ یہ تو بہت اخیر زمانہ کی ایجاد ہے۔ ف اس سے شان تحقیق اظہر من الشمس ہے۔

(۴۸) فرمایا کہ لباس کا یہ معیار ہے کہ ایسا لباس پہنے کہ جو خود اسکی طرف ملتفت نہ ہو یعنی اپنی اس پر نظر نہ پڑے۔ اگر کوئی نواب دوسروں پر یہ کا جوڑا پہن لے تو وہ اس کی طرف کچھ بھی توجہ نہ کرے گا۔ بخلاف معمولی غریب آدمی کے کہ اگر وہ پانچ روپیہ کا بھی پہن لے گا تو اس کے پھول بوتوں کو ہی دیکھا کرے گا اس لئے اس کے لئے دوسو کا جائزہ اور اس کے لئے پانچ کا ناجائز۔ پھر فرمایا کہ اسی طرح اگر کوئی شخص بہت ہی ادنیٰ درجہ کے کپڑے پہنے تو اس کا قلب بھی ضرور اس میں مشغول ہو جائے گا۔ اول تو یہ خیال کرے گا کہ میں بہت ذلیل و خوار ہو گیا۔ دوسرے یہ کہ میں ایسا نفس مردہ ہوں کہ مجھے کچھ پرواہ نہیں اپنی عورت کی۔ بس یہ بھی مشغولی ہے۔ ف اس بھی حکمت و شان تحقیق بمعرفت دقیقہ ثابت ہے۔

(۴۹) فرمایا کہ میں نے اعمال قرآنی کو اس درجہ سے لکھ دیا ہے کہ لوگ کافروں جوگیوں وغیرہ کے پھندے میں نہ پھنسیں اور حدیث و قرآن ہی میں مصروف رہیں ورنہ مجھے تعویذ گنگوٹ سے زیادہ دلچسپی نہیں اور نہ میں اس فن کا آدمی ہوں۔ ف اس سے حضرت والا کا تفرغ علیاً سے معلوم ہوا۔

(۵۰) حضرت نے ایک خط ایک مولوی صاحب کو دیکھا کہ فرمایا کہ دیکھئے سفارش کا طریقہ میرا یہ ہے کہ جس کو اہل حاجت ناپسند کرتے ہیں۔ مگر اس سے تجا و زکرنا شریعت سے تجا و زکھتا ہوں لوگ درخواست کرتے ہیں کہ زوردار الفاظ لکھ دیجئے۔ بھلا دوسرے کو مجبور کرنا کہاں جائز ہے کہ یہ کام ضروری کر دو۔ اس پر لوگ کہتے ہیں کہ اس کو بخل ہے ذرا زبان اور قلم ہلانے سے کام چل سکتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ایک کو تو نفع پہونچاؤں جو کہ مستحب ہے اور دوسرے کو تکلیف دوں جو حرام ہے۔ ایک صاحب نے مجھ سے سفارش چاہی

اور کچھ اپنی قرابت بھی مجھ سے ظاہر کی جس کا مجھ کو علم نہ تھا میں نے سفارش کا یہ مضمون لکھ دیا کہ فلاں صاحب آپ کے پاس حاضر ہوتے ہیں یہ کہتے ہیں کہ ہماری تم سے یعنی حضرت سے قرابت بھی ہے جس کی صحت و عدم صحت کی مجھ کو تحقیق نہیں اور ان کی مجھ سے یہ پہلی ہی ملاقات ہے۔ میں ان کے حالات سے واقف نہیں ہوں۔ آپ دیکھ بھال کیجئے مگر قابل اطمینان ہوں ان کی کار برآری فرمائیے میں ممنون ہوں گا۔ اور آپ کو ثواب ہوگا۔

اس مضمون کو اس سفارش خواہ کے لوگوں نے دیکھ کر ان سے کہا کہ یہ تو کچھ بھی نہیں۔ اس سے تمہارا کام ہرگز نہ ہوگا وہ اس کو لے کر میرے پاس آئے اور کہا کہ صاحب یہ تو کچھ بھی نہیں ذرا زوردار الفاظ لکھ دیجئے۔ میں نے کہا کہ لاؤ بس میں نے اس پرچہ کو لیکر چاک کر ڈالا۔ پھر انھوں نے بہت کہا کہ اچھا وہی مضمون لکھ دیجئے جو پہلے لکھا تھا میں نے کہا کہ اب نہیں لکھوں گا۔ یہ بھی کوئی دل لگی ہے۔ ایک تو میں نے آپ کو لکھ دیا تھا آپ کی خاطر سے میرے پاس آپ رہے نہیں۔ آپ کی بابت مجھے تجربہ نہیں۔ میں دوسرے کو آپ کی بابت کس طرح اطمینان دلاؤں۔

پھر فرمایا کہ ایسی سفارش میں جس میں کہ آزادی دی جاوے کہ چاہے کام کریں یا نہ کریں کبھی شرمندگی نہیں ہوتی۔ پھر فرمایا کہ بعض مجھے مجبور کرتے ہیں کہ یہ مضمون سفارش کا لکھ دو۔ میں ان سے کہہ دیتا ہوں کہ اچھا تم اس کا مسودہ کر لاؤ میں اس کی نقل کر دوں گا۔ چنانچہ وہ اپنی حسب منشا لکھ لاتے ہیں اس کی نقل کر کے روانہ کر دیتا ہوں مگر پیچھے سے فوراً ایک کارڈ ڈاک میں بھیج دیتا ہوں کہ فلاں فلاں مضمون کا خط تمہارے پاس پہنچ گیا وہ میرا مضمون نہیں ہے تم اس کے موافق عمل کو ضروری نہ سمجھنا۔ پھر فرمایا کہ دوسرے کو مجبور کرنا خواہ موقع ہو یا نہ ہو کیا مناسب۔ اور دوسرے کی حالات کی کیا خبر۔ ف اس سے حضرت والا کی حسن معاشر پیدا مغزی۔ حکمت۔ احتیاط ثابت ہوئی۔

(۱۵) ایک نووارد صاحب نے عشاء کے وقت حضرت والا کے اندر تشریف لیجائے وقت درکار پردہ اٹھایا فرمایا کہ کیا مجھے فرعون بنانا چاہتے ہو۔ میرے ہاتھ نہیں ہیں۔ کیا میں خود اٹھا نہیں سکتا ہوں ہمارے یہاں یہ قاعدہ نہیں ہے۔ ہم اس کو بالکل ناجائز سمجھتے ہیں۔ پھر ان صاحب نے بعد فراغ نماز عشاء حضرت والا سے معافی چاہی حضرت نے ان صاحب کو اس فعل کا معج ہونا خوب اچھی طرح سمجھا دیا اور آئندہ کے واسطے ہدایت فرمائی۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی تواضع اور حسن تربیت معلوم ہوئی۔

(۵۲) ایک حافظ صاحب جو کہ بہت سیدھے ہیں وہ حضرت کے ہمراہ گڑھی گئے تھے۔ واپسی میں سواری میں جگہ نہ تھی لہذا حضرت والا نے ایک اور ہمراہی سے پیسے دلوائے کہ حافظ جی بیچارے بیمار کی وجہ سے کمزور ہیں۔ پیدل آئے میں انہیں تکلیف ہوگی۔ یہیل سے چلے آویں گے مگر حافظ صاحب نے پیسے تو بچائے اور پیدل ہی آئے۔ جب وہ حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضرت نے دریافت فرمایا معلوم ہوا کہ حافظ صاحب پیدل آئے۔ فرمایا تم نے برا کیا۔ بیمار اور کمزور آدمی خواہ مخواہ تکلیف اٹھائی پیسوں کے لالچ میں مرنے والا حافظ جی سے فرمایا کہ اچھا آپ نے جب خرچ نہیں کئے تو وہ پیسہ فلاں طالب علم کو واپس کیجئے ابھی لائے وہ بیچارے جا کر لائے۔ پھر فرمایا کہ کچھ زیادہ دیجئے۔ کیونکہ اس نے آپ کے ساتھ احسان کیا۔ انہوں نے کہا زیادہ تو سود ہو جاوے گا فرمایا سود تو شرط ہے ہوتا ہے۔ آپ احسان کے بدلے میں احسان کیجئے۔ انہوں نے سات کے عوض آٹھ پیسے دیئے۔ پھر فرمایا حافظ جی سچ بتلا نا دل بھی دکھا آپ کا پیسہ دیتے ہوئے یا نہیں۔ انہوں نے کہا نہیں۔ فرمایا کہ آپ نے سچ بولا حافظ جی نے کہا ہاں کچھ کچھ دکھتا ہے۔ پھر ان طالب علم سے کہا کہ جب ان کا دل دکھتا ہے تو تم ہرگز نہ لینا پیسہ۔ ورنہ بھٹم نہ ہوں گے۔ ایک صاحب نے فرمایا کہ ان حافظ صاحب کو یہ پیسے پھر واپس کرنے چاہئیں فرمایا کہ نہیں میں نے تو ہنسی میں منگائے تھے پیسے تو ان کی ملک ہیں یہ جو چاہیں سو کریں۔ ف اس سے حضرت والا کی شفقت جس تربیت تطبیب قلب۔ مساکین مزاج۔ رفق و نرم خوئی۔ بہ صفات مستفاد ہوئے۔

(۵۳) ایک صاحب جو گوشت نہیں کھاتے ہیں حاضر خدمت ہوئے اور بیمار بھی تھے فرمایا کہ کہو جی گوشت خواہ کر کیا حال ہے۔ پھر فرمایا کہ گوشت خواہ کے یہ معنی ہیں کہ جس کی نظر و میں گوشت خواہ ہو یعنی گوشت اچھا نہ معلوم ہو) ف اس سے بھی حضرت کا مزاج و شفقت و تطبیب قلب۔ قلب مسلم معلوم ہوا۔

(۵۴) ایک صاحب جو کہ سرکاری ملازم ہیں چھ ماہ کی نصبت لیکر بفرض قیام تھانہ بھون حاضر ہوئے چند دنوں بعد ان کے والد صاحب کا خط آیا کہ فلاں مولوی صاحب ان کو اپنے ساتھ لے گئے ہیں اور ان ہی مولوی صاحب کے ایما سے آئندہ ملازمت بھی شاید ترک

کردیں اور اس خط میں ان مولوی صاحب کی اور بھی بیجا شکایتیں درج تھیں حضرت والا نے ان صاحب سے دریافت فرمایا کہ تمہارا ترک ملازمت کا ارادہ تو نہیں ہے صرف زحمت ہی لی ہے انھوں نے عرض کیا کہ جی ہاں صرف زحمت لی ہے۔ ترک ملازمت کا تو ارادہ نہیں ہے۔ میں اپنے والدین کو اطلاع بھی کر آیا تھا مگر انہیں اطمینان نہیں ہوا اور حضور تک تعجب ہو چکا۔ فرمایا کہ بجائے اس کے کہ میں آپ کا حال لکھوں یہ زیادہ مناسب ہو گا کہ آپ خود اس پر مضمون لکھ دیں اور وہ خط ان کے والد صاحب کا ان کو دیدیا اور یہ فرمادیا کہ اس خط میں جو مضامین دوسروں کے متعلق ہیں ان کا کسی سے ذکر نہ کیا جاوے اور آپ لکھ کر یہ خط مجھے بھی دکھلا دیں میں بھی کچھ لکھ دوں گا۔ ان صاحب نے وہ خط مضمون مذکور لکھ کر حضرت کی خدمت میں پیش کیا تو دریافت فرمایا کہ تم نے اس کا ذکر مولوی صاحب سے تو نہیں کیا وہ خاموش ہوئے فرمایا کہ آپ نے مولوی صاحب کو خط دکھلا دیا حالانکہ میں نے منع کر دیا تھا۔ ان صاحب نے عرض کیا کہ ان مولوی صاحب کے پاس اور بھی خط شکایت کے آچکے ہیں۔ فرمایا کہ آپ کے خط دکھلانے سے اور رنج مولوی صاحب کو زیادہ ہی تو ہوا۔ افسوس ہے جب میں نے منع کر دیا تھا تو پھر آپ نے کیوں دکھلایا۔ نہ معلوم آپ نے کیا تاویل کر لی۔ یہ خط میرے پاس امانت تھا میں نے آپ کے سپرد امانت کیا آپ نے خیانت کی کہ دوسروں کو دکھلایا۔ آپ کو بلا اجازت میری یا اپنے والد صاحب کے نہ دکھلانا چاہئے تھا۔ اگر دکھلانا ہی تھا تو مجھ سے اجازت تو لے لیتے اور پھر مجھ سے ذکر بھی نہیں کیا کہ میں نے دکھلایا ہے۔ اگر میں نہ پوچھتا تو آپ ذکر بھی نہ کہتے یہ آپ نے مجھے دھوکا دیا۔ میں یہ سمجھتا کہ آپ نے نہ دکھلایا ہو گا۔ علاوہ اس کے یہ ان حقوق کے بھی خلاف ہے جو کہ میرے آپ پر ہیں۔ آئندہ آپ پر کسی بات کا کیا بھروسہ کیا جاسکتا ہے۔ آپ کا اعتبار جاتا رہا۔ ہم تو آپ کی بزرگی کے قائل تھے۔ مگر اب آپ کی یہ خوبیاں ظاہر ہوتی جاتی ہیں معلوم ہوتا ہے کہ ابھی آپ کے انفاق کی دوسری نہیں ہوئی۔ کیا صرف تہجد پڑھنا اور تسبیح پلانا ہی ضروری اور کافی ہے۔ کیا یہ امور شریعت کے خلاف نہیں ہیں اور ان پر عمل کرنا ضروری نہیں ہے۔ پھر فرمایا کہ کچھ سمجھیں یا نہیں انھوں نے عرض کیا خوب سمجھ میں آگیا۔ پھر فرمایا خبردار جو آئندہ کبھی کہنے کے خلاف کوئی کام کیا جاؤ اپنی اور میری دونوں تحریریں بھی مولوی صاحب کو دکھلا دو جبکہ کل خط کو تم نے دکھلا ہی دیا۔ ہمارے پیٹ میں نہ معلوم کس کس کی اور کیسی کیسی بھلی اور بُری باتیں پڑی ہیں

مگر کیا مجال کہ جو کبھی انکا اظہار ہو آپ سے فدا سی بات کا ضبط نہ ہو سکا۔ جھٹ جا کر خط دکھلایا حضرت والائے ان کے والد کو خط میں تحریر فرمایا تھا کہ آپ کے تمام خیالات کا مدار شہادت پر ہے مسلمان سے حسن ظن رکھنا چاہئے جو مضمون آپ کے لڑکے نے آپ کی تسلی کے لئے لکھا ہے ظلال مولوی صاحب بھی اس کے خلاف نہیں ہیں۔ پھر ان صاحب نے اسی دن بعد ظہر ایک پرچہ معذرت کا لکھ دیا اس میں یہ بھی لکھا تھا کہ مجھے اس بات کا سخت صدمہ ہے کہ میں نے آپ کے حکم کے خلاف کیا اس پر حضرت نے جواب تحریر فرمایا کہ آپ کس وہم میں پڑ گئے؟ اللہ میرا دل آپ کی طرف سے بالکل صاف ہے۔ ف حضرت کی شفقت و محبت جو مریدوں کے حال پر ہے اس کا کچھ اندازہ اس موقوفے کے آخری جملہ سے ہو سکتا ہے مگر اس کے ساتھ ہی اصلاح اخلاق کی جانب جو حضرت کی خاص توجہ رہتی ہے اس کا اندازہ بھی اسی موقوفے سے ہو سکتا ہے۔ (۵۵) ایک مولوی صاحب کے پاس ایک خط آیا جس میں کچھ سخت الفاظ لکھے تھے انھوں نے حضرت والا سے ذکر کیا کہ میں ان کو جتنے نام سے خط آیا ہے لکھوں کہ انہوں نے ایسے الفاظ

کیوں لکھے۔ فرمایا کہ اول یہ دیکھنا چاہئے کہ یہ ان کی تحریر ہے یا نہیں۔ اگر آپ خط پہچانتے ہوں تو معلوم ہو سکتا ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ یہ خط تو کسی دوسرے سے لکھایا گیا ہے فرمایا کہ خواہ مخواہ کسی پر کیوں شبہ کیا جاوے۔ اگر ان کا خط پہچانا جاتا تو اول ان سے دریافت کیا جاتا کہ آیا انھوں نے یہ خط بھیجا ہے یا نہیں اگر وہ انکا رکھیں تو بھی ان سے مخا طبت بجا ہے مخا طبت تو ان سے جب ہی کی جاسکتی ہے کہ جب ان کی تحریر پہچانی جاوے اور وہ اس خط کے بھیجے کا اقرار کریں پھر یہ کہ ذکر آیا تو معلوم ہوا کہ وہ خط جو مولوی صاحب کے پاس آیا تھا جعلی تھا اور جس طرف ان کا شبہ تھا وہ غلط نکلا۔ اس پر حضرت والا نے فرمایا کہ دیکھئے اگر خط بھیج دیا جاتا تو ان سے کس قدر ندامت ہوتی کہ خواہ مخواہ اپنے شبہ کیا گیا جب شریعت کو ذرہ برابر چھوڑا جاوے گا ضرور کلفت ہوگی۔ آج کل علماء نے بھی محاطات میں شریعت کو چھوڑ دیا ہے۔ پس نماز و روزہ میں شریعت پر عمل کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔ ف اس سے حضرت والا میں شریعت کا طبیعت ثانیہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔

(۵۶) ایک طالب علم جو کہ سر میں تیل ملنے کا خاص طریقہ جانتے ہیں جس سے کہ تیل سر میں بالکل کھپ جاتا ہے۔ ان سے حضرت والا نے کہلا کر بھیجا کہ اگر فرصت اور تعلیم کا حرج نہ ہو تو اگر سر میں تیل مل جاویں۔ انہوں نے جواب میں کہلا کر بھیجا کہ اس وقت فرصت نہیں ہے (یہ بھیجے

بے تکلف ہیں اگر فرصت ہوتی ہے تو بے کہے خود اکثر تیل ڈال دیتے ہیں) اس پر حضرت والالے فرمایا کہ ان سے میں نے کہا تھا کہ ایک روپیہ ماہوار مجھ سے تیل ڈالنے کا لے لیا کرو انھوں نے جواب دیا کہ اس کا ذکر کرو گے تو پھر ویسے بھی سر میں تیل ڈالنا چھوڑ دوں گا۔ ف اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت والالہ اگر کسی سے کام لیتا نہیں جاتے نیز اپنے متعلقین کو آزادی لے رکھی ہے کہ بلا تکلف اپنے مصارع کی رعایت کریں۔ مباحات میں کسی کا دباؤ نہ قبول کریں۔

(۵۷) فرمایا کہ آج کل ہم لوگوں کی معاشرت نئے طرز کی ہو گئی ہے۔ اگر مہمان سے قیام کی مقدار پوچھی جاوے تو اس کو خلاف تہذیب سمجھا جاتا ہے۔ اسی طرح بعض مہمان بطور خود کھانے کا انتظام کرتے ہیں مگر میزبان کو اطلاع نہیں کرتے۔ میزبان بیچارہ سامان کبے کھانا تیار کر رہا ہے وقت پر کہہ دیتے ہیں کہ صاحب ہمارے ساتھ کھانا موجود ہے اس سے میزبان کو کس قدر تکلیف اور اس کا کتنا نقصان ہوتا ہے۔ چنانچہ ایک صاحب جو کہ میرے یہاں مہمان تھے اپنے ساتھ کھانا لائے تھے مگر انھوں نے اپنے پاس کھانا موجود ہونے کی مجھے اطلاع نہیں کی جب کھانا کھانے کا وقت آیا تو اپنا کھانا کھول کر بیٹھے۔ میں نے کہا کہ آپ نے مجھے اطلاع کر دی ہوتی کہ میرے پاس کھانا موجود ہے تو مضائقہ نہ تھا اب چونکہ آپ نے اطلاع نہیں کی اور مجھے تکلیف دی لہذا اس کھانے کو کہیں اور جا کر کھائیے یہاں نہ کھائیے۔ پھر فرمایا کہ جب میں سفر کو جاتا ہوں اور سہارنپور میں کچھ قیام کرنا ہوتا ہے اور اسی عرصہ میں کھانے کا وقت ہوتا ہے تو پہنچے ہی میں اطلاع کر دیتا ہوں کہ کھانا ہمارے ساتھ موجود ہے یا یہ کہ فلاں جگہ کھائیں گے۔ اور اگر ہمراہ ہو تو جاتے ہی میزبان کے گھر پہنچا دیتا ہوں کہ اس کو رکھ لیا جاوے اور اپنے یہاں کھانا بھیج دیا جاوے یا دلوں کو بلا کر استعمال کیا جاوے۔ اس سے انہیں بھی تکلیف نہیں ہوتی ورنہ جلدی میں اگر کھانا تیار کر لیا جاوے تو سخت پریشانی ہو اور اس طرح کھانا ہمراہ لیجانے سے میزبان کی اہانت بھی نہیں ہوتی کیونکہ میزبان کا کھانا بھی تو استعمال میں آتا ہے پھر فرمایا کہ بعض لوگ ایسا کرتے ہیں کہ خود تو میزبان کے یہاں کھاتے ہیں اور ساتھ کھانا کتوں وغیرہ کو ڈال دیتے ہیں افسوس کہ رزق کی ایسی بے قدری کہ آدمی کو نہ کھلایا جاوے خواہ کتے کھاویں۔ اگر وہ کھانا میزبان کے یہاں بھیج دیا جاوے تو کیا حرج ہے۔ اسی سلسلہ میں فرمایا کہ میں نے تو محلہ میں کہہ دیا ہے کہ جب کسی کے یہاں ساگ پکا کرے تو میرے بھیج دیا کریں۔ غریب بیچائے اس بات سے بہت ہی خوش ہیں کہ ہماری بہت ہی خاطر کرتے ہیں کہ جو بے تکلف سالن قبول کر لیتے ہیں۔ پھر فرمایا کہ

کر دھائے کی دال بڑے مزے کی ہوتی ہے غریبوں میں شادی وغیرہ میں کر دھائے میں پکتی ہے مجھے جب اطلاع ہوتی ہے تو میں خود منگو لیتا ہوں۔ ف اس سے حضرت والا کی حسن معاشرت جس نزہت سے بے تکلفی لطیف قلب مسکین ثابت ہوئی۔

(۵۸) ایک زمیندار صاحب نے کانوں سے بارش کے دن حضرت والا کی خدمت میں کھیرٹی کے گھڑے میں ایک مزدور پر رکھوا کر بھیجی وہ آدمی بچارہ قریب تھا نہ بھون کے آکر کھیرٹی کی وجہ سے گر گیا۔ کھیر بھی سب گر گئی وہ بچارہ کھیرٹی ہوئی کھیر لیکر آیا اور پرچہ جو زمیندار صاحب نے دیا تھا پیش کیا حضرت والا نے بہت افسوس فرمایا کہ غریب کے چوٹ بھی لگی اور کھیر بھی رخصت ہوئی۔ ایسے میں تنہا چلنا مشکل ہے نہ کہ بوجھ لیکر چلنا تو سخت ہی دشوار ہے۔ ایسی بارش میں بھیجنا سخت بے رحمی ہے پھر فرمایا کہ زمینداری میں کچھ قسوت ہو ہی جاتی ہے۔ پرچہ میں انہوں نے رسید مانگی تھی حضرت والا نے تحریر فرمایا کہ بجائے رسید کے نصیحت سمجھتا ہوں کیونکہ کھیر تو گر کر ختم ہو گئی پھر دو سرے دن اسی شخص کو دوبارہ کھیر لیکر بھیجا۔ حضرت والا نے اس مزدور سے دریافت فرمایا کہ کھانے کو کچھ پیسے دیئے ہیں یا نہیں اس نے جواب دیا نہیں دیئے حضرت والا نے اس مزدور کو اپنے پاس سے پیسے دئے اور ان کو ملیندا صاحب کو تحریر فرمایا کہ اس بچارے کے کھانے کا بھی خیال نہیں کیا۔ ف یہ آخر کا جملہ حضرت نے اس لئے تحریر فرمایا کہ عام طور سے رسماً مزدوری اور کھانے کا انتظام مہدی الیہ کے ذمہ سمجھتے ہیں۔ اس ملفوظ سے حضرت والا کا کمالِ ترجم اور قلع رسوم اور حق بات پہنچانے میں عدم خوفِ لومۃ لائق ظاہر ہے۔

(۵۹) فرمایا کہ کسی کام کی پیشگی اجرت لینے کے تذکرہ میں فرمایا کہ پیشگی لینے کے بعد کام پورا کرنا مشکل پڑ جاتا ہے اور مینا کی طرح پورا کیا جاتا ہے اس لئے پیشگی لینا ٹھیک نہیں۔ پڑھا کر لینے میں خوشی زیادہ ہوتی ہے۔ ف اس سے حضرت والا کا تجربہ و حکمت ثابت ہوئی۔

(۶۰) فرمایا کہ جن امیں شرعاً گنجائش ہو اس کے مدد سے دوسرے شخص کو سختی کے ساتھ اجتناب کا حکم کرنا یہ آداب احتساب کے خلاف ہے۔ لطف سے بھی تو یہ کام ہو سکتا ہے مگر اس بات کا خیال کرنا اور اس پر عمل کرنا بڑے متبرع عالم کا کام ہے ف اس سے حضرت والا کی نرم جوئی اور رعایتِ حدود شرعیہ صاف ظاہر ہے۔

(۶۱) فرمایا کہ میں بچوں کو خط میں دعا بھی لکھ دیتا ہوں ان کی طیب خاطر کے لئے

مگر اول سلام بھی کہہ دیتا ہوں کیونکہ سنت ہے سلام کو نہیں چھوڑتا۔ عبارت کی ترتیب یہ ہوتی ہے السلام علیکم بعد دعا کے واضح ہو کہ ف اس سے حضرت والا کی اتباع سنت کا طبیعت ثانیہ ہونا معلوم ہوا۔

(۶۲) فرمایا کہ اگر دنیا دار تھوڑا سا بھی دین کی طرف متوجہ ہو تو غنیمت ہے اور اگر دیندار تھوڑا سا بھی دنیا کی طرف متوجہ ہو تو رنج ہوتا ہے۔ ف اس سے حضرت والا کا زہد و شفقت معلوم ہوا۔

(۶۳) فرمایا کہ ایک صاحب یہاں بغرض تعلیم و تلقین آئے ہیں نے ان سے دریافت کیا کہ بیوی کا کیا انتظام کر آئے ہو، جواب دیا کہ اپنے میکہ میں موجود ہیں آخر کار کھلتے کھلتے معلوم ہوا کہ آپس میں نا اتفاقی ہے اور بیوی طلاق کی خواستگار ہے۔ میں نے کہا کہ پھر اس کو کیوں مقید کر رکھا ہے اس کا فیصلہ کرنا ضروری ہے آپ جانیے اور معاملہ صاف کیجئے تب آئیے یا تو وہ آپ کے پاس رہنا قبول کرے ورنہ اس کو طلاق دیجئے۔ چنانچہ وہ گئے اور طلاق دے کر آئے پھر وہ کہتے تھے کہ جیسی کیسوئی سے میں نے اب کام کیا ہے ویسا پہلے ہرگز نہ ہوتا پھر فرمایا کہ مقصود تو شریعت ہے شریعت نہ ہوئی تو طریقت کیا چہرے حقوق العباد زیادہ سخت چیز ہیں حقوق اللہ سے بھی۔ پھر فرمایا کہ خدا تعالیٰ کے بندے تو آلہ ہیں کہ حق تعالیٰ انہیں ایسی ایسی باتیں سوجھا کر کام کرالیتے ہیں اصل کمال تو دل الہ کا ہے۔ آلہ کا کیا کمال ہے۔ ف اس سے کمال لحاظ حقوق العباد کا ثابت ہوا۔

(۶۴) ایک مولوی صاحب نے جو کہ مدرسہ امداد العلوم میں مدرس تھے طلباء پر سبق کے یاد نہ کرنے کے جرم میں بلا اجازت و مشورہ حضرت والا کے کچھ جرم نامہ کیا۔ جب حضرت والا کو اطلاع ہوئی تو مولوی صاحب کو بلا کر فرمایا کہ آپ نے طلباء پر جرم نامہ کیا ہے۔ انھوں نے اقرار کیا۔ فرمایا کہ یہ جائز کہاں ہے۔ انہوں نے یہ کہا کہ مالکوں ہی کو بعنوان انعام دیدیا جائیگا۔ حضرت والا نے فرمایا کہ کسی کے مال کا جس کرنا بلا رضامندی کب جائز ہے۔ تیسرے یہ کہ جرم تو بچوں پر نہ ہوا ان کے ماں باپ پر ہو ا کیونکہ مال ان ہی کا ہے۔ آپ کا کام سکھانے سمجھانے کا ہے نہ یاد دہانی بلا سے مت یاد کرو۔ آپ نے شریعت کی مخالفت کیوں کی اور میری بلا اجازت یہ کام کیوں کیا گیا۔ ف کمال اتباع شریعت و حسن تربیت ثابت ہوا۔

(۶۵) حضرت والا دو پہر کو سردی میں آرام فرما رہے تھے اور سردے چھوٹے ہوئے تھے۔

ایک صاحب دہاں جا پہنچے اور حضرت والا کے منہ فرمانے پر واپس چلے آئے۔ ان کے متعلق بعد نماز ظہر کچھ گفتگو کے بعد فرمایا کہ آدمی کو چاہئے جہاں جاوے اس کے اوقات کی تحقیق کر لے۔ اگر مجھ سے پوچھا جاتا تو میں اپنے معمولات خود ہی بتلا دیتا۔ مشرق مغرب شمال جنوب کہیں بھی آدمی جاوے سب کے ساتھ یہی معاملہ کیا جاوے۔ کچھ میری ہی تخصیص نہیں ہے میں ذرا آرام کرنے لیٹا تھا کہ بس آ موجود ہوئے۔ کون آرام کرنے دیتا ہے۔ رانڈیں ٹھٹھیں تو جب رنڈو بے بیٹھنے دیں۔ ان صاحب نے جب اپنے جائیکہ یہ عذر کیا تھا کہ چونکہ پردوں کے اندر سے حضرت والا کے گفتگو فرمانے کی آواز آ رہی تھی اس وجہ سے میں چلا گیا تھا۔ اس پر حضرت والا نے فرمایا کہ اگر آواز نہ سکر جانے کی اجازت ہونے پر استدلال کیا جاوے گا تو میاں بیوی کی خلوت میں بھی جا گھسیں گے۔ پھر فرمایا کہ جو شخص ہاتھ میں تسبیح لے لیتا ہے اسکو تو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ وہ پتھر ہو جاتا ہے حالانکہ وہ سب سے زیادہ ذی حس ہو جاتا ہے۔

ف اس مفوظ سے ظرافت کے ساتھ تعلیم استیدان کے مسئلہ کی کی گئی۔

(۶۶) دعا قبول ہونے کے متعلق فرمایا کہ کبھی جو کچھ آدمی مانگتا ہے اس سے بہتر چیز اس کو مل جاتی ہے مثلاً کوئی سورہ پیر الشیماں سے مانگے اور دو رکعت آخر شب میں نصیب ہو جاویں اور سورہ پیر نہ طیں تو دعا قبول ہو گئی کیا دو رکعت سورہ پیر سے بھی کم ہیں۔

ف اس سے حضرت والا کا کمال زہد ثابت ہے۔

(۶۷) فرمایا کہ محدہ کر۔ ور ہونے میں بھی حکمت ہے کہ لداؤنڈے پر ہیز ہوتا ہے۔ یہ بھی سرکاری انتظام ہے کیونکہ زیادہ کھانے سے جسم تازہ اور قلب مکرر ہوتا ہے اور کم کھانے سے جسم کمزور ہو جاتا ہے مگر قلب کو تازگی ہوتی ہے۔ ف اس سے حضرت والا کا حکم ہونا ظاہر ہے۔

(۶۸) ایک صاحب نے کہا کہ مجھ سے نماز کا حق ادا نہیں ہوتا فرمایا کہ بھائی نماز کا حق کس سے ادا ہو سکتا ہے تم تو یہ بھی سمجھتے ہو کہ ہم سے حق ادا نہیں ہوتا اور ہم اس جہل میں مبتلا ہیں کہ ہم بہت اچھی نماز پڑھتے ہیں اور حالانکہ خاک بھی نہیں پڑھتے۔ بس بھائی اللہ میاں کو سجدہ کر لیتے ہیں وہ رحیم ہیں قبول فرمائیں گے ان سے امید قبولیت کی البتہ ہے گو ہماری نماز اس قابل نہیں۔ ف اس سے حضرت والا کی کمال عبودیت ظاہر ہے۔

(۶۹) اپنے ضعف کے متعلق فرمایا کہ اگر کوئی اللہ کا بندہ دعا کر دے تو پھر دو اور عزت

سب ایک طرف ہی رکھی رہے۔ ف اس سے بھی کمال عیدیت ظاہر ہے۔

(۷۰) ایک صاحب نے اپنی بی بی کی نسبت لکھا تھا کہ ان کو ۷ ماہ کا حمل تھا وہ کسی شادی میں گئیں پیر پرٹ گیا اگر گئیں پچش ہو گئی۔ میں ضیف العمر ہوں اور یہ بچے چھوٹے ہیں دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ ان کو صحت عطا فرمادیں۔ اس پر فرمایا کہ عورتیں رسومات نہیں چھوڑتیں اور ان صاحب کو جواب تحریر فرمایا کہ آپ ایسے موقع پر پھر جانے کی اجازت نہ دیں دوسرے یہ کہ خدا کے آپ کے دل میں ایسی خود غرضی نہ رہے کہ اس کے لئے اس غرض سے شفا کی دعا کراتے ہیں کہ بچے چھوٹے ہیں۔ ف اس سے بھی حضرت والا کی کمال شفقت و شان تربیت ظاہر ہے۔

(۷۱) فرمایا کہ بعض لوگ مردوں کی چیزوں کا استعمال کرنا بخورت سمجھتے ہیں مگر میری کی جائیداد کسی کو نہیں دیتے اس میں نحوست نہیں آتی۔ کپڑے اگر نئے بھی رکھے ہوں تو انہیں بھی دے ڈالتے ہیں۔ نحوست بھی عقلمند ہے کہ کم قیمت کی چیزوں میں گھسکتی ہے۔

ف اس سے بھی حضرت والا کا مزاج و خوش طبعی و نیز شان تربیت ظاہر ہے۔

(۷۲) ایک صاحب نے مع اپنی بیوی کے کسی شادی والوں کے جمع کے ساتھ تھا دھون ائے اور وہ خانقاہ میں اور بیوی اس شادی والے گھر میں مقیم ہوئے اور بیان کیا کہ ہم دونوں حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے ہیں اس پر فرمایا کہ شادی والوں کے ساتھ آنا ٹھیک نہیں۔ طالب قدوس کو طالب عروس کے ساتھ جوڑ کھا نا کیسا مناسب ہے۔ ان لوگوں کے ساتھ آنے میں بالکل بے لطفی ہے۔ چنانچہ آپ یہاں موجود ہیں اور بیوی آپ کی دہاں ہیں۔ میرے دل کو آپ کا اور ان کا آنا لگتا نہیں۔ ایسا آنا کچھ رغبت اور شوق کا آنا نہیں ہوتا ان لوگوں کے ساتھ جانے کے پابند۔ یہاں آنے کی جو مصلحتیں ہیں ان سب پر بانی پھر گیا نہ آنا رہا نہ پائی۔ قاعدہ کلیہ ہے آدمی جہاں جاتا ہے اور وہیں قیام کرتا ہے تو وہ مصلحتیں مرتب ہوتی ہیں ورنہ نہیں۔ ان صاحب نے عرض کیا اپنی بیوی کی نسبت کہ اس نے مجھے عبور کر دیا۔ اس پر فرمایا کہ مجھے یہ حیرت ہے کہ آپ انکے تاج میں یا وہ آپ کے تاج۔ آپ اس کے کہنے میں نہ آتے۔ ہر چیز کو اس کے مرتبہ میں رکھنا چاہئے بیوی کے ساتھ بظہنی نہ کرے مگر یہ بھی تہیں کہ اس کو میاں بنالیوے۔ بعض لوگ یہاں آتے ہیں اور ادھر ادھر ٹھہر جاتے ہیں مجھے تو ان کے آنے کی قدر نہیں ہوتی۔ پھر فرمایا کہ حدیث من کثر سواد قوم فہو منہمہر کے مقتضا پر جو لوگ اس جماعت کے ساتھ آتے ہیں ان کا شمار انہیں میں ہوتا ہے۔ ف اس سے حضرت والا کی اعتدال نظر۔ شان تربیت بزرگ معلوم ہوا

(۷۳) فرمایا کہ رعب جتنا شفقت سے ہوتا ہے اس قدر تخویف سے نہیں ہوتا چنانچہ مولانا محمد یعقوب صاحب کا بڑا رعب تھا۔ لوگوں کی جان نکلتی تھی۔ حالانکہ ہر وقت ہلستے رہتے تھے ف اس سے معلوم ہوا کہ حضرت والا کو شفقت بہت زیادہ پسندیدہ ہے۔

(۷۴) فرمایا کہ بعض انگریزی خواں طلبہ یہ کہتے ہیں کہ علماء ہمارے پاس آکر میں ہذا کریں، میں نے اس کا جواب دیا کہ جب تبلیغ کی ضرورت نہیں رہی تو اب علماء کے ذمہ یہ ضروری نہیں کہ وہ لوگوں کے گھروں پر جا کر ان کو ہدایت کریں۔ نیز اس میں شبہا ان کی حاجتمندی کا بھی ہو سکتا ہے۔ بس یہی مناسب ہے کہ علماء اپنے مکان پر رہیں اور لوگ ان سے دینی باتیں دریافت کریں۔ رسول سرحن پر آپ نے کبھی اعتراض نہ کیا کہ رسول سرحن غیر شفیق ہے۔ بیمار کے پاس کمروں میں آکر علاج نہیں کرتا حالانکہ اس کو آپ کے پاس آنا آسان بھی ہے۔ مگر خود آپ اس کے پاس جاتے ہیں۔ اس کی وجہ صرف یہی ہے کہ آپ امراض جسمانی کو تو مہلک سمجھتے ہیں اور امراض روحانی کو اس قدر مہلک نہیں سمجھتے بعض شبہہ نکالتے ہیں کہ صاحب بعض ان میں مدعی ثابت ہوئے تو کس پر اعتماد کریں مگر میں کہتا ہوں کہ کیا مدعیان طب میں کوئی جھوٹا نہیں ہوتا۔ مگر جس طرح ان میں سے اچھا چھانٹ لیتے ہیں اسی طرح کیا علماء میں چھانٹ نہیں سکتے۔ میرے ساتھ چلنے میں دکھلاؤ علماء کو۔ یہ شبہات تو رب ڈھکوسلے ہیں۔ اصل یہ ہے کہ جس چیز نے فرعون کو اتباع موسیٰ سے روکا تھا اسی نے ان کو اتباع علماء سے روکا۔ یعنی تکبر اور خاص طور پر اس نئی تعلیم کا اثر ہے کہ ذلیل سے ذلیل آدمی بھی اپنے آپ کو والیان ملک سے بڑھ کر سمجھتا ہے۔ پرانے لوگوں میں شان و انکساری و شکستگی کی ہے گو گنہگار ہو۔ ف۔ اس سے حضرت والا کا کمال معرفت عدو نفس معلوم ہوا۔

(۷۵) فرمایا کہ جس شخص کی طبیعت میں تنعم ہوتا ہے اس سے کام نہیں ہو سکتا اسی طرح فضول خرچ لوگوں میں مادہ فکر کا نہیں ہوتا۔ اگر فکر ہو تو فضول خرچی ہی نہ کرے۔ ف یہ ملفوظ حضرت والا کے فراست و تجربہ پر رواں ہے۔

(۷۶) فرمایا کہ یہ عجیب بات تجربہ کی ہے کہ بددین آدمی اگر کسی اور بات کی نقل بھی کرے مثلاً بددین بخو کی کوئی کتاب لکھے۔ گو اس میں کوئی مسئلہ بددینی کا نہیں ہے مگر اس کے دیکھنے سے بھی بددینی کا اثر دل میں پیدا ہوگا۔ ف اس سے بھی حضرت والا کا کمال تجربہ و فراست معلوم ہوئی۔

(۷۷) ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضور کے پاس جو معزز عہدہ داروں کے خطوط آتے ہیں ان کا چھپ جانا بید مفید ہے کیوں کہ اس سے ایسے لوگوں کو معلوم ہوگا کہ ہم لوگوں کو بھی دینی فائدہ حاصل ہو سکتا ہے اس پر فرمایا کہ میاں اشتہار دینے کی کیا ضرورت ہے۔ اگر کسی کا سودا کھرا ہے تو انگلستان اور چین تک سے خریدار آتے ہیں اور جو مرغوب نہیں ہے تو لوگ اگر اُتر بھی گئے تو کہیں گے کہ بڑا حق تھا اشتہار دے کر ہمیں مفت پر لیٹان کیا۔ پھر فرمایا کہ پاس والوں کا مقصد ہونا بمقابلہ دور والوں کے مقصد ہونے کے اور زیادہ اچھی دلیل ہے مرغوب ہونے کی۔ مثلاً جھینخانہ والوں کے خطوط دور والوں کے خطوط سے زیادہ معتبر ہیں۔ اور جو خاص تھا نہ بھون کے لوگ مانوس ہوں تو اور زیادہ قابل اعتبار ہے۔ اور جو عجز و قریب راغب ہوں تو اور زیادہ اچھی دلیل ہے بمقابلہ دور والوں کے کیونکہ دور والوں کی نسبت تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ میاں دور کے ڈھول سہاڑے ہوتے ہی ہیں اور پاس والے چونکہ تمام حالات سے واقف ہوتے ہیں اس لئے بہت مشکل سے مقصد ہوتے ہیں۔ ف اس سے حضرت والا کی لطافت فہم عمق نظر کا پتہ چلتا ہے۔

(۷۸) ایک صاحب نے اپنے قیام کا قصد بدلیہ تحریر ظاہر کیا اور مدت دو ماہ کی اصلاح کے لئے لکھی۔ تحریر فرمایا کہ دو ماہ کی قید اپنی طرف سے لگانا ٹھیک نہیں۔ عمر بھر کا ارادہ کر لے پھر چاہے دو ہفتہ ہی لگیں اور اگر آپ غریب ہیں اور اس لئے نہیں ٹھہر سکتے تو یہاں بھی توکل کا قصہ ہے۔ ذمہ داری آپ کی نہیں ہو سکتی آپ کو یہ سمجھنے کا حق نہ ہوگا کہ میں نے تو یہاں اجازت لیکر قیام کیا تھا تو بس میری ذمہ داری ہوگی۔

(۷۹) فرمایا کہ خدا نے ہر عمل کے لئے پیدا کیا ہے سوالات کے لئے نہیں پیدا کیا عمل کا طریقہ جب معلوم ہے پھر سوالات کا کیا غرض ہے جس کی عظمت قلب کے اندر ہوتی ہے اس کی تجویز و پرسوال نہیں کئے جاسکتے مثلاً مجھ سے اس جلسہ میں کسی نے یہ سوال نہیں کیا کہ اس طرح کی ٹوپی کیوں پہنی کیونکہ میری عظمت ہے افسوس کہ خدا کی اتنی عظمت نہیں جتنی کہ ایک ناپاک مخلوق کی کہ احکام شرعیہ کی حکمت کا سوال کیا جاتا ہے میرے تو پروٹو کھڑے ہو جاتے ہیں ایسے سوالات سے۔ ف اس لفظ سے حضرت کا خشیت حق اور لطافت فہم ادب و عظمت الہی ظاہر ہے۔

(۸۰) فرمایا کہ تصوف کا لوگوں نے ناس کر دیا۔ رسوم کا نام تصوف رہ گیا۔ عوام تو بدعت

میں مبتلا ہو جاتے ہیں ان کا یہی تصوف ہے۔ اور خواص میں جو غیر محقق ہیں وہ اوراد پڑھ لیں مائت کو چاگئے اور حرارت و رارت ذوق و شوق ہونے کو بس تصوف سمجھنے لگتے ہیں اور یہ گمان عام ہو گیا تھا کہ حدیثوں میں تصوف نہیں ہے بس صوفیوں ہی کے کلام میں ہے۔ ماموں صاحب تو فرمایا کرتے تھے کہ وہ تصوف نہیں جو حدیث میں نہیں اور وہ حدیث نہیں جس میں تصوف نہ ہو غرض تصوف تو اتنا پھیلا ہوا ہے کہ کوئی حدیث اس سے خالی نہیں اور لوگ سمجھتے ہیں کہ حدیث میں ہے ہی نہیں۔ دہلی میں حقیقۃ الطریقۃ میرا رسالہ ایک غیر مقلد نے زمانہ تالیف میں لکھا تھا۔ دیکھ کر کہا یہ کس شخص کی ہے۔ ایک دوست نے میرا نام بتایا پھر ان غیر مقلد نے کہا کہ ان کو لکھ دینا کہ اس میں اختصار نہ کریں خوب لکھیں۔ اس رسالہ میں ایک مقام پر بیعت طریقت کا حدیث سے اثبات ہے۔ ایک صاحب جن کو عدم تقلید کی طرف میلان تھا کہنے لگے ہم تو بیعت کو بیعت سمجھتے تھے میں نے کہا کہ دیکھ لو جس حدیث سے اثبات ہے وہ میری گھڑی ہوئی تو ہے نہیں۔ دلا کو دیکھ لو۔ پھر وہ مجھ سے بیعت ہوئے اور غیر مقلدی چھوڑ دی۔ ف اس سے حضرت والا کی خاص صفت کشف حقائق کی اور قوت استدلال معلوم ہوئی۔

(۸۱) فرمایا کہ عید کی نماز کے لئے بہت لوگوں نے چاہا کہ میں پڑھایا کروں مگر میں نے کبھی نہیں پسند کیا کسی بات میں بنا کے وقت مصلحت ہوتی ہے مگر بعد میں یہی مصلحت سبب ضرر بن جاتی ہے مثلاً اگر کسی خاص مصلحت سے امامت قبول کی جاتی تو ممکن ہے ہمارے مرنے کے بعد ہمارے جانشین (اگر نالائق ہوئے) دعویٰ استحقاق کا کر لیں گیں مجھے غریب اور مجمع بنانے سے سخت نفرت ہے چاہتا ہوں کہ ایسی گناہی کے ساتھ زندگی ہو کہ کام تو سب ہوں مگر کسی کو خبر نہ ہو۔ اور لوگ تو تعلق کا بہانہ ڈھونڈتے ہیں اور میں ترک تعلقات کا بہانہ ڈھونڈتا ہوں جی گھبراتا ہے تعلقات سے۔ یہ ایک طبیعت کا رنگ ہے۔ اشتہار و امتیاز کی کلفتوں اور تعب کو دیکھتا ہوں۔ مقتدا بننے میں بار بہت پڑتا ہے۔ بس اس بار کا تحمل نہیں۔

ف اس سے حضرت والا کا حب خمول۔ کتمان حال غریب سے نفرت نیز عقل و حکمت ظاہر ہے (۸۲) فرمایا کہ میں خود ترک سلام و کلام کی ابتدا نہیں کرتا مگر جب دوسری طرف سے ہو تو میں تیار رہتا ہوں جہاں رعایت ہوگی ضرور مغلوب ہونا پڑے گا۔ جلب منفعت کیلئے و بنا بدیہی ہے۔ اور دفع مضرت کے لئے دینا البتہ خلاف دین نہیں۔ شریعت نے اجازت دی ہے۔ ف اس سے حضرت والا کی شان کمال استغنا ثابت ہوئی۔

(۸۳) فرمایا کہ جب میں کانپور سے تھانہ بھون آیا تو جامع مسجد میں وعظ کیا کرتا تھا جس میں اکثر رسوم کا رد ہوتا تھا مجھے معلوم ہوا کہ لوگوں کو ناگوار ہوتا ہے۔ میں نے ایک وعظ میں کہہ دیا کہ میری تو صرف مصلحت یہ ہے کہ ثواب تو ملتا ہے لیکن اگر مجھے ثواب ہی مقصود ہوگا اور طرح سے مل سکتا ہے مثلاً نوافل و ذکر شغل سے۔ باقی زیادہ مصلحت تمہاری ہی اصلاح کی ہے۔ بموجب تم ہی اپنا نفع نہیں چاہتے تو مجھ کو کیا ضرورت پڑی ہے۔ اب تم لوگ خوشنماؤ کہ آج سے وعظ بالکل بند۔ یہ سنکر پھر تو سب لوگ عاجزی کرنے لگے کہ خطا کس کی اور سزا بھگتیں سب میں لے کہا جسے وعظ گہلو لانے کا شوق ہوا اپنے گھر لے چلو وہاں کہوں گا یہاں جامع مسجد میں وعظ نہ کہوں گا۔ اس پر لوگ غش ہو گئے۔ پھر تو خوب دل کھول کر وعظ کیا۔ حدیث شریف میں ہے رحمہ اللہ عمر ما ترک الحق لہ من صدیق یعنی حق گوئی نے عمر کو کوئی دوست نہیں چھوڑا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق گوئی کا یہ اثر ہے جو لوگ اس قدر شاکہ ہیں جی چاہتا ہے کہ حق پھیل جاوے۔ حق غالب ہو۔ خواہ کسی کے ذریعہ سے ہو۔ اپنے گھر کا کام تو ہے نہیں کہ ہم سے نہ ہو سکے تو دوسرا نہ کرے۔ ایک عورت روٹی ٹیڑھی میڑھی پکا رہی ہے اگر کوئی کہے کہ تو خراب پکاتی ہے تو وہ پکا دے اچھا ہوا کہ وہ جو لمبے کی آگ سے بچی۔

ف۔ اس لمفوظ سے حضرت کی حق گوئی۔ اشاعت دین کی محبت۔ طبیعت کی آزادی

ظاہر ہے۔

(۸۴) فرمایا کہ جس میں رائی برابر بھی کبر ہوتا ہے اس سے مجھے بہت انقباض ہوتا ہے سلف میں ذکر و شغل کا زیادہ اہتمام نہ تھا۔ افعال و عادات و اخلاق کا زیادہ اہتمام تھا یہ ذکر و شغل کا غلبہ تو خلف میں ہوا۔ کیونکہ وظیفوں میں حظ اور لذت ہے چنانچہ اگر حظ نہیں آتا تو شکایتیں کرتے ہیں اور مجاہدات میں کلفت ہے چنانچہ ایک قصہ یاد آیا کہ حضرت حافظ ضامن صاحب کے ایک خلیفہ تھے ان کے یہاں ایک مرتبہ چوری ہو گئی۔ ان صاحب کا رینسہ مزاج تھا مگر تھے اہل نسبت۔ ان کے سامنے کسی نے ایک جولاہہ کا نام لے دیا۔ وہ نہادی تھا مگر کم وقعت تھا۔ ان صاحب نے ان کو بلایا وہ ڈر گیا اور باتیں دریافت کرتے وقت خوف کی وجہ سے اس کے کلام میں لغزش ہوئی۔ اس کی وجہ سے اس پر کچھ شبہ ہوا اور ان صاحب نے اس کو مارا۔ وہ مولانا گنگوہی کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنا حال بیان کیا۔ مولانا کو بہت ناگوار ہوا۔ بس مولانا نے ان صاحب کو روک کر لکھا کہ اگر خدا تعالیٰ آپ سے

سوال کریں کہ آپ نے اس غیب کو کس حجت شرعیہ سے مارا تو آپ کے پاس کچھ جواب ہے۔ اس جواب کو آپ تیار کر لیں۔ اس رقمہ کو سن کر ان صاحب کا سر سے پاؤں تک سناٹا کھل گیا پس گنگوہ پیدل پہنچے۔ مولانا اس وقت حجرے میں لیٹے تھے۔ باہر ایک طالب علم بیٹھے تھے ان صاحب نے ان طالب علم سے کہا کہ مولانا کو اطلاع کر دو کہ ایک ناپاک گنا آیا ہے اگر نہ دکھانے کے قابل ہو تو منہ دکھاوے ورنہ کسی گنہ میں ڈوب مرے تاکہ یہ عالم پاک ہو۔ طالب علم نے اطلاع کی۔ مولانا نے بلا لیا۔ ان صاحب نے کہا کہ حضرت میں تو تباہ ہو گیا۔ مولانا نے فرمایا کیوں قصہ پھیلا یا ہے۔ گناہ ہو گیا تو بہ کر لو یہی علاج ہے۔ (ہمارے حضرت نے فرمایا کہ بعض دفعہ ایک شیخ دوسرے شیخ کے سامنے بتندی ہو جاتا ہے) پھر وہ صاحب واپس آئے اور مجمع جمع کر کے جولاہہ کو بلایا اور کہا جتنا میں نے مارا تھا اتنا ہی مجھ کو مار لے۔ اس نے کہا مجھ سے ایسا نہ ہو گا۔ ان صاحب نے کہا کہ تو جب تک مجھے نہ مار لے گا جب تک تجھے نہ چھوڑوں گا۔ پھر لوگوں نے کہا کہ صاحب بھلا اس کی مجال ہے کہ جو آپ کے ساتھ ایسا کر سکے اگر آپ اسے اس پر مجبور کریں گے تو یہ اس پر دوسرا ظلم ہو گا۔ تب ان صاحب نے اسے چھوڑا۔ پھر وہ صاحب جب تک زندہ رہے اس کی خدمت کرتے رہے۔ (ف) اس سے حضرت والا کی شان تربیت معلوم ہوتی ہے کہ مقصود اس سے تعلیم تو واضح و اصلاح اخلاق (۸۵) فرمایا کہ دو کام ہیں ایک چھوٹا دوسرا بڑا۔ چھوٹا کام تو تعلیم اخلاق ہے اور بڑا البتہ باطنی کی تکمیل ہے۔ سو بڑوں نے بڑا کام لیا ہے۔ اور میں چونکہ چھوٹا ہوں اس لئے میں نے چھوٹا کام اپنے ذمہ لیا ہے۔ جیسے کہ میانجی اول بچوں کو قاعدہ بغدادی پڑھاتے ہیں پھر جب وہ پڑھنے لگتے ہیں تو بڑے بڑے مدرسوں میں چلے جاتے ہیں۔ مگر بڑے بڑے عالموں کا کام بغیر میانجی کے نہیں چل سکتا۔ اگر میانجی قاعدہ نہ پڑھاویں تو اس طالب علم میں بڑے مدرسہ جاکر پڑھنے کی قابلیت نہیں ہو سکتی۔ (ف) اس سے حضرت والا کا تواضع و افتقار و عبدیت اظہر من الشمس ہے۔

(۸۶) فرمایا کہ بھائی منشی اکبر علی صاحب ماثار الشہادت عموں فہم تھے۔ ان کی ایک لڑکی کی شادی میں میں شریک نہیں ہوا تھا کہ ان کے گھر والوں نے مجمع کا اہتمام کیا تھا۔ انہوں نے پھر محمد سے کہا بھی کہ ہم مجمع نہ کریں۔ میں نے کہا کہ اس میں تمہاری اہانت ہوگی۔ اور ان لوگوں کی دشمنی ہے کہ کوئی نہ پہلے ان کو مہمان بنایا گیا ہے۔ انہوں نے غایت

خوش فہمی سے میری عدم شرکت منظور کر لی اور کہا کہ تم صاحب منصب ہو تمہارے متعلق دین کا کام ہے میں دین میں خلل ڈالنا نہیں چاہتا۔ ف۔ اس لفظ سے بھی حضرت والا کی آزادی عرفیات روم سے اور فہم کی سلامت ظاہر ہے۔

(۸۷) ایک صاحب حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے جو دھوتی باندھے ہوئے تھے ان سے حضرت نے دریافت فرمایا کہ کس غرض سے آتا ہوا۔ انھوں نے جواب دیا کہ میں صرف ملنے آیا ہوں حضرت نے فرمایا کہ کچھ کہنا ہے تو کہو۔ انھوں نے کہا کہ مجھے کچھ کہنا نہیں ہے۔ پھر بعد ظہر حاضر ہو کر کہا کہ میں کچھ کہنا چاہتا ہوں۔ اس پر حضرت والا نے فرمایا کہ اس وقت میں صاف کہہ دیتا تھا کہ کچھ اور کہنا ہے۔ تین مرتبہ پوچھا ہر دفعہ یہی کہا کہ کچھ نہیں کہنا ہے۔ میری سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ ایک شخص جس سے خط و کتابت اور جان پہچان نہ ہو وہ اتنی دور سے محض محبت اور عشق میں بھاگا ہوا یہاں آوے اور اس شخص کے ساتھ ایسا برا بڑاؤ کرے۔ ان صاحب نے کہا کہ میں گانوں کا آدمی ہوں فرمایا کہ یہ خوب سیکھا ہے کہ ہم گاؤں کے ہیں۔ کلکٹر کے سامنے کوئی ایسی بے ہودگی نہیں کرتا۔ ملانے ہی مشق کے لئے رہ گئے ہیں۔ دراصل اہل دین کی وقت نہیں ہے لوگوں کی قلب میں اس وجہ سے یہ بے پروائی کی جاتی ہے۔ کچھری میں جا کر سارے کھنوا اور دلی ہی کے بن جاتے ہیں۔ پھر حضرت نے ایک خادم کے ذریعہ سے دریافت کرایا کہ وہ کیا کہتے ہیں۔ انھوں نے نذر پیش کرنے کو کہا۔ فرمایا کہ یہ طریقہ نذر پیش کرنے کا نہیں ہے۔ پھر انھوں نے کہا مجھے پھر آنے کی اجازت دی جاوے۔ فرمایا کہ تین شرطوں سے اجازت دیتا ہوں۔ (۱) اپنی دینی حالت درست کرو اور یہ جو دھوتی باندھے ہوئے ہو اس کو آگ لگاؤ (۲) جب تک پانچ یا چھ ماہ تک خط میرے پاس نہ بھیج لو تب تک میرے پاس نہ آؤ۔ (۳) نذر دینے کا کبھی ارادہ نہ کرنا اگر اس ارادے سے آو گے تو مجھ کو کلفت ہوگی۔ اس پر وہ صاحب مصافحہ کر کے چلے گئے۔ پھر حضرت نے فرمایا کہ ایسا بڑا شوق تھا اور فقط دینا ہی مقصود تھا تو مٹی آڈر کر کے بھیج دیتے۔ ان صاحب نے چلتے وقت یہ بھی کہا تھا کہ غلام سے خطا ہوئی۔ فرمایا کہ غلام ایسی گستاخی کریں نہیں سکتا تم غلام نہیں ہو بلکہ بڑے آزاد آدمی ہو جو اگر ایسی تکلیف دی۔ یہ ایسی مثال ہے کہ رؤسا اول نوکر کے تھپڑ لگاتے ہیں اور پھر کچھ دیدیتے ہیں کہ ذرا اس کا دل ٹھنڈا ہو جاوے۔ اسی طرح اول آپسے تکلیف دی پھر فرداء سے اس کا تدارک کرنا چاہا۔ ان لوگوں کو پیر زادوں نے بگاڑا ہے۔ تھوڑی سی خطا ان کی

بھی ہے کہ حکام دنیوی کے ساتھ ایسا معاملہ کیوں نہیں کرتے۔ گو ہم اس قابل نہیں لیکن جب وہ محبت کا دعویٰ کرتے ہیں تو اس پر ان سے شکایت کی جاتی ہے۔

نگفتہ دارد کسے باتو کار و لیکن جو گفتی دلیلش بیار
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار کس قدر ستاتے تھے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی ناگوار نہیں ہوا اور مسلمانوں کی ذرا ذرا سی بات پر ناگواری ہوتی تھی۔ ایک ذرا سا مسئلہ نقطہ ایل کا دریافت کیا گیا اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک سرخ ہو گیا تھا۔
ف۔ اس سے بھی حضرت والا کی شان تربیت اور فراست صحیحہ اور اشاعت دین میں خلوص ثابت ہے۔

(۸۸) فرمایا کہ حضرت قطب الدین بختیار کاکیؒ کی قبر کجی ہے میں نے اس کا سبب پوچھا لوگوں نے کہا کہ یہ بیعت شریعت بہت تھی۔ اس وجہ سے ان کی قبر کجی ہے۔ پھر فرمایا کہ حضرت شمس الدین ترک پانی پتیؒ کے مزار پر سماع نہیں ہوتا۔ اور قطب صاحب کی قبر پر عورت نہیں جانے پاتی لیکن سبب اس کا احکام کی وقعت نہیں ورنہ سب جگہ ہوتا بلکہ خاص ان بزرگ کی تعظیم ہے۔ بس یہ حالت اعتقاد کی رہ گئی ہے کہ شریعت کی بات کو براہ راست نہیں مانتے اور جب کسی بزرگ سے اس کا تعلق ہو تب قابل عمل سمجھتے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے کی وقعت نہیں۔ ف۔ اس سے حضرت والا کی دقت فہم اور مہربانی رسی ظاہر ہوئی۔

(۸۹) فرمایا کہ میں ایک مرتبہ گلا دھٹی جاتے ہوئے ہاپوڑا تڑا وہاں کے سب انسپکٹر صاحب کو ایک سپاہی نے اطلاع کر دی انھوں نے اپنے مکان پر ٹھہرایا اور شیر علی کو پانچ روپیہ دینے لگے۔ انھوں نے کہا کہ میں بے اجازت نہیں لے سکتا اس پر انھوں نے کہا مجھے اجازت دیدیجئے۔ میں نے کہا کہ آپ ان کے باپ کو دیتے ہیں یا مجھے یا ان کو۔ اگر آپ ان کو دیتے ہیں تو ان کے کام اس لئے نہیں آسکتا کہ ان کا نان و نفقہ ان کے والد کے ذمہ ہے بس اب یہ دینا ان کے والد کو ہوا ان کا نفع پانچ روپیہ کا ہو جاوے گا کہ پانچ روپیہ خرچ کے بیچ جاویں گے غرض ان کے کام تو نہ آیا اور اگر ان کے والد کو دینا ہے تو ان کو تو خبر بھی نہیں جو مقصود ہے ہدیہ کا یعنی باہمی تعلقات کا برصنا وہ حاصل نہ ہوا۔ اور اگر مجھ کو دینا ہے تو میرے ہوتے ہوئے ان کے ہاتھ میں دینا کیا معنی۔ اب آپ یہ کہئے کہ آپ کا مقصود کس کو دینا ہے تب

وقت فہم ظاہر ہے۔

(۹۵) فرمایا کہ اگر کوئی دین کی حاجت لیکر آئے تب تو سبحان اللہ اور جو دنیا کی حاجت لیکر آتا ہے وہ نظروں سے گرجاتا ہے۔ پھر فرمایا کہ امیروں کو جس خاص اکرام کی عادت ہوتی ہے اگر ان کا وہ اکرام نہ کیا جاوے تو ان کو رنج ہوتا ہے اس لئے ان کے ساتھ معاملہ غربا سے ذرا ممتاز ہونا مصلحت ہے۔ و یہ ملفوظ حضرت والا کے عظمت دین عقل و تجربہ و فہم سلیم پر دال ہے۔

(۹۶) فرمایا کہ مولانا احمد حسن صاحب آمدی میں متانت بہت تھی بعض کو خود داری کا شہرہ ہوتا تھا۔ ایک دفعہ مولانا کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آدمی رات کو استنجے کی ضرورت ہوئی۔ اول شب میں دریافت کرنا یاد نہ رہا بس غذا کی قدرت مولانا خود اندر سے تشریف لائے کہ کوئی حاجت ہے میں نے کہا جی ہاں بڑے استنجے کی حاجت ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ اس وقت دونوں کو تکلیف نہ ہوگی اندر زنا نہ مکان میں چلو اور خود استنجے کے ڈھیلے اور پانی رکھ آئے۔ میں نے کہا یہ تو آپ زرم زم ہے اب استنجا کا ہے سے کروں۔ اللہ اکبر کیا اخلاق میں۔

ف۔ اس سے حضرت والا کا کمال ادب بزرگوں کا معلوم ہوا۔

(۹۷) فرمایا کہ محبت و تعلق مع اللہ۔ خدا کا خوف۔ خدا کا شوق۔ دنیا سے بے رغبتی یہ اصل دین ہے۔ باقی کھانا کمانا دنیا ہے جو کہ غیر مقصود ہے۔ ہاں بعض اوقات معین دین ہے اور بالعرض مقصود بھی ہو جاتی ہے لیکن بالذات مقصود نہیں پس اگر خدا تعالیٰ کسی کو ایسی کرامت دین کہ اسے کھانے کی ضرورت ہی نہ رہے تو ایسا شخص پھر کھانے کمانے کا مکلف نہیں کہیں ایسا ہوتا ہے کہ بلا اکتساب ملتا ہے یا پہاڑوں وغیرہ میں بعض بزرگ رہے ہیں انھوں نے وہاں کے پھل وغیرہ کھا کر ہی گزری ہے تو ایسے شخص کو ضرورت نہیں کمانے کی جس سے معلوم ہوا کہ دنیا محض خادم دین ہے۔ اور خادم ہونے کے درجہ میں۔ مرتبہ تابعیت میں مجازاً اس کو دین کہہ دیتے ہیں۔ جیسے کوئی شخص کسی سے پوچھے کہ کھانا شہر میں کتنے داموں میں پڑ جاتا ہے اور جواب میں معلوم ہو کہ دس روپیہ میں۔ حالانکہ ان ہی دس روپیہ میں دو روٹی کے کنڈے بھی ہیں پھلا اسے کھانے سے کیا علاقہ مگر طبعا وہ بھی کھانے کے متعلق ہیں۔ اسی طرح کمانا بال بچوں کے لئے فی نفسہ دین نہیں ہے البتہ معین دین ہے دین خاص تو نام ہے تعلق مع اللہ کا۔ البتہ اگر دین کے موافق بال بچوں کی خدمت کرتا ہے تو ثواب ملتا ہے۔

ف حضرت والا کی حقائق شناسی اور عقل زرین فہم سلیم پر بدرجہ کمال دال ہے۔
 (۹۸) فرمایا کہ شیطان کے پاس شہوت و غضب وغیرہ جداگانہ آلات نہیں ہیں وہ
 انسان ہی کے ان آلات سے کام لیتا ہے۔ اسی واسطے سالکین کو تعلیم کی جاتی ہے کہ اپنے
 کو کسی وقت فارغ مت سمجھو پھر فرمایا کہ اپنے سے بھاگنا بہت مشکل ہے۔ جس شخص کی ہستی
 ہی اس کی دشمن ہو اسے چین کہاں اور ہستی کا مٹانا یہ ہے فنا کر دے (اپنے صفاتِ مذلیلہ
 کو اور اپنے وجود کو کالعدم کر دے) موتوا قبل ان تموتوا کا مصداق بنا دے۔ (جامع)
 ف۔۔ اس مفوظ سے بھی حضرت والا کی حقائق شناسی و حکمت و معرفت عدد نفسِ ظہر
 من الشمس ہے۔

(۹۹) ایک صاحب جو تھانہ بھون مستقل طور پر مربع بی بی کے قیام کرنا چاہتے تھے
 حاضر خدمت والا ہوئے فرمایا کہ دو شخصوں کا معاملہ ہے (یعنی ان صاحب کا اور ان کی بیوی کا)
 اس کا مدار ہے تجربہ پر اور تجربہ دونوں کے رہنے سے ہو سکتا ہے سو عارضی طور پر چند روز
 یہاں رہیں اس وقت اندازہ ہو جاوے گا اور بدو ان اس تجربہ کے اگر یہ تعلقات قطع
 کر کے آویں اور بی بی ان کی خبر لیں لڑائی بھڑائی ہو تو اس سے کیا فائدہ اول چند سے
 رہ کر تجربہ کر لینا چاہئے۔ ف۔۔ اس سے بھی حضرت والا کا تجربہ و عقل و فہم سلیم ثابت
 (۱۰۰) فرمایا کہ حق تعالیٰ باطن اتنا ہے کہ خواہ مر ہو مگر ظاہر نہ ہووے اور ظاہر اتنا
 ہے کہ خواہ مر ہو مگر پوشیدہ نہ ہو۔ آنکھوں سے بالکل پوشیدہ اور دل کے سامنے ظاہر
 ف یہ مفوظ بھی حقیقت شناسی پر دال ہے۔

(۱۰۱) فرمایا کہ ایک بار علی گڑھ اور ایک بار بریلی میں مجھے خناق کی بیماری ہو گئی تھی
 شفا خانہ سے دوا منگائی اگرچہ ڈاکٹر نے اطمینان دلایا تھا مگر پھر بھی اس کے استعمال کے نتائج
 میں ایک ایسا گندہ خواب دیکھا کہ عمر بھر بھی نہ دیکھا تھا بس پھر میں نے وہ دوا پھینک دی
 لوگوں نے کہا کہ استعمال کرو میں نے کہا واہ جو حقیقی شفا دینے والا اللہ تعالیٰ ہے۔ پھر ایک
 دوست نے ایک جڑی ڈاک کے ذریعہ سے بھیج دی اس کا دھواں لینے سے مرض جاتا رہا
 پھر فرمایا کہ خمر سے کوئی انتفاع جائز نہیں۔ اس کی طرف دل خوش کرنے کے لئے دیکھنا بھی جائز
 ہے۔ فقہانے لکھا ہے۔ ف۔۔ اس سے حضرت اقدس کی احتیاط و تقویٰ اور توکلِ ظہر من
 الشمس ہے۔

(۱۰۲) فرمایا کہ اگر کوئی صاحب ذوق ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ ایسا شخص جو تکلف کے ساتھ محبت کا دعویٰ کرے محبت رکھنے والا نہیں ہے۔ محبت تو ایسی چیز ہے کہ ان دعوؤں کو بھی چھوٹکدیتی ہے۔ ف۔ یہ بھی حضرت اقدس کے صاحب ذوق اور حقیقت شناس ہونے کی ترقی پسند (۱۰۳) ایک مولوی صاحب کی بھتیجی کا انتقال ہو گیا تھا ان کا خط آیا جس میں کچھ غلو کے ساتھ رنج کا اظہار تھا فرمایا کہ اتنا تعلق بڑھانا بھی نہ چاہئے۔ عذاب ہے زیادہ محبت ف۔ اس سے حضرت والا کا قلت تعلق مع الغیر ظاہر ہے۔

(۱۰۴) فرمایا کہ ایک مقام پر ایک مدرسہ کے جلسہ میں لوگوں نے مجھے بلایا اور ان لوگوں کے ایک پیر تھے جاہل ان کو بھی بلایا وہ پیر ایک مولوی کو پکڑ کر لائے تھے تاکہ اگر ان پیر صاحب کے کسی مصلحت کے خلاف کچھ بیان کروں تو وہ مولوی صاحب مناظرہ کریں میں نے وعظ میں ظاہر تو ایسے لوگوں کی کوئی مذمت نہیں کی مگر کلیات ایسے بیان کئے جن میں علماء کی فضیلت اور غیر علماء کی اقتدار نہ کرنے کی تحقیق تھی اس کے بعد میں نے بیان کیا کہ کسی کی مالی خدمت کرنے کے لئے تو زیادہ جانچ کی ضرورت نہیں خاندانی سلسلہ والوں کی بھی خدمت کرنی چاہئے گو وہ قابل اقتدار کے نہ ہوں کیونکہ بوجہ کسی کمال نہ ہونے کے قابل حم ہیں۔ ان کی روزی کیوں بند کی جاوے۔ برآوردن کا راہمیدار الخ وہ بزرگوں کی اولاد ہیں خدمت تو ان کی کرو مگر باتیں دین کی علماء سے پوچھو۔ ان کو ایک پیسہ بھی نہ دو۔ وہ پیر بعد وعظ کے میرے ہاتھ چومتے تھے حالانکہ میں نے ان کی جڑ ہی کاٹ دی کہ جب ان سے لوگ پوچھیں گے نہیں تو دیں گے کیوں۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی فراست و حکمت و معافی رسی ظاہر ہے۔

(۱۰۵) فرمایا کہ واقعی انتظام کے پہلو کی نظر سے دنیا کی طرف توجہ کرنا یہ بھی دنیا ہے دنیا کو بیچ بھینا تو یہی ہے کہ اس کے انتظام کی فکر بھی نہ کرے الا بوجوب شرعی۔ چنانچہ اگر کوئی ہمارے نام سے ٹھیکے جمع کرے تو ہم اس کا کچھ انتظام نہ کریں گے۔ پھر فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب کی خدمت میں ایک شخص نے چھ ہزار روپے بھیجے۔ حضرت کو پہلے سے اطلاع تھی کہ فلاں شریف شخص کو کچھ پریشانی ہے حضرت نے فوراً ان کو بلا کر یکمشت سب روپے دیدئے حضرت کا جب انتقال ہوا ہے تو کچھ بھی نہ تھا۔ پھر فرمایا کہ حضرت اس کا بھی اہتمام رکھتے تھے کہ قرض نہ ہونے پاوے۔ ف۔ حضرت والا کی تحقیر دنیا کی اور نیز شان تربیت ثابت ہوئی۔

(۱۰۶) ایک صاحب انگریزی خواں تشریف لائے انھوں نے بے موقع سوالات کئے

اس پر فرمایا کہ انگریزی پڑھنے میں جو بری صحبت رہتی ہے اس سے آزادی اور خود رانی پیدا ہو جاتی ہے معلوم ہوا کہ وہ سائل کتابیں بھی دیکھا کرتے ہیں فرمایا کہ کتابوں کے مطالعہ و حقیقت دین کی نہیں ہوتی۔ پھر ان سے کہا کہ جس حیثیت سے آپ کے ہیں اس طریقہ کے مناسب یہ ہے کہ سوالات نہ کرنے چاہئیں صرف یہاں کی باتیں سننی چاہئے۔ ابھی آپ کا دین ضابطہ کا ہے ابھی آپ کو مناسبت نہیں۔ پھر جب یہ صاحب چلے گئے تو فرمایا کہ اگر وہ ایک ہفتہ رہتے تو کچھ معلوم ہوتا کہ ہاں دین کچھ چیز ہے۔ اب تو لوگ اصلاح ظاہری اعمال کو دین کہتے ہیں۔ اس پر ایک مولوی صاحب حاضر مجلس نے کہا کہ صورت دین کی ہوتی ہے حقیقت دین کو سمجھے ہوئے نہیں ہوتے اس پر فرمایا کہ جی ہاں شفیق و فریقگی دین کے ساتھ بدون صحبت کے نہیں ہوتی بعض عوام الناس کو صورت کی خبر نہیں ہوتی لیکن ان میں یہ جوہر ہوتا ہے۔ پھر فرمایا کہ یہ بڑی دولت ہے کہ رگ و ریشہ میں دین گس جاوے یہ بد دن صحبت کے نہیں آتا یہ امر فطری ہوتا ہے۔ پھر بطور تضرع فرمایا کہ قدیم الاسلام میں جو جوش ہوتا ہے اکثر نو مسلم میں نہیں ہوتا اسی طرح دین کا فہم جیسا قدیم الاسلام میں ہوتا ہے اکثر ایسا نو مسلم میں نہیں ہوتا مگر جہاں کوئی قوی الاثر صحبت میسر ہو جاوے۔

ف۔ ۱۔ اس سے حضرت والا کی حقیقت شناسی علم و حکمت و شان تربیت ثابت ہے۔

(۱۰۷) فرمایا کہ میں بچپن سے جانتا تھا کہ دینداری کے ساتھ دینداری جمع نہیں ہو سکتی میں نے بچپن میں ایک پرچہ پر لکھ دیا تھا کہ اگر کبھی زمین کا مالک ہوں گا تو اپنی ملک میں درگھو چنانچہ اس پر عمل کیا۔ اگر میں خود زمین رکھتا تو اگر کسی گنجائش کی صورت میں جواد کا فتویٰ دینا تو لوگ ہی کہتے کہ مطلب کے فتوے ہیں جب چاہا جائز کہ دیا۔

ف۔ ۲۔ حضرت والا کا تقویٰ اور احتیاط و توکل بدرجہ کمال ظاہر ہے۔

(۱۰۸) ایک صاحب نے اپنے لڑکے کے نکاح کے متعلق حضرت والا سے مشورہ لیا

(وہ لڑکا پڑھنے میں عروف تھا، ان صاحب نے یہ بھی عرض کیا کہ اب موقع اچھا ہے۔

اس پر فرمایا کہ ہمارا تو مذہب ہے کہ اگر جو لڑکی مل جاوے تو وہی سہی مرد کو تو ایک عورت چاہئے اس وقت اس کا بڑھنایکوں برباد کیا جن بزرگوں پر ہم کونا زہ ہے اکثر ان کے گھروں میں کنیز کیں تھیں کوئی فارس سے آئی ہوئی تھی کوئی حبش کی تھی چنانچہ جب یہاں مسلمان آئے

تو کیا سب عورتیں ان کی ساتھ آئی تھیں۔ ف :- اس سے معلوم ہوا کہ حضرت والا کی نظر ہمیشہ حقیقت پر رہتی ہے۔

(۱۰۹) خواجہ صاحب کے دریافت کرنے پر فرمایا کہ تنہی وہ ہے جو قواعد موسیقی کے موافق تصداً ہو کہ تنہی کو منع نہیں کیا گیا۔ قرآن مجید اچھی آواز سے پڑھنا گانا نہیں ہے۔
ف :- اس سے بھی حقیقت شناسی ظاہر ہے۔

(۱۱۰) دہلی کے جلسہ میں جانے کے لئے ۱۲ یا ۱۵ حضرات تیار تھے فرمایا کہ سب لوگ مولانا حضرت داعی ہی کے دفتر جا پڑیں گے اس کا اچھا طریقہ یہ ہے کہ کھانا یہاں سے تیار کر کے لے لیں اور وہاں پہنچ کر مولانا سے اجازت لیں۔ ف :- اس سے بھی ایذا مسلم سے سخت حذر ثابت ہوا۔

(۱۱۱) فرمایا کہ شریعت پر پورا عمل نہ کر سکنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے احکام آسان زیادہ ہیں اس لئے ان پر عمل دشوار ہے۔ ف :- اس سے بھی حضرت والا کی دقت فہم و حقیقت شناسی ظاہر ہے
(۱۱۲) فرمایا کہ جب میں کسی سے کام لیتا ہوں تو مجھے اس کا خیال رہتا ہے کہ کام کر لے دلے کو آسانی ہو۔ ف :- سہولت پسندی ظاہر ہوئی۔

(۱۱۳) ایک شخص کچھ پھوٹیں اور لیوا اور آم ہدیہ لایا حضرت والا نے فرمایا تم غریب آدمی ہو اور ہمیشہ کچھ نہ کچھ لے آتے ہو بڑا حجاب معلوم ہوتا ہے اس کو اپنے بال بچوں میں خرچ کرتے یا یوں کر وہ قیمت لے لیا کر دمجھے یہ فائدہ ہو گا کہ بلا تلاش کے عمدہ چیز مل جایا کرے گی۔

ف :- اس سے ثابت ہے کہ حضرت والا کسی کا احسان اپنے سر نہیں لینا چاہتے نیز اس میں رعایت محتاط بھی کس قدر ملحوظ ہے۔

(۱۱۴) ایک روز آدمی رات کے بعد ایک مریض کو حکیم محمد مصطفیٰ صاحب کی ضرورت ہوئی جو مولوی مظہر صاحب کے مکان میں مقیم تھے۔ آدمی نے آکر پھاٹک کے باہر سے آوازیں دیں لیکن باوجود دیر تک چیخنے چلانے کے اندر سے کچھ جواب نہ ملا حتیٰ کہ حضرت والا جو پھاٹک سے ذرا فصل پر پہنچے مکان میں آرام فرماتے اور مولانا احمد حسن صاحب سنبھلی جو دیوان خانہ میں سوتے تھے بیدار ہوئے مولوی صاحب نے کیواڑ کھولے حضرت والا کو سخت تعجب ہوا کہ پھاٹک کے متصل طالب علم سوتا ہے وہ کہاں ہے دیکھا تو وہ طالب علم تہجد میں مصروف ہے اور باوجود اتنے غل چمکنے کے نہ انہوں نے نماز مختصر کی نہ قطع کی۔ حضرت والا ان پر بہت ناراض ہوئے اور تادیب مارا بھی اور فرمایا کہ اتنے دن یہاں رہ کر تمہیں یہ بھی نہ معلوم ہوا کہ دین کیا چیز ہے۔ دین کثرت نوافل یا لمبی لمبی رکتوں کا نام نہیں ہے۔

دین اور ہی چیز ہے۔ پھر حضرت والا کو اس سے رنج ہوا کہ ایک نماز پڑھنے والے کو مارا گیا یہی
عن الصلوٰۃ کی صورت پیدا ہوگئی۔ بعد نماز فجر ان طالب علم کو بلا کر فرمایا میں نے اس وقت بھلا
غصہ جو کچھ کہا سنا وہ اگرچہ تمہارے نفع کے لئے تھا مگر بعد میں مجھ کو ندامت ہوئی اللہ کے واسطے
معاف کر دو۔ یا بدلہ لو۔ طالب علم نے حضرت والا کے پاؤں پکڑ لئے اور عرض کیا حضرت نے کیا
زیادتی کی میرا قصور تھا۔ میں تو گھر بار اسی کے واسطے چھوڑے پڑا ہوں اگر تادیب و تنبیہ نہ ہوگی
تو میرے عیب کیسے نکلیں گے۔ فرمایا بھائی عاقبت کے واسطے نہ رکھو وہاں کے بدلہ کا تحمل نہیں
عرض کیا حضرت کچھ خیال نہ فرماویں میں تو اس کو اپنا فخر سمجھتا ہوں۔ فرمایا یا درکھو کہ دین کثرت
لواقل کا نام نہیں ہے۔ تم کو یہ چاہئے تھا کہ جب پکارنے والے نے پکارا تھا تو سبحان اللہ زور سے
کہہ دیتے یا قرأت زور سے کرنے لگتے تاکہ اس کو معلوم ہو جاتا کہ دروازہ میں کوئی موجود ہے ورنہ
نہ ہوتا اور پکارے چلا نہ جاتا۔ اس پاس کے لوگ بھی بدیشانی سے بچ جاتے۔ محلہ بھر جاگ اٹھا
کہ خدا جانے کوئی مر گیا۔ یا کنویں میں گر گیا یا چور آگھسے یہ کاہے کا غل ہے۔ عرض کیا میں نے سورہ
والفجر شروع کر دی تھی جب تک وہ ختم ہوئی یہ تمام غل مچ گیا سبحان اللہ یہ اور بڑھ کر ہوئی آپ کی
تو قرأت ہوئی اور مرض اور تمام محلہ کی بدیشانی ہوئی۔ چاہئے یہ تھا کہ بقدر ضرورت قرأت کر کے
نماز ختم کر دیتے اور فوراً دروازہ کھول دیتے مریض مضطرب ہوتا ہے اور اس دیر کرنے میں اس کی ایذا
ہے اور حدیث میں ہے المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ جس فعل سے مسلمان
کو ایذا ہو وہ وہیں نہیں ہے ترک دین ہے بعض موقعوں پر نماز قطع کرنا اور ٹوڑ دینا واجب ہے
مثلاً تمہارے سامنے کوئی کنویں میں گر جاتا ہو اور تم نمازیں ہو تو واجب ہے کہ نماز ٹوڑ کر اس کو
بچاؤ ورنہ بجائے ثواب کے گناہ ہوگا۔ اس کے بعد فرمایا آج سے تم دروازہ پر نہ سویا کرو۔ میں کسی
طالب علم سے خدمت نہیں لیتا ہوں طالب علم اس واسطے نہیں ہیں ان کو اپنا ہی کام بہت ہے
کسی کی خدمت کریں گے یا پڑھیں گے۔ نیز اس وجہ سے کہ خدمت کرانے سے مجھ پر ان کا
ایک قسم کا دباؤ اور لحاظ ہو جائے گا پھر اگر تادیب کی ضرورت ہوگی تو میں نہ کر سکوں گا۔ نیز
اس خیال سے کہ خدمت کر کے کوئی اپنے کو مقرب نہ خیال کرے اور لوگ اس کو بیچ میں نہ ڈالیں
اس پر بہت سے مفاسد پھیلنے ہوتے ہیں جیسا اکثر مشائخ کے یہاں موجود ہے۔ اور ذکرین کو تو
اس قاعدہ کے ساتھ اور زیادہ خاص کر رکھا ہے۔ اگر کوئی طالب علم خود کوئی کام میرا کر دے تو میں
منع بھی نہیں کرتا ہوں لیکن ذکرین کو اس سے بھی روکتا ہوں ایک نوذکر کا ادب اور دوسرے

اس وجہ سے کہ کوئی ان میں سے میرے اوپر کسی بات پر اصرار کی جرأت نہ کرنے لگے نیز کسی کو یہ خیال نہ ہو جاوے کہ میں مقرب ہو گیا اس سے ذکر و شغل میں کمی کرنے لگے۔ ف :- اس سے حضرت اقدس کی تواضع بخشیت - حفظ از ایذا و دیگر دشان تربیت ماف ظاہر ہے۔

(۱۱۵) فرمایا کہ سمجھ دار اور تحقیق پسند لوگوں سے دلیل بیان کرنا اور تشفی کر دینا مناسب ہے واجب یہ بھی نہیں الا آنکہ معلم متخواہ اسی کی پاتا ہو۔ حضرت والا کے پاس ایک سوال آیا کہ ادب بن غنی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اور آپ کا عصا کتنے کتنے لمبے تھے جواب لکھا کہ جیسا یہ سوال غیر ضروری ہے اسی طرح جواب کی بھی ضرورت نہیں کسی سوال لائینی کے جواب میں فرمادیتے ہیں مجھے فرصت نہیں کسی کو کہہ دیتے ہیں کسی اور عالم سے پوچھ لو۔ کسی کا جواب نہیں دیتے۔ اور اگر جواب کے لئے ٹکٹ بھیجا ہو تو اس کو واپس کر دیتے ہیں۔ کسی کو لکھ دیتے ہیں کہ قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ تحقیق منظور نہیں لہذا فیض وقت سمجھ کر سکوت کیا جاتا ہے کسی سے ایک دفعہ اصل مسئلہ کی تقریر کر کے فرمایا اس سے زیادہ مجھ کو معلوم نہیں آپ کی تشفی مجھ سے نہیں ہو سکتی۔ ف :- اس سے حذر از لائینی جہاں سلام کا حسن ہے ماف ظاہر ہے۔

(۱۱۶) ایک روز اخباری قصے کچھ دیر تک حاضرین مجلس میں ذکر ہوتے رہے ایک صاحب نے غیبت میں اعتراض کیا کہ مثل تلخ کے شان کے خلاف ہے کہ زائد از کار باتیں سنیں۔ مثل تلخ کے یہاں تو سوائے حقائق و معارف کچھ بھی نہ چاہئے۔ کسی نے یہ اعتراض حضرت والا کے کان تک پہنچا دیا تو فرمایا ہاں یہ اعتراض صحیح ہے۔ میں جو ایسی باتوں میں لوگوں کے ساتھ ہو جاتا ہوں تو اس کی وجہ مدارات مخاطب ہے کوئی میرے پاس آکر بات کرے اور میں منہ موڑوں تو اس کو صدمہ ہوگا۔ بالخصوص مہمان جو دور سے آتے ہیں ان کی دل فشکنی بہت زیادہ بری معلوم ہوتی ہے۔ زائد از کار باتوں کی برائی میرے نزدیک دلشکنی سے کم ہے ورنہ میرا دل ان باتوں سے بہت الجھتا ہے مگر کیا کروں اس ضرورت سے صبر کرتا ہوں۔ ف :- مدارات مخاطب ظاہر ہے۔

(۱۱۷) فرمایا کہ ریاست بھاو پور علم کی قدر داں ہے۔ اکثر علماء جاتے آتے رہتے ہیں مجھے گواہ قسم کا شوق نہیں مگر ایک مرتبہ مولوی رحیم بخش صاحب مدار المہام کے ہزار سے جانا پڑا مولوی صاحب اہل علم سے نہایت محبت رکھتے تھے۔ بڑی خاطر سے پیش آئے۔ مولوی صاحب نے نواب صاحب سے بلایا۔ ریاست کا دستور ہے کہ جب کوئی نواب

صاحب سے ملے تو خلعت اور دعوت ملتی ہے مجھے بھی ڈیڑھ سو روپے خلعت کے اور کس روپیہ دعوت کے دئے گئے اور مولوی صاحب نے مجمع عام میں دئے اور یہ بھی کہا کہ آئندہ کے لئے انتظام کر دیا ہے کہ جب آپ تشریف لادیں یہ روپیہ ملا کرے گا۔ میں نے بایں خیال کہ واپس کرنے میں ریاست کی توہین ہوگی وہ روپیہ لے لیا۔ کہا گیا کہ رسید لکھنی پڑے گی میں نے رسید بھی لکھ دی۔ بعد ازاں تنہائی کے وقت ایک صاحب کے ہاتھ جو دار سپرنٹنڈنٹ پولیس تھے وہ روپیہ مولوی صاحب کے پاس بھیجا نہایت شرمندہ ہوئے اور لے لینے کی سوسے اصرار کیا مگر میں نے نہ مانا۔ فرمایا پھر جواب نے اسی وقت کیوں نہ واپس کر دیا تھا میں نے کہا اس کو میں نے ریاست کے لئے باعث توہین سمجھا فرمایا یہ تو آپ کی توہین ہوئی اور یہ ہم کسی طرح گوارا نہیں کر سکتے۔ میں نے کہا میری توہین تو جو کچھ ہوتا تھا ہو چکی۔ ریاست کی توہین تو نہ ہوئی اور میری توہین کیا ہے توہین تو اس کی ہو جو شاندار آدمی ہو۔ ازالہ شان کا نام توہین ہے۔ جب شان ہی نہیں ازالہ کس چیز کا ہوگا۔ اس وقت واپس نہیں کیا اب واپس لے لیجئے میں اس کو اپنے واسطے جائز نہیں سمجھتا۔ ریاست کا خزانہ بیت المال ہے۔ اس میں مساکین کا حق ہے یا قریب کے علماء کا جو یہاں کے لوگوں کو نفع پہنچا سکتے ہیں۔

ف :- اس سے حضرت والا کا کمال استغنا اور ایثار ظاہر ہے۔

(۱۱۸) فرمایا کہ ایک دفعہ ملکہ وکٹوریہ کو اس کی حیات کے زمانہ میں خواب میں دیکھا کہ ایسی گاڑی پر سوار ہے کہ اس میں گھوڑا ہے نہ آگ نظر آتی ہے یونہی خود بخود چلتی ہے۔ اس وقت تک موٹر کار جاری نہیں ہوئی تھیں، مجھ سے ملکہ کی ملاقات ہوئی اور اس نے کہا ہم کو اسلام ہی حق معلوم ہوتا ہے۔ صرف ایک شبہ باقی ہے وہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ مزاح فرماتے تھے یہ بات عقل اور تہذیب سے بھی بعید ہے چہ جائیکہ نبوت۔ میں نے کہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات کو غور سے پڑھئے کہ ہر بات میں حق تقاضا نے آپ کو ایسا کمال عطا فرمایا تھا کہ کسی کو بھی نہیں دیا اور منجملہ دیگر کمالات کے مہابت و رعب بھی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیبت ایسی تھی کہ کوئی آپ کے سامنے بات نہیں کر سکتا تھا اور نبوت کا فائدہ اور غرض ہے تعلیم۔ تو اس صورت میں اس کے پورا ہونے کی کیا صورت ہے جب تک کہ لوگوں کو اس نہ ہو۔ اس اس کو پیدا کرنے کے واسطے آپ قصد اپنی ہیبت گھٹاتے اور کبھی کبھی مزاح فرماتے تھے تاکہ لوگ دل کھول کر مافی الضمیر ہر

کر سکیں اور جو پوچھنا ہو بلاتا مل پوچھ سکیں اس جواب کو ملکہ نے بہت پسند کیا اور کہا اب کوئی مشابہہ اسلام کے متعلق باقی نہیں رہا ف :- اس سے حضرت والا کا رویہ صحیح ثابت ہوا۔

(۱۱۹) ایک طالب علم کو اجرت پر نقل خطوط کا کام دیا ہوا تھا اس نے بہت غلطیاں کیں حضرت والا نے ان پر تشدد فرمایا۔ انہوں نے معذرت کی۔ فرمایا کہ کتاب کا ناس کرانا منظور نہیں کہاں تک یہ غلطیاں بتائی جاویں۔ اور ایک رقم ان کو لکھا کہ کئی روز سے غلطیاں بہت زیادہ اور فاش دیکھی جاتی ہیں مجھے احساس ہوا ہے کہ میری خاطر سے یہ کام کیا جاتا ہے دیکھی سزاور مزدوری سمجھ کر نہیں کیا جاتا اگر یہ خیال ٹھیک ہے تو صاف ظاہر کر دو۔ کتاب کے خراب کرنے سے کیا فائدہ مجھے جواب صاف مل جانے میں کلفت نہ ہوگی اور کام خراب ہونے سے کلفت ہے انہوں نے جواب میں لکھا درحقیقت یہی بات ہے مجھ کو اس کام سے دلچسپی نہیں کسی اور کے سپرد فرمایا جاوے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا پھر حضرت والا نے فرمایا لوگ مجھ کو تشدد کہتے ہیں حالانکہ ایسے لوگ موجود ہیں جو دس دس برس میرے پاس رہے اور کبھی اُف کرنے کی نوبت نہیں آئی۔ یہ غلطیاں وہ ہیں جن کی وجہ تغافل ہے جو آجکل عام طور سے طبائع میں ہے۔ میں کسی سے بلا جبر کام نہیں لیتا ہوں۔ حالانکہ رواجاً اور قانوناً ہر طرح مجھے حق ہے کہ کام لوں کیونکہ کوئی مجھ کو بیعت ہے کوئی شاگرد ہے لیکن میں اس کو حرام شرعی سمجھتا ہوں میں اس کو داخل تکبر سمجھتا ہوں۔ جیسا کہ رؤسا راہ گروں سے کام لیا کرتے ہیں کہ ارے قلانے بازار میں قلانے سے یہ کہتے جانا۔ ایسا مذاق بگڑنے کے لوگ اس کو کچھ بھی نہیں سمجھتے ہیں۔ وہ راہگیر نہ ان کی رعیت ہے نہ کوئی شناسا بمرتبہ دوستی مگر ابتداء سے عادت حکومت کی پڑی ہوئی ہے ہر شخص سے کام لے لینے کو اپنا حق سمجھتے ہیں۔ اس حق کی حقیقت جب معلوم ہو کہ ان کے اوپر جو حاکم ہے وہ ان کو پکڑ پکڑ کر کئی گوا کام پر بھیج دے۔ ہم بھاؤ لپیو گئے گرمی کا موسم تھا پنکھا کھینچنے کے لئے قیدی بلائے گئے مجھے سخت ناگوار ہوا۔ اور چاہا کہ ان کو واپس کر دوں لیکن مآخیاں ہوا کہ جیلخانہ سے تو یہاں اچھے رہیں گے خدا جانے وہاں کیا کیا مشقت لی جاتی ہوگی اس واسطے واپس نہ کیا اور جب سب لوگ چلے گئے تو ان سے کہہ دیا کہ پنکھا بند کر دو خالی بیٹھے رہو سو جاؤ کیونکہ بیگاری لینا جائز نہیں پھر کھانا آیا تو ان کو بھی دلوا دیا۔ قیدیوں کی یہ حالت تھی کہ اس قدر خوش تھے کہ وہ کہتا تھا میں بلایا جاؤں وہ کہتا تھا میں بلایا جاؤں ایسا کھانا انہوں نے کہاں کھایا ہوگا۔

ح :- اس سے حضرت والا کا صفائی معاملہ ترجم و مراعات مع الخلق و فراست و تواضع

انظر من الشمس ہے۔

(۱۲۰) نقل فرمایا کہ اہل خانہ کا ارادہ قریب ایک سال سے بمقام جھانسی میرے بھتیجے منشی منظر کے یہاں جانے کا تھا اور اب اس کا یہ بھی موقع ہوا کہ منشی منظر کی والدہ کا انتقال ہو گیا اور ان کے گھر میں تنہا ہی کوئی بال بچہ ہے ہی نہیں جو اسی سے ذرا دل بستگی رہتی ہیں۔ اس سے کبھی منع نہیں کیا کیونکہ دل شکنی تھی۔ اب بالکل تیار تھیں۔ رات تک بات طے ہو چکی تھی۔ اور تمام انتظامات ہو گئے تھے۔ اس وقت صبح میں نے ایک تقریر کی اس سے وہ تمام رائیں پلٹ گئیں وہ تقریر یہ تھی کہ یہ غور کر لینا چاہئے کہ اس سفر میں (ارادہ ان کا بریلی کا پورہ۔ جھانسی کا تھا) مصلح زیادہ ہیں یا مضار۔ مصلحت تو صرف یہ ہے کہ منظر کے گھر میں تنہا ہیں ذرا تسکین و حشر ہوگی۔ اور مضار یہ ہیں صعوبات سفر۔ مہمان عورتوں کی دشمنی گواہی درج کی ہو۔ روپیہ کی اضاعت کم از کم سو روپیہ کا خرچ ہے۔ ریل کا کرایہ جگہ جگہ اتارنا۔ دینا لینا۔ کانپور میں ایک دوست کی حالت نازک ہے ان کے یہاں جن سے بھی کچھ پہنچ جاوے بہتر ہے۔ تو منفعت تو ایک ہے اور مضرتیں کئی۔ دیکھو تو بیچ کس کو ہونی چاہئے۔ انہوں نے کہا اس تقریر سے تو ظاہر ہے کہ سفر نہ کرنا چاہئے۔ مگر آج سے پہلے تو آپ کی بھی رائے تھی۔ میں نے کہا رائے نہیں بلکہ اجازت تھی اجازت اور چیز ہے اور رائے اور چیز۔ اجازت کے معنی ہیں کسی کام سے منع نہ کرنا۔ رائے کے معنی ہیں کسی درجہ میں اس کام کا امر کرنا۔ کہا خیر آپ منع تو نہیں کرتے ہیں کہا نہیں۔ منع تو اب بھی نہیں کرتا مگر عقل کی بات بتاتا ہوں۔ ہر کام میں آدمی کو سوچ لینا چاہئے کہ نفع زیادہ ہے یا نقصان۔ بجز ویک فائدہ کے اگر کام کیا جاوے تو کوئی کام بھی فائدہ سے خالی نہیں اچھے اور بُرے کی تمیز کا کوئی معیار ہی نہ رہیگا۔ آخر میں میں نے کہا میں نتیجہ بھی سنا دیتا ہوں کہ جاؤ گی خوشی خوشی اور آؤ گی کھپاتی ہوئی۔ کہا آپ مجھے کوستے ہیں۔ میں نے کہا اگر یہ کوسنا ہے تو طبیب تو دن رات مریضوں کو کوستے ہیں۔ کہتے ہیں اگر تم گائے کا گوشت کھاؤ گے تو بخار آ جاوے گا۔ علاج نہ کرو گے تو مر جاؤ گے۔ تو کیا اس کے معنی ہیں کہ طبیب اس کو بخار آنا یا اس کا مر جانا جانا چاہتا ہے۔

ف۔۔ اس سے حضرت والا کی حسن معاشرت اہلیہ کے ساتھ عقل کامل۔ احسان

سپاسی صاف ظاہر ہے۔

(۱۲۱) فرمایا کہ مجھ کو اب صاحب ڈھاکہ نے بلایا اور صرف سفر خرچ کے سو روپے

بھیجے۔ میں نے تیسرے درجہ میں سفر کیا۔ جب وہاں پہنچا تو صرف چالیس روپیہ خرچ ہوئے تھے باقی واپسی کے لئے رکھے۔ نواب صاحب نے واپسی کے لئے خرچ دینا چاہا کیونکہ ان کو یقین نہیں آیا کہ کل اتنا ہی خرچ ہوا ہے۔ میں نے مفصل حساب لکھ کر دکھلا دیا اور وجہ اس کمی کی یہ تھی کہ میں نے تیسرے درجہ میں اکثر حصہ سفر کا قطع کیا۔ نواب صاحب حیرت میں تھے پھر جب وطن واپس آچکا تو پھر بھی چالیس ہی روپے خرچ ہوئے اور میں بچ گئے۔ میں نے واپسی کو نواب صاحب کی اہانت سمجھا اس لئے بعد میں خرچ کر کے ان کو اطلاع دیدی۔ پھر فرمایا کہ ایک بار مجھ سے بھائی اکبر علی نے کہا کہ اب تم بڑے آدمی سمجھے جاتے ہو معمولی آدمی نہیں رہے۔ کم سے کم سکند کلاس میں سفر کیا کرو۔ میں نے کہا کیا کروں میری طبیعت کے خلاف ہے۔ میں ریل میں گنواروں اور بھنگی اور چاروں کے ساتھ بیٹھتا ہوں۔ شان کیا چیز ہے دو دن کے بعد بھنگی، چار بھٹی مٹی ہوں گے اور میں بھی۔ ف۔ اس سے حضرت والا شان کی کس قدر تواضع وانکسار و فقار و عیدیت اور دوسرے کی عدم اہانت و دشمنی کا خیال ظاہر ہے۔

(۱۲۲) فرمایا کہ ایک سفر میں میرے ایک ملنے والے جن کے پاس تیسرے درجے کا ٹکٹ تھا تھوڑی دیر کے لئے اونچے درجہ میں جا بیٹھے تو میں نے کہا اتنی دور کا کرایہ جو زیادہ ہوا ہے حساب کے ادا کر دینا۔ براہ میں ایک عالم بھی بیٹھے تھے بولے اس کا کرایہ ان کے ذمہ واجب نہیں کیونکہ ایسے غاصب ہیں اور منافع معصوب کے عدم ضمان کی تصریح فقہ میں موجود ہے مثلاً کسی کا گھوڑا کوئی چھین لے اور دن بھر چڑھا پھرے تو اس چڑھنے کا کرایہ واجب نہ ہوگا مجھے افسوس ہوا کہ قطع نظر صحیح ہونے نہ ہونے سے یہ فتویٰ بے محل دیا گیا۔ اس سے بڑی بڑی گنجائشیں نکالی جائیں گی۔ میں نے ان (عالم) سے کہا کہ مجھ کو یاد ہے کہ فقہ میں معدلاً لاجدادہ کو مستثنیٰ کیا ہے مثلاً اگر سواری کا گھوڑا چرایا اور سواری لی تو کرایہ دینا نہ ہوگا اور اگر کرایہ کا گھوڑا چرایا اور سواری لی تو کرایہ دینا ہوگا۔ ریل معدلاً لکراء یعنی کرایہ ہی کے لئے بنائی گئی ہے، پھر فرمایا کہ بہت سے مسائل ایسے ہیں کہ فی نفسہ کو صحیح ہوں مگر مقضیٰ ہو جاتے ہیں مفاسد کی طرف۔ عوام کو ان کی اطلاع ہونی اور آفتیں کھڑی ہونی میں نے بہت دفعہ بیان کیا ہے کہ علم دین بعض لوگوں کو مضر ہوتا ہے اور فرمایا کہ علماء کو نہ چاہئے کہ اپنے یا اپنے متعلقین کے لئے تو کتابوں میں سے روایتیں چھانٹ کر آسانی نکال لیں اور دوسروں پر جن سے کہ تعلق نہیں ہے دین کو تنگ کریں بلکہ علماء کو مناسب ہے کہ اس کے برعکس عمل کریں یعنی دوسرے کے عیب میں توحی الامکان فقہ سو گنجائش نکالیں اور

اپنے نفس پر تنگی کریں خصوصاً ان کاموں میں جن میں دین کا یا دنیا کا کوئی مفسدہ مرتب ہو جانے کا اندیشہ ہو۔ اسی وجہ سے بدعات مروجہ سے مطلقاً اہل علم کو روکنا جاتا ہے کہ اس میں دوسروں کے بگڑنیکا اندیشہ ہے کوئی نفس ان کو ضرر نہ ہو۔ اور اسی جیس سے یہ ہے کہ میں خطوط کے بارے میں بہت احتیاط کرتا ہوں کوئی بات خلاف قواعد ڈاک نہیں کرتا ہوں۔ بہت سوں میں تو حقوق اللہ ہیں اور بہت سوں میں دنیاوی فتنہ کا احتمال ہے مثلاً ملکٹ ذرا سا مشکوک ہو جاتا ہے تو میں نہیں لگاتا ہوں یا بہت سے نفاقے کا رڈ ایسے آجاتے ہیں کہ ان پر ڈاک خانہ کی مہر نہیں لگی ہوتی ہے میرا سبک پہلا کام یہ ہے کہ ان کو چاک کر دیتا ہوں گو میں ان کو اگر دوبارہ استعمال کروں تو کسی ثبوت سے کوئی گرفت نہیں ہو سکتی لیکن اس کی دیانتہ اجازت نہیں ہے۔ علما کو چاہئے خود دین و دنیا دونوں کی آفات سے بچیں۔ بعض اوقات گنجائش پر عمل کرنے سے دین کی یاد دنیا کی بڑی آفت کھڑی ہو جاتی ہے۔ ف۔ اس سے حضرت والا کی احتیاط و تقویٰ و دوراندیشی عاقبت مبنی عقل و تجربہ ثابت ہوا۔

(۱۲۳) فرمایا کہ اعظم گڑھ میں میں نے جو عظیم علما کی دیکھی وہ کہیں بھی نہیں دیکھی اہل علم کو دیکھ کر لوگ کھڑے ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ ہندو بھی ہیں ایک لاسٹہ سے گذر درمیان میں سرکاری مدرسہ آیا تو مجھے دیکھ کر لڑکے اور مدرس سب کھڑے ہو گئے حتیٰ کہ ہندو لڑکے اور مدرسین بھی۔ ان لوگوں کا یہ برتاؤ دیکھ کر گزرتا چلا جانا اچھا معلوم ہوا۔ میں وہاں رکا اور ان سب سے ملا۔ لوگوں نے مصافحے کئے میں مدرسین سے ایک ایک سے ملاحتی کہ ہندوؤں سے بھی اور مزاج پرسی وغیرہ کی۔ بڑے خوش ہوئے اور ان پر بڑا اثر ہوا۔ مجھے تعجب ہوا کہ اس قدر متاثر کیوں ہوئے۔ اس کے بعد معلوم ہوا کہ یہاں کے علما، کا گذر اکثر ہوتا ہے کیونکہ لوگ قدر کرتے ہیں مگر ان بندگان خدا کا طرز عمل یہ ہے کہ رستہ میں گذرتے ہیں لوگ ہندو مسلمان ان کو سلام کرتے ہیں اور کھڑے ہو جاتے ہیں مگر وہ کسی کا سلام نہیں لیتے نہ کسی سے بات کرتے ہیں۔ منہ چڑھائے ہوئے چلے جاتے ہیں اور اس کو اچھا سمجھتے ہیں کہ یہ علم کی شان ہے اور ہر کس و نا کس سے بات کرنا علم کو ذلیل کرنا ہے حتیٰ کہ سنا کہ ایک غیر مذہب والے نے کسی مولوی کے وعظ میں مٹھیا چاہا مولوی صاحب نے ڈانٹ بتائی نکالو اس مرد و ملعون کو یہ وجہ تھی میرے اس ذرا سے نرم برتاؤ سے اس قدر متاثر ہونے کی کہ آج ان کو بالکل تہی سی بات معلوم ہوئی کہ مولوی ایسے بھی ہوتے ہیں پہلے تو سب بھڑیئے ہی دیکھے تھے۔ ف۔ اس سے حضرت اقدس کی تواضع و رفیق حسن اخلاق صاف

ظاہر ہے۔

(۱۲۴) فرمایا جب عظم گٹھ جانا ہوا تو وہاں ایک دستور دیکھا کہ لوگ آتے اور بڑے الحاج کو کہتے دروادیہ کیلئے ہمارے گھر تبرکات تشریف لے چلے میں نے کہا بہت اچھا۔ جب ایک شخص کے گھر پہنچا تو اس نے بڑی خاطر داری سے بٹھایا اور پان اوپر دو روپے پیش کئے میں نے کہا یہ کیا۔ کہا یہ حضور کا حق ہے ہمارے یہاں رواج ہے کہ کسی عالم کو خالی نہیں پھرتے میں سمجھ گیا کہ تبرکات تو تین تہ برائے نام ہے۔ یہ لب لباب ہے بلاتے کا۔ یہ ان گشتی مولوی صاحبان کی ترکیبیں ہیں کہ اپنے مطلب کی رسمیں باندھ رکھی ہیں اور میں نے کہا کیا وہیات ہے یہ بھی تو رسم ہی ہوئی۔ رسوم کچھ شادی بیاہ کی رسموں کا نام نہیں ہے۔ ہر التزام مالا یزوم رکم ہے۔ میں ہرگز نہ لوں گا صاحب خانہ نے بہت اصرار کیا کہ میری دل شکنی ہوگی۔ اوزیہ تو ہدیہ ہے اس کا قبول کرنا سنت ہے میں نے کہا اگر ہدیہ ہے تو اس کا دینا وہاں بھی ممکن تھا جہاں میں ٹھہرا ہوا ہوں۔ یہ صرف رسم اور اپنا کریم دکھانا ہے کہ ہم عالم کو خالی نہیں جانے دیتے۔ اس میں اور خرابیوں کے علاوہ ایک یہ بھی خرابی ہے کہ اگر کوئی غریب آدمی مجھے بلانا چاہے تو کیا کرے تو گویا تبرک بھی امیہ دس ہی کو مل سکتا ہے۔ اس صورت میں وہ تبرک ہی نہیں ہے جب میں نے وہ روپے پھیر دیئے تو متعدد آدمی اس مجمع میں سے کھڑے ہوئے اور قسم کھا کر کہا کہ ہم کو غایت درجہ کا اشتیاق تھا کہ ہم بھی آپ کو اپنے گھر لے چلیں مگر اس شرم کے مارے خاموش رہے کہ ہمارے پاس دینے کو نہیں ہے۔ میں نے ان لوگوں کو کہا لیجئے اپنی ہی نظروں سے ان نامعقول رسموں کی غرابیاں دیکھ لیجئے اور میں سب غراباء کے گھر گیا ان لوگوں کو کس قدر خوشی ہوئی اور اپنا بھی دل خوش ہوا۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی حقیقت شناسی۔ رسم سے منفراستغنا تطیب قلب مسلم ثابت ہے (۱۲۵) فرمایا کہ ایک مقام پر ایک شخص ایک رومال میں باندھ کر دو سو روپیہ لائے اور میرے سامنے رکھ دیئے۔ میں نے کہا یہ کیا ہے۔ کہا کہ آپ کا نذرانہ اور سفر خرچ میں نے کہا آپ اپنے پاس سے دیتے ہیں یا چندہ سے۔ کہا تمام بستی کے چندہ سے اور یہ کوئی نئی بات نہیں ہر عالم کا ہم اپنے اوپر حق سمجھتے ہیں۔ ہر شخص سے بقدر استطاعت وصول کرتے ہیں اور پیش کرتے ہیں۔ میں نے کہا یہ ہدیہ نہیں ہے غصب ہے۔ جو مال بلا رضا مندی وصول کیا جاوے وہ مال سخت ہے۔ رب نے ملکر اصرار کیا کہ قبول کر لیجئے۔ میں نے کہا ہرگز نہ لوں گا اس میں بہت سے مفاسد ہیں۔ ایک موٹی سی بات یہ کہ ہدیہ سے اصل غرض محبت کا برٹنا بدیل تھا دو اتھا بلو یعنی آپس میں ہدیہ دیا کر دے کہ ایک

دوسرے کے دوست بن جاؤ گے۔ اور اس ہدیہ میں ایسے لوگوں کی بھی شرکت ہے کہ انہوں نے مجھے دیکھا تک بھی نہیں۔ نہ کبھی میرا نام سنا تو کیا چیز۔ ٹہسے گی جس کی اہل ہم ہی نہیں۔ کہا یہ ہم آپکو یقین دلاتے ہیں کہ کسی نے ناخوشی سے نہیں دیا۔ یہاں سب کو علماء سے محبت ہے۔ میں نے کہا اچھا اس کا امتحان یہ ہے کہ اس کو جس جس سے لیا ہے اس کو واپس کیجئے کہ سب نے جتنا دیا ہے وہ کم زیادہ کا کچھ خیال نہ کریں اپنا اپنا ہدیہ خود لے کر چلیں میں سب لے لوں گا اسی طرح ان سے ملاقات بھی ہو جاوے گی پھر ہدیہ موجب محبت ہو جاوے گا۔ اس کا ان کے پاس کچھ جواب نہ تھا وہ رقم لے گئے اور سب کو واپس کی۔ پھر قسم کھانے کو ایک پیسہ بھی تو کوئی لیکر نہ آیا۔ میں نے کہا دیکھ لیجئے یہ چندہ جبر کے ساتھ تھا ورنہ اتنے دینے والوں میں سے کوئی تو اپنا ہدیہ لاتا۔ معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص نے بھی ہدیہ سمجھ کر نہیں دیا صرف محصل کے دباؤ اور شرماء حضوری سے اور ادائے رقم کے لئے دیا تھا۔ ان ہی باتوں کو دیکھ کر میں نے یہ مقرر کر لیا ہے کہ جب کوئی ہدیہ پیش کرتا ہے تو اس سے پوچھتا ہوں کہ تمہاری ماہواری آمدنی کیا ہے اگر اس نے کہا کہ بیس روپیہ ہے تو ایک روپیہ لے لیتا ہوں باقی واپس لے لی ایک دن کی آمدنی سے زیادہ نہیں لیتا ہوں۔ ایک شخص کو جب یہ معلوم ہوا تو کہنے لگے کہ اچھا ایک ہی دن کی آمدنی لے لیجئے مجھے زیادہ پراسرار نہیں آپ کا کہنا کر دوں گا آج لے لیجئے اور کل یا پرسوں تو پھر اتنا ہی لا دوں گا۔ میں نے کہا نہیں دوبارہ دوسرے مہینہ میں لوں گا۔

ف اس سے بھی حضرت والا کی حقیقت شناسی۔ استغناء عقل۔ تجربہ اظہر من الشمس ہے۔ (۱۲۶) فرمایا کہ بھوپال کے ایک تحصیلدار صاحب میرے پاس آئے۔ بچپس روپے پیش کئے۔ میں نے کہا یہ بہت ہیں۔ انہوں نے ہر چند اصرار کیا مگر میں نے دس روپیہ لئے باقی واپس کر دئے جب تحصیلدار صاحب چلے گئے تو ایک دوسرے شخص میرے پاس بیٹھے تھے جو تحصیلدار صاحب کے ہمراہ آئے تھے انہوں نے بیان کیا کہ جب ہم لوگ گھر سے چلے تو تحصیلدار صاحب نے اول نذرانہ کے لئے دس روپے نکالے مگر پھر کہا کہ یہ بہت تھوڑے ہیں۔ میری شان کے بھی خلاف ہے اور حضرت کی شان کے بھی۔ کم سے کم بچپس ہوں چنانچہ وہ بچپس ہی لائے تھے قدرت خدا کہ آپ نے دس ہی لئے فرمایا حضرت والا نے کہ مجھے تو اس کا علم بھی نہ تھا۔ میں شاید پانچ ہی لیتا اور بیس واپس کرتا مگر دس لینے کی وجہ یہ ہوئی کہ میں نے ایک روز پہلے ایندھن قرض خرید لیا تھا جس کی قیمت دس روپیہ تھی صبح کو میں نے

حق تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ آج دس روپیہ بھیج دیجئے تو یہ قرض ادا ہو جاوے جس وقت پیکچر آئے تو میں نے کم ہی لینا چاہا مگر پھر حق تعالیٰ سے ڈر معلوم ہوا کہ کہیں گے ہم بھیجتے ہیں اور یہ لیتا نہیں اس واسطے میں نے دس لے لئے۔ یہ حق تعالیٰ کا احسان ہے کہ مجھے مال سحت سے بچایا۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی شان استغنا خشیت حق۔ تا یہ دایہ دی ثابت ہے۔ (۱۲۷) فرمایا علی گڑھ جانا ہوا تو کالج والوں نے سائنس کے کمرہ کی بھی سیر کرائی اور بجلی کے تصرفات دکھلائے تو قدرت کے کرشمے نظر آتے تھے کہ حق تعالیٰ نے کیا کیا چیز پیدا کی ہیں اور انسان کو سب پر غالب کیا ہے اس کے بعد میں نے وعظ میں اس کے متعلق بیان کیا کہ اہل سائنس اس برق کو دیکھ کر جو یہ سمجھتے ہیں کہ بس آسمانی برق کی یہی حقیقت ہے تو میں یہ کہتا ہوں کہ اس کے تصرفات کا تو انکار نہیں کیونکہ مشاہد ہیں۔ شریعت نے مشاہدات کے انکار کا حکم نہیں کیا لیکن اہل سائنس کے پاس اس کی کوئی دلیل نہیں ہے کہ یہ بجلی اور آسمانی بجلی ایک ہی ہیں تو یوں کیوں نہ کہا جاوے کہ یہ بھی دو قسم کی ہوتی ہے ارضی اور سماوی (یا قدرتی اور مصنوعی) ارضی وہ ہے جو صنائع خاصہ سے بن سکتی ہے جو یہ موجود ہے اور سماوی وہ جو شریعت میں ثابت ہے اور جس کی حقیقت سوط الملائک ہے اس کو کالج والوں نے بہت پسند کیا اس مجمع میں چند فیوض اور ما سٹر بھی تھے ان کو تو بہت ہی حظ ہوا۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی قوت تطبیق و ذہن رسی معلوم ہوئی۔

(۱۲۸) ایک شخص نے پوچھا کہ ہم بریلی والوں کے پیچھے نماز پڑھیں تو نماز ہو جاوے گی یا نہیں۔ فرمایا ہاں ہم ان کو کافر نہیں کہتے اگرچہ وہ ہیں کہتے ہیں۔ ہمارا تو مسلک یہ ہے کہ کسی کو کافر کہنے میں بڑی احتیاط چاہئے اگر کوئی حقیقت میں کافر ہے اور ہم نے نہ کہا تو کیا حرج ہوا۔ اور اگر ہم نے کافر کہا اور حقیقت حال اس کے خلاف ہے تو یہ بہت خطرناک بات ہے۔ ہم تو قادیانیوں کو بھی کافر نہ کہتے تھے اور وہ ہیں کہتے تھے ہاں اب جبکہ ثابت ہو گیا کہ وہ مرزا صاحب کے رسالت کے قائل ہیں تب ہم نے کفر کا فتویٰ دیا ہے کیونکہ یہ تو کفر صریح ہے اس کے سوا ان کی تمام باتوں کی تاویل کر لیا کرتے تھے گو وہ تاویلیں بعید ہی ہوتی تھیں ہم بریلی والوں کو اہل ہوا کہتے ہیں اور اہل ہوا کافر نہیں حضرت والا کا یہ طرز عمل سلف کے موافق ہے کہ انھوں نے معتزلہ تک کو کافر کہنے میں احتیاط کی ہے۔ اگرچہ ان کے عقائد صریح کفر کے ہیں لیکن سلف نے احتیاطاً یہ اصول رکھا ہے کہ لا تکفیر اهل القبلة اور ان کو معاملہ

کو حق تعالیٰ کے سپرد رکھا اور ان کے اقوال کے لئے ایک کلی تاویل کرنی کہ متمسک اپنا وہ بھی قرآن و حدیث ہی کو کہتے ہیں گو تمسک میں غلطی کرتے ہیں تو ان کا کفر لزومی ہوا نہ کہ کفر صریح ایک مرتبہ حضرت والا سے ایک مولوی صاحب نے ہی گفتگو کی کہ ہم بریلی والوں کو کافر کہیں نہ کہیں۔ فرمایا کہ کافر کہنے کے واسطے وجہ کی ضرورت نہ کہ کافر کہنے کے لئے۔ تو وہ آپ بتلائے کہ کیوں کہیں مولوی صاحب نے بہت سی وجوہات پیش کیں اور حضرت والا نے سب کی تاویل کی گو بعید تاویل میں تھیں۔ بالآخر مولوی صاحب نے کہا کہ اگر کچھ وجہ نہ ہو تو کیا یہ کافی نہیں ہے کہ وہ ہم کو کافر کہتے ہیں اور یہ ثابت ہے کہ مسلمان کو کافر کہنے والا کافر ہے پس اگر ہم اپنے آپ کو مسلمان جانتے ہیں اور وہ ہم کو کافر کہتے ہیں تو ہم کو یہ بات ماننی چاہئے کہ کفر لوٹ کر ان ہی پر پڑتا ہے ورنہ لازم آتا ہے کہ ہیں اپنے اسلام میں شک ہے۔ فرمایا غایت سو غایت تمام دلیلوں کا نتیجہ یہ ہے کہ کفر لزومی ہے کفر صریح تو نہ ہوا پس اگر واقع میں کافر ہوں اور ہم نہ کہیں تو ہم سے کیا قیامت کے دن باز پرس ہوگی اور اگر ہم کافر کہیں تو کتنی رکوت کا ثواب ملے گا۔ سوائے اس کے کچھ بھی نہیں کہ تفسیر وقت ہے۔ اور بھی کام بہت ہیں۔ رہا یہ کہ کافر نہ کہتا بغرض احتیاط ہے مگر سوال نماز کے متعلق ہے اور اس کے لئے شیعہ تکفیر مسلم یعنی یہ شیعہ کہ آیا یہ مسلم کافر ہے یا نہیں کافی علت ہے عدم جواز اکتفا کی تو یقین لایزدول بالمسک اس کا جواب ہے۔ ف۔ اس سے حضرت والا کا تقویٰ و احتیاط موافق طرز سلف ثابت ہوا۔

(۱۲۹) حضرت والا اور ایک خاص عزیز کے درمیان امور خانگی میں کچھ ناچاقی پیش آئی تو انھوں نے بہت لمبا عرصہ غلط لکھا جس میں ان امور کا تذکرہ تھا اور کچھ جواب الزامی اور کچھ تحقیقی تھے حضرت والا نے جواب لکھا کہ مجھے مفصل جواب کی فرصت ہے نہ اس کی ضرورت مناظرہ کرنا مقصود نہیں۔ صرف اس پر اکتفا کرتا ہوں کہ جو جوابات تم نے لکھے ہیں اگر وہ تمہارے نزدیک شرح صدر کے ساتھ تمہارے اس معاملہ کی صفائی کے لئے کافی ہیں جو خدا تعالیٰ کے ساتھ ہے تو کسی کی خوشی ناخوشی کی پروا نہ کرو کیونکہ اہل دیانت ہے اور ہر معاملہ کی انتہا حق تعالیٰ پر ہوتی ہے جب حق تعالیٰ سے صفائی ہے تو اور کسی کی پروا نہیں میں تو کیا چیز ہوں۔ میری خوشی ناخوشی کا اثر تم پر کیا پڑ سکتا ہے۔ میں تو کہتا ہوں اگر کسی کا معاملہ فیما بینہ و بین اللہ صاف ہو اور اس کا شیخ جس سے وہ بیعت ہے وہ بھی ناراض ہو تب بھی پروا نہ کرنا چاہئے اور اس کو کچھ نقصان نہیں پہنچ سکتا۔ کیونکہ شیخ معبود نہیں ہے بلکہ واسطہ الی اللہ ہے

اور معاملہ عبد کا معبود کے ساتھ ہے۔ اور اگر تمہیں خود ہی ان جوابوں کی صفائی معاملہ مع اللہ کے لئے کافی ہونے کی نسبت شرح صدر نہ ہو بلکہ یہ تحریر صرف مشق اور ذہانت ہو اور دل اندر سے تکذیب کرتا ہو تو ذرا اس کا خیال کر لیتا کہ جو باتیں تمہارے ذمہ عائد ہوتی ہیں وہ حق اللہ ہیں یا حق العباد اور ان سے بیکدوشی بلا صاحب حق کے عقوبت ہو بھی سکتی ہے یا نہیں پھر فرمایا واقعی عورہ بڑوں کیساتھ جان کھپاویں مگر بیکار۔ ف۔ اگر لوگ مناقشات خانگی کے وقت اس کی تقلید کریں یعنی ہر شخص معاملہ فیما بینہ و بین اللہ کی صفائی پر نظر رکھے تو مناقشات کی جڑ ہی کٹ جاوے اور عیشتہ، نقیہ اور حیا طیبہ نصیب ہو اور اس کی عمدہ تدبیر یہ ہے کہ جیسے نماز روزہ کے مسائل علماء سے پوچھتے ہیں ایسے ہی جب خانگی جھگڑا ہو علماء حقانی سے بصورت استفتاء اس کو دریافت کر لیں جو امر اللہ و امر الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ہو سکتا تسلیم کر لیں۔ انشاء اللہ یا سیدھا راستہ طے لگا کر متناقضین خوش رہیں گے اور کسی کی حق تلفی بھی نہ ہوگی اور اس وقت قدر معلوم ہوگی کہ ثبیری قانون میں کیا کیا خوبیاں ہیں۔ غرضیکہ اس قصہ سے حضرت والا کا شدت تعلق مع اللہ و صفائی معاملہ معلوم ہوا۔

(۱۳۰) ایک بیدار مغز عہدہ دار حضرت والا کے خادم دوسرے پتہ تنخواہ پاتے تھے اور بوجہ غایت اتفاق پوری تنخواہ اپنی والدہ کے ہاتھ میں لا کر دیتے تھے۔ جب یہ خود والدہ کے اتنے مطیع تھے تو گھر میں کسی کی کیا مجال تھی کہ ان کے سامنے دم مارے۔ سب انہیں گھر کا مالک ذی اختیار سمجھتے تھے حتیٰ کہ وہ اس رقم میں سے کچھ گھر میں خرچ کرتیں اور کچھ پس انداز کر کے اپنے دوسرے بیٹوں کو بہنوں کو امداد دیتیں ان کی بی بی کو یہ انتظام پسند نہ ہوا اور گھر میں بے لطفی پیدا ہونے لگی۔ حضرت والا کے سامنے یہ سب واقعات ظاہر کئے گئے تو حضرت والا نے کل اختیار بی بی کو لوٹا دیا اور خرچ والدہ کا کل ان کے ذمہ اور جب خرچ دس روپیہ ماہوار مقرر کر دیا اور بھائی بہنوں، بھاء و جوں سب کو الگ کر دیا۔

ف۔ قرآن شریف میں ہے لیکنفق ذو سعة من سعۃ یعنی مقدور والے کو عورت کا نفقہ اپنے مقدور کے موافق دینا چاہئے۔ نیز حدیث میں ہے کہ عورت اس واسطے ہے کہ خاوند کے مال کی حفاظت کرے۔ حفاظت کرنا پہرا دینے کا نام نہیں بلکہ بدلتی سے بچانے کا نام ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ گھر کا انتظام بی بی کے ہاتھ میں ہونا چاہئے اور بھاء و ج تو بالکل ہی غیر ہوتی ہے بھائی کا مال بھائی پر خرچ کرنا والدہ کو جائز نہ تھا اس واسطے اس سے

روک دیا اور والدہ کی خدمت یہ بہت ہے کہ علاوہ خرچ کے دس روپیہ فاضل دئے جاویں۔
واحفض لہما جناح الذل کی کافی تعمیل ہے۔ اس طرح مناقشات کس خوشی سے رفع ہو گئے کہ
نہ والدہ کا حق مارا گیا نہ بی بی کا نہ حفظ مراتب ہاتھ سے گیا اس سے حضرت والا کا حفظ مراتب
بیشہ صفائی معاملہ وغایت اعتناء بالا احکام الشرع معلوم ہوا۔

(۱۳۱) مولوی ریاض الحسن الہ آبادی یہ ایک طالب علم تھے جنہوں نے ڈاک لائے اور
یہ جانے کی خدمت اپنے ذمہ لے رکھی تھی کی غلطی سے ایک خط ڈاک میں پیرنگ پڑ گیا انہوں
نے عرض کیا کہ ابھی ڈاک روانہ نہیں ہوئی ہوگی میں پوسٹ ماسٹر سے کہہ کر وہ خط نکلوں اور
ٹکٹ لگا دوں۔ فرمایا اس کا احسان ہوگا۔ عرض کیا یہ کیا احسان ہے ہمارا خط ہے ہمیں واپس
لیتے ہیں کسی کی چوری نہیں کرتے۔ فرمایا احب قواعد ڈاکخانہ ایک روپیہ کا اسٹامپ دینا چاہئے
جبکہ وہ تمہارے یا میری خاطر سے بلا اسٹامپ دیدے گا تو گویا ایک روپیہ کا احسان
کرے گا اور سرکاری نقصان بھی کرے گا جو اس کو جائز نہیں یاد رکھو کہ اگر تمہاری ایک چیز
بالشت بھرے بھی اٹھا کر دیدے تو اس کو بھی احسان سمجھو ہمیشہ اس کو یاد رکھو۔ حتی الامکان
کسی کا احسان نہ لو اور اگر کوئی چھوٹے سے چھوٹا بھی احسان کرے تو اس کو احسان سمجھو۔ آج کل
اس سے بہت غفلت ہے۔ میرے والد صاحب کی جب میراث تقسیم ہوئی تو میری پھوپھی
صاحبہ دادا صاحب کی میراث میں سے اور نانی صاحبہ نانا صاحب کی جائیداد میں سے اپنے
حصے ہم سب بھائیوں کو دیتی تھیں مگر میں نے انکار کر دیا اس وجہ سے کہ عورت کا احسان لینا
طبیعت کے خلاف ہے۔ میرے گھر میں کا مہر پا پنچہ ارتھا اور انہوں نے معاف کر دیا مگر میں نے
کہا یہ تمہارا فعل تھا اور میرا فعل یہ ہے کہ میں ادا کرتا ہوں چنانچہ میں نے اتنی قیمت کا مکان دیا
اور کچھ نقد بھی دیا۔ اب مکان مسکو نہ فالص ان کی ملک ہے جو چاہیں کر سکتی ہیں (چنانچہ انہوں نے
مولوی شبیر علی کو بیعاً دیدیا) اور پھر مجھ کو بھی احسان گوارا نہیں ہوا کہ ان کے مکان میں رہوں اس
لئے پانچ سو روپیہ اور زائد دیدیئے جس کو میں نے بطور کرایہ سمجھا ہے گو ان سے اس کا اظہار نہیں
کیا کہ یہ کرایہ ہے کیونکہ موجب دشمنی ہے۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی احسان شناسی حسن معاشرت بالاہل اور غایت تقویٰ ثابت ہوا۔
(۱۳۲) حضرت پیرانی صاحبہ اپنے بھائی کے یہاں گئی ہوئی تھیں مکان میں حضرت والا کے
خادم نیاز خاں کی بی بی آگئی جب مکان میں اتر گئی تو معلوم ہوا کہ راستہ میں کوئی اس کا زیور گر گیا

تو نیا زخاں اس کے ڈھونڈنے کے لئے چلے عشا کے قریب کا وقت تھا حکیم محمد مصطفیٰ صاحب اود حضرت والا بیرونی مکان میں تھے۔ حضرت والا نے نیا زخاں سے فرمایا کہ تم جاتے ہو اتنے بڑے مکان میں بہو اکیلی ڈرے گی لہذا یوں کرو کہ میں دروازہ پر بیٹھا جاتا ہوں بہو سے کہو بیرونی مکان میں آجاوے اود دروازہ اندر سے بند کر لے جب تک تم لوٹ کر آؤ گے میں بیٹھا رہوں گا حکیم محمد مصطفیٰ صاحب نے عرض کیا حضرت خدام کس واسطے ہیں حضور والا مدد تہ تشریف لجاویں بندہ دروازہ پر بیٹھا رہے گا فرمایا نہیں اس میں کیا حرج ہے۔ اگر ایسا ہی اصرار ہے تو آؤ ہم تم کو بیٹھیں حکیم صاحب نے چارپائی بچھا دی اود دونوں بیٹھ گئے اور جب تک نیا زخاں لوٹ کر آئے مزہ کی باتیں ہوتی رہیں۔

ف :- اس سے حضرت اقدس کی تواضع و عبودیت کا شمس فی النصف النهار ظاہر باہر ہے۔
(۱۳۳) حضرت والا سے ایک بار دریافت کیا گیا کہ نو کمر پر زبان سے یا ہاتھ سے زیادتی ہو جاتی ہے اور بعد میں پچھتا نا پڑتا ہے کوئی ایسی تدبیر ارشاد ہو جس سے زیادتی نہ ہو اور سب میں بھی فرق نہ آوے۔ فرمایا تدبیر یہ ہے زبان سے کچھ کہنے یا ہاتھ بڑھانے سے پہلے یہ سوچ لیا جاوے کہ فلاں فلاں لفظ میں کہوں گا یا اتنا ماروں گا پھر اس کا التزام کیا جائے کہ جتنا سوچا ہے اس سے زیادہ نہ ہوئے پاوے (بحان الشکر) چمکلا ہے۔

ف :- اس سے حضرت والا کی حسن تدبیر ظاہر ہے۔

(۱۳۴) حضرت والا نے ظہر کے لئے وضو کیا تو وقت جماعت کا ہو گیا لہذا بلا منتیں پڑھے ہوئے امامت کی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب نے بعد نماز دریافت کیا کہ امام نے اگر سنتیں نہ پڑھی ہوں تو امامت کرنے میں کیا حرج تو نہیں۔ فرمایا میں نے مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا تھا تو فرمایا کچھ حرج نہیں حضرت والا اوقات کے ایسے پابند ہیں کہ نظیر کا ملنا مشکل ہے تمام دن ورات کے اوقات ایسے تقسیم ہوئے ہیں کہ ایک لحظہ بیکار نہیں رہتا لیکن ساتھ ہی اس کے وقتوں کی پابندی عامیانہ اور جاہلانہ نہیں جیسے بعض جگہ دیکھا کہ صف میں بیٹھے ہیں اور نظر گھومی پر ہے۔ ادھر گھنٹہ بجنا شروع ہوا اور ادھر تکبیر ہوئی اور اس پر لڑتے مرنے ہیں حضرت والا کے یہاں ایسا نہیں ہے کیونکہ یہ تو لہو و لعب ہے۔ غارف کی نظر ہر کام میں حقیقت پر ہوتی ہے اور زوائد کو بقدر ضرورت اختیار کرتا ہے۔ پابندی وقت کوئی مقصود بالذات فعل نہیں۔ انتظام جماعت کے لئے ذریعہ ہے اس کو مقصود قرار دے لینا حقیقت ناخشا سی ہے حضرت

والا کی مسجد میں قصبہ کے نمازی ایک دو سے زائد نہیں ہوتے کیونکہ یہ مسجد ایک کو نہ پر ہے تمام جماعت طلبہ اور خدام مدرسہ اور مہانوں کی ہوتی ہے۔ یہاں دو چار منٹ ادھر ادھر ہو جانے سے کسی کا حرج نہیں ہوتا اس واسطے حضرت والا کی عادت ہے کہ جب گھڑی میں وقت ہو گیا تو ادھر ادھر دیکھ لیتے ہیں کہ سب لوگ تیار ہیں یا نہیں اگر تیار ہوں تو دو چار منٹ کا کچھ خیال نہیں فرماتے حتیٰ کہ رمضان میں اذان مغرب ہو جانے کے بعد اطمینان سے مہانوں کو افطاری سے فارغ ہونے اور کھلی کر لینے کا موقع دیتے ہیں حتیٰ کہ کبھی دس منٹ کے قریب بعد ختم اذان لگ جاتے ہیں نہ عوام کی طرح کہ مؤذن نے اذان ختم کی اور ادھر تکبیر شروع ہو گئی حتیٰ کہ مؤذن کلی کرنے نہیں پاتا۔ امام کے منہ میں بھی لقمہ ہوتا ہے۔ جماعت میں سے کوئی بھی تکبیر اولیٰ میں شریک نہیں ہو سکتا یہ صرف لہو و لعب اور بے علمی ہے۔

ف :- اس سے حضرت والا کی پابندی اوقات عاقلانہ ثابت ہے۔

(۱۳۵) مدرسہ کے پچدرہ میں چڑیا کے گھونسلے میں سے دو پیسے گرے وہ حضرت والا کے سامنے پیش کئے گئے ہنسکر فرمایا کہ ایک کی دال منگاؤ اور ایک کے چاول اور کچھ ٹی پکاؤ اور چڑیا اسے کھائے اور جب چڑیا آوے تو کہے دو روٹے میری آنکھیں دکھتی ہیں۔ یہ قصہ تو پُرانے زمانے کا ہے کہ چڑیا چڑیا دال چاول لائے تھے اب ترقی کا زمانہ ہے حیوانوں کو بھی روپیہ پیسے ہی کی سوچتی ہے۔ فرمایا کہ یہ لفظ ہے مصرف لفظ میں مصرف کرد یعنی خیرات کرد۔

ف :- اس سے ظرافت صاف ظاہر ہے۔

(۱۳۶) حضرت والا کے پیر میں بال توڑ نکل آیا تھا پچیس روز تک چلنے پھرنے سے معذوری رہی اول اول یہ رہا کہ فجر کے وقت مدرسہ میں تشریف لائے اور عشاء کی نماز کے بعد تشریف لے جاتے اور نماز کھڑے ہو کر پڑھتے۔ پھر بے ثابت ہوا کہ چلنے سے نقصان ہوتا ہے اس واسطے یہ کیا کہ گڈولنے میں بٹھا کر نیاز خاں ملازم یا اور کوئی خادم صبح کو پہنچا لے اور عشاء کے بعد اسی طرح مکان پہنچا دیتے مگر جماعت ترک نہ کرتے اور نماز کھڑے ہو کر پڑھتے پھر ثابت ہوا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنا بھی مضر ہے تو نماز بیٹھ کر اختیار کی مگر لوافل حسب معمول پورے پڑھتے۔ پھر ثابت ہوا کہ گڈولنے کی حرکت بھی مضر ہوتی ہے لہذا مکان پر قیام فرمایا۔ مسجد جانا موقوف کر دیا۔ زیارت کشتگان مکان ہی پر آتے۔ کبھی کوئی کہتا بڑی تکلیف اٹھائی تو فرماتے جیسی تکلیف بالتورطیں لوگ بیان کرتے ہیں وہ تو بحمد اللہ مجھے کچھ بھی نہیں ہوئی۔ ہاں چلنے پھرنے

سے قدرے مجبوری ہے۔ حق تعالیٰ کو خلوت کا مزہ چکھنا ناغذا و حاصل ہوا اور ثابت ہوا کہ خلوت واقعی بہت اچھی چیز ہے گو مفید اور موجب ثواب زیادہ خلوت ہو مگر خلوت لذیذ بہت ہے اس واسطے کہا ہے ۵

تھرچہ بگرنہ بدہر کو عاقل است زانکہ در صورت صفا ہا دل است

ف :- اس سے حضرت والا کا شدت تعلق مع اللہ - مراعات حدود شرعیہ ظہر من الشمس ہے۔ (۱۳۴) ایک صاحب نے سیکڑوں صورتیں ناجائز آمدنی کی لکھ کر علماء اور درویشوں پر طعن کیا تھا کہ اس زمانہ میں کھانا کھانے پر لوگ مرے ہوئے ہیں نہ کوئی عالم پوچھے نہ کوئی درویش کہ کھانا کیسا ہے کیسا نہیں۔ اور واقعی دیکھ بھال ہی میں مصیبت ہے تو آیا شرع شریف میں تجسس کرنا منع ہے۔ پھر سود خواری اور غلہ کی ناجائز صورتیں بیچ کی لکھ کر لکھا کہ وہ سب نان و علوا کے مثل سب کھاپی جاتے ہیں پیر جی اپنے نذرانے لجاتے ہیں اور مولویوں نے اور بھی لٹیا میخدار میں ڈبودی حرام بھی کرتے جاتے ہیں اور کھاتے بھی جاتے ہیں۔ یہ بھی لکھا کہ قبل اس کے ایک قطعہ خط آنجناب کی خدمت میں ارسال بغرض استفسار فرمایا تھا آپ نے اس کا جواب یہ لکھ دیا کہ تین سوالوں سے زیادہ نہ بھیجواتی باتوں کا جواب کیونکر دیا جاوے سومولوی صاحب سوال تو ایک ہی تھا اس کی صورتیں جدا جدا تھیں۔ تھوڑی سی عبارت میں آپ جواب دے سکتے تھے۔ اب میں وہ سوال مکرر دہا کر رہا ہوں۔ سوچ کر غور کر کے جواب تحریر فرمائیے گا یہ بھی لکھا تھا کہ مضمون ختم نہیں ہوتا ناچار ختم کر کے طمس ہوں کہ ان خبرہات کو آپ رفع کر دیجئے اگر آپ نہ کریں گے تو اور کس سے یہ شبہات رفع ہو سکتے ہیں۔ اور پتہ کن حضرات سے آپ نے لکھوایا تھا پتہ بھی پورا نہ لکھائیں نے یہ (....) پورا پتہ لکھ دیا تھا۔ افسوس پڑھے لکھوں میں یہ لاپرواہی اور بد خلقی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے ہی اخلاق تعلیم کر گئے تھے۔ اب میں ان کے سوال بناؤں اور دو تین مسئلے سے زیادہ نہ بھیجوں تو بچا پس آنے (پتے) ٹکٹ لفاظوں میں خریج کروں جب جواب آئے۔ اب اللہ واسطے ان اپنی گستاخوں کی معافی چاہتا ہوں میں تو آپ کا معتقد ہوں مخالف نہیں مگر درود کار بابتیں مسلم سے نکل گئیں ۵

طامست کناں دوستدار تو اند ستایش سراپاں نہ یار تو اند

جواب :- طالب ہو کر جس سے طلب کرنا ہو اس پر اتنا غصہ کرنا علامت عدم طلب کی ہے کیا امیدواروں کو اہلکاروں کے نالازاٹھاتے نہیں دیکھا۔ مریضوں کو اطباء کے نالازاٹھاتے

نہیں دیکھا۔ اگر وہ زیادتی بھی کریں تو جھیلے ہیں نہ یہ کہ ان کو قواعد بتلانے اور نصیحت کرنے بیٹھ جائیں۔ اور بتلانا بھی بے قاعدہ مثلاً آپ نے جو بہت سے سوالوں کو ایک سوال قرار دیا دو حال ممکن ہیں یا تو ان کا جواب آپ کو معلوم ہو اگر معلوم ہے تو پھر پوچھنا بیکار اور اگر معلوم نہیں تو یہ کیسے خبر ہو گئی کہ ان سب کا ایک ہی جواب ہے ممکن ہے کہ ہر ایک کا جواب جدا ہو پھر اگر سب کا ایک ہی جواب ہو سکتا تھا تو اسی طرح سب کا ایک ہی سوال ہو سکتا تھا پھر خواہ مخواہ اتنا طول دیا۔ پھر طرز سوال سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپ جوابوں سے بے خبر نہیں۔

چنانچہ بعض بعض صورتوں کو نہایت طعن آمیز عنوان سے ذکر کیا ہے اور براہ زیادتی سب کو ایک لکڑی ہالکا ہے۔ تو کون کہہ سکتا ہے کہ پوچھنا مقصود ہے صریح سب و شتم مقصود ہے جس میں ایک کا جواب بھی ذمہ نہیں۔ یہ تو سوال نہیں حکومت ہے جبکہ آپ کو کوئی حق حاصل نہیں۔ آپ کو جس طرح اپنی مصلحت پر نظر ہے دوسرے کو بھی اپنی مصلحت پر نظر ہے پھر اگر کسی کثیر المشاغل نے اپنے سہولت کے واسطے کچھ خاص انتظامات تجویز کر لئے تو کون گناہ کیا جو آپ خواہ مخواہ آپ سے باہر ہوتے ہیں۔ ناتمام پتہ کا آپ بہت آسانی سے انتظام کر سکتے تھے کہ خود لفظ بہ لفظ خط کے اندر رکھ دیتے گویا آپ تو جواب ہوئے اور دوسرے آپ کا نوکر۔ اس پر پھر اعتقاد کا دعویٰ۔ مہربانی کر کے جو بے نفس یا بے حس اور اس خطاب کو منافی اعتقاد نہ سمجھے اس سے اپنے سوالوں کو حل کر لیجئے۔ ہم خوشامد پسندوں کو چھوڑ دیجئے آپ فتویٰ کیا پوچھ رہے ہیں خود فتویٰ دے رہے ہیں بہت صبر کر کے اتنا لکھا کیا معنی معلوم ہو گا کس کی رہائی ہے۔ ف۔ اس قدر ضبط و تحمل سے حضرت والا کا ابوالحال ہونا صاف ظاہر ہے۔

(۱۳۸) فرمایا اللہ تعالیٰ کی اس قدر بڑی شان ہے کہ اگر شاہان دنیا کی طرح اس کے

خطاب کے لئے مناسب شان القاب و آداب کی قید ہوتی تو عمریں تمام ہو جائیں اور ایک بار بھی اس کے نام لینے کی توبت نہ آتی القاب و آداب ہی کبھی ختم نہ ہوتے۔ لوگ نام لینے کے لئے تڑس جاتے لیکن اللہ اکبر کیا رحمت ہے کہ اپنے نام لینے کے لئے کسی قسم کی قید نہیں جس وقت اوچیں حالت میں جی چاہے اس کا نام لیکر خطاب کر سکتے ہیں بجز چند خاص موقعوں اور چند خاص حالات کے کہ اس وقت زبان سے ذکر کرنا خلاف ادب ہے غریب سے لیکر امیر تک اور عابد و زاہد سے لیکر فاسق و فاجر تک ہر شخص کو بے تکلف خطاب کرنے کی اجازت ہے ورنہ اس کی عظمت و جلال کا مقتضا تو یہ تھا کہ ہماری زبان اگر اسات سمند کے پانی سے بھی دھوئی جاتی تب بھی اسکے

نام لینے کے قابل نہ ہوتی کسی نے خوب کہا ہے ۵

ہزار بار بے شویم دہن ز مشک گلاب ہنور نام تو گفت کمال بجا دبی است
ف۔ اس محفوظ سے حق تعالیٰ کی عظمت اور اس کے ساتھ تعلق کس قدر حضرت والا
کے قلب میں راسخ معلوم ہوتی ہے۔

(۱۳۹) بار بار فرمایا کہ میں تقسیم کہتا ہوں کہ مجھے آخرت کے درجوں کا دوسرہ بھی کبھی نہیں
ہوتا بلکہ صرف تمنایہ ہے کہ جنت میں جگہ مل جائے چاہے جنتیوں کے جوتیوں ہی میں ہو اور یہ
تمنا بطور استحقاق کے نہیں بلکہ اس وجہ سے کہ عذاب کا تحمل نہیں۔ ایک مولوی صاحب کو خط
اس طرح لکھا تھا۔ ازا حقرا نام اشرف برائے نام بخدمت الخ۔

ف۔ اس محفوظ سے تواضع و افتقار وانکسار کا کس قدر سرور حضرت والا کے قلب
میں معلوم ہوتا ہے۔

(۱۴۰) ایک صاحب نے بلا مشورہ و اجازت بازار سے مٹھائی منگا کر بطور ہدیہ
حضرت والا کی خدمت میں پیش کی۔ تا پسند فرمایا کہ جب آپ نے یہیں سے منگائی ہے
تو مجھ سے بے تکلف دریافت کر لینا چاہئے تھا کیونکہ دیکھئے آپ کا تور و پیر خرچ ہوا اور
میرے یہاں یہ مٹھائی کس کام آوے گی۔ میرے کوئی بچہ نہیں جو کھاوے بس ہم دو میاں
بی بی ہیں یہیں مٹھائی کا شوق نہیں اب سولے اس کے کہ اور دوں کو تقسیم کر دی جاوے اور
کیا ہو سکتا ہے احسان اور بوجھ تو میرے اوپر ہوا۔ بھلا ایسا ہدیہ لینے سے کیا جی بھلا ہو
لیکن آپ کی دل شکنی کے خیال سے غیر اتنا کرتا ہوں کہ نصف لی و نصف لک آدمی میں
لے لوں گا اور آدمی آپ رکھے تاکہ آپ کو بھی معلوم ہو کہ بے دلی سے جو چیز کھائی جاتی ہے
وہ کیسی بری معلوم ہوتی ہے۔ اب آپ ہی اس مٹھائی کے دو حصے آدھے آدھے کیجئے
(ہنسکر فرمایا) لیکن استاد یہ نہ کیجئے گا ان صاحب نے اپنی طرف کا حصہ کم رکھا حضرت کی
طرف کا زیادہ حضرت نے ان کی طرف کا حصہ اٹھا لیا کہ اب آپ اس کے خلاف تو کرنا
نہیں سکتے کہ یہ آدھا تمہیں ہے کیونکہ آپ کے نزدیک اس کا آدھا ہونا مسلم ہے۔ وہ
صاحب بیچارے دیکھتے دیکھتے رہ گئے۔ میں آخر شیخ زادہ ہوں شیخ زادے بڑے
فطرتی ہوتے ہیں۔ مجھے بھی فطرتیں بہت آتی ہیں لیکن الحمد للہ انہیں کبھی استعمال نہیں کرتا
ہوں ہاں اگر کبھی ضرورت ہوتی ہے اور دوسرے کا نقصان نہیں ہوتا تو اپنے دفع ضرر

کے لئے استعمال بھی کر لیتا ہوں جیسے اس وقت کیا۔

ف۔ اس سے تکلف کو ناپسند کرنا میری دلجوئی مزاج ثابت ہوا۔

(۱۴۱) فرمایا کہ سوجدان یورپ کا یہ دعویٰ ہے کہ ہم نے ایسی ایسی ایجادیں کی ہیں حالانکہ ان سب ایجادوں کی جو چیز جڑ ہے وہ کسی کے بھی اختیار میں نہیں یعنی کسی صورت صنعت کا قوت فکر یہ میں فائض ہو جانا اگر یہ ان کے اختیار میں تھا تو قوت فکر تو بیس برس پہلے بھی تھی اس وقت کیوں وہ صورت ذہن میں نہیں آگئی۔ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ کوئی بات ذہن سے اتر جاتی ہے تو لاکھ قوت فکر کو عمل میں لائے وہ یاد ہی نہیں آتی کسی بات کا سوچا دینا یہ حق تعالیٰ ہی کے اختیار میں ہے۔

ف۔ وقت نظری و حقیقت شناسی اس سے صاف ظاہر ہے۔

(۱۴۲) فرمایا کہ جب میں کسی ہدیہ کو رد کرتا ہوں تو گو وہ مجھ کے ساتھ ہو لیکن بہت ڈرتا ہوں کیونکہ غور کرنے سے کسی قدر شک کبر کا ہوتا ہے جس سے خوف ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ معاف فرماویں استغنا اور کبر میں فرق نہایت دشوار ہے۔ دونوں بہت مشابہ ہیں کبھی اس میں دھوکا ہو جاتا ہے کہ جس کو ہم استغنا سمجھ رہے ہیں وہ دراصل ہوتا ہے کبر۔ خدا ہی محفوظ رکھے تو انسان محفوظ رہ سکتا ہے ورنہ ہمارا قول فعل حال قال۔ سب ہی پر از خطر ہے مجھے تو اب وہ شعریا دیا کرتا ہے جو کبھی بچپن میں پڑھا تھا۔

من نہ گویم کہ طاعتم بہ پذیر قلم عفو برگشا ہم کش

(۱۴۳) فرمایا کہ ایک مرتبہ میں نے اپنے گھر کے لوگوں سے ایک روپیہ لیا تھا آدمی رات کو خیال آیا کہ دینا ہے بس چین نہ پڑا اٹھ کر یہ دیکھا کہ آیا جاگ رہی ہیں یا سو رہی ہیں چونکہ ان کی نیند بھی کم ہے انھوں نے کہا کیا ہے میں نے کہا یہ روپیہ لے لو انھوں نے کہا اللہ ایسی کیا جلدی تھی میں نے کہا کہ میرے پاس سے لے لو ورنہ مجھے رات بھر نیند نہیں آئے گی جب انکو ویدیا تب نیند آئی۔ اسی طرح رات میں جب کوئی مضمون آتا ہے ذہن میں تو اسی وقت چراغ جلا کر پرچہ پر لکھ کر سرہانے رکھ لیتا ہوں جب اطمینان ہوتا ہے۔ اسی جلدی اور تقاضا کی بنا پر کبھی بطور ناز کے میں حق تعالیٰ سے دعا کیا کرتا ہوں کہ یا اللہ مجھے آپ بلا سزا کے بخش دے گا۔ ورنہ سزا میں مجھے کیسے صبر ہو سکے گا کہ کب معفرت ہوگی۔

(۱۴۴) فرمایا کہ میں ہرگز یہ پسند نہیں کرتا کہ میرے عزیزوں کو میرے تعلق کی وجہ سے

دیا جاوے اس کا بھی نوا احسان آخر میرے ہی اوپر ہوتا ہے میں ایسے بار کا متحمل نہیں ہو سکتا
ف :- اس سے حضرت والا کی نفرت احسان لینے سے معلوم ہوئی۔

(۱۳۵) فرمایا کہ بیماری میں اگر حق تعالیٰ ایک تکلیف دیتے ہیں تو اس کے ساتھ پاس
راحتیں بھی مہیا فرما دیتے ہیں چنانچہ میری اس بیماری میں بہت سے مسلمان دعا کرتے ہیں اور
جو دعا نہیں کرتے وہ صحت کی تمنا ہی کرتے ہیں تو اتنے قلوب کا کسی کی طرف متوجہ ہو جا نا کتنی
بڑی رحمت ہے۔ دوسرے شخص کو ہمدردی ہو جاتی ہے ناز غم اٹھانے والے بہت
سے ہو جاتے ہیں۔ اگر کوئی خفگی یا ترشی بیمار کی طرف سے ہو جاتی ہے تو کوئی خیال نہیں کرتا
کہ بیماری کی وجہ سے مزاج چڑچڑا ہو گیا ہے۔ پھر فرمایا کہ بیماری میں تیزی نہیں رہتی جستکی
اور جستکی پیدا ہو جاتی ہے۔ متانت اور وقار بھی آجاتا ہے چھپورا پن نہیں رہتا غرضیکہ بیماری
خوش اخلاق بنا دیتی ہے۔ ۷

درد از یارست و در ماں نیز ہسم دل فدائے او شد و جاں نیز ہم
(۱۳۶) ایک صاحب نے پوچھا کہ طبیعت کیسی ہے۔ فرمایا کہ طبیعت تو اچھی ہے تاک
البتہ بری ہے۔ حضرت خواجہ صاحب نے عرض کیا کہ چھوٹی سی پھنسی نے تمام جگہ اپنا اثر پھیلا
رکھا ہے۔ فرمایا کہ جناب خدائی لشکر ہے خدائی لشکر کا ایک ادنیٰ پیادہ بھی کچھ کم نہیں وہ بھی
بہت کچھ کر سکتا ہے۔ ف :- حقیقت سی و توحید صاف ظاہر ہے۔

(۱۳۷) ایک گناہ خط آیا جس میں کچھ اعتراض و اہی تب ہی لکھا تھا حضرت نے
فرمایا کہ جوابی تو ہے نہیں جس کے جواب لکھنے کی ضرورت ہو اس کو ملحدہ رکھنے پر طعن کی
بھی ضرورت نہیں۔ ایک تو اس نے لائینی حرکت کی اور ایک میں لائینی حرکت کروں کہ اس کو
سوں اور غواغواہ اپنا جی خراب کروں چنانچہ بلاسنے ردی میں رکھوا دیا۔ پھر فرمایا کہ موضع عظم
دوران و عظم میں ایک شخص نے ایک پرچہ لاکر مجھ کو دیا اور دیتے ہی چلا گیا میں نے بعد و عظم
وہیں پر چراغ میں بلا پڑھے اس کو جلا دیا۔ ایک صاحب کہنے لگے کہ بلا پڑھے جلا دینے کا
آپ کا جی کیسے مانا ہم کو تو بے پڑھے صبر نہ آتا کہا کہ جی عقل کی تو یہی بات ہے کیونکہ اگر
جواب کی ضرورت ہوتی تو وہ دینے والا بلا جواب لے کیسے چلا جاتا پھر مرے پڑھنے کی کیا
ضرورت تھی کیونکہ نہ معلوم اس میں گالیاں لکھی تھیں یا نہ جانے کیا بلا لکھی ہو۔
ف :- اس سے حضرت والا کی فراست اور لائینی سے حد صاف ظاہر ہے۔

(۱۴۸) ایک بار حضرت خواجہ صاحب نے عرض کیا کہ حضور دعا سے ضرور یاد رکھا کریں۔ فرمایا کہ آپ کیا یہ سمجھتے ہیں کہ میں دعا سے غافل ہوں۔ آپ سے تو خیر تعلق ہے۔ اب تو نہیں لیکن ایک رُمانیت تک میں نے جانوروں تک کے لئے دعا مانگی ہے۔ کیونکہ ان کے بھی حقوق ہیں۔

(۱۴۹) فرمایا کہ بعضے استاد بچوں کو بہت مارتے ہیں بچوں کا فہم قدرۃ کم ہوتا ہے لہذا ان کو مارنا بیٹنا زیادتی ہے۔ بچوں کو جو زیادہ مارتے ہیں ان سے مواخذہ ہوگا۔ پھر فرمایا کہ الحمد للہ غصہ میں میرے ہوش بجا رہتے ہیں اور ضرورت کے وقت رسی سے مارتا ہوں اس میں خطرہ ہڈی وغیرہ ٹوٹنے کا نہیں ہوتا۔ اغذال سے مارنا بیٹنا چاہئے مجھے بچوں کے پیٹنے سے سخت تکلیف ہوئی ہے۔ ف۔ اوپر کے دونوں واقعوں سے حضرت والا کی شفقت و رافت صاف ظاہر ہے۔ (۱۵۰) کسی مسلمان کی ماخوذی کی خبر سن کر نہایت افسوس کے لہجہ میں فرمایا کہ خدا جانے مسلمان کوئی ہو کہیں کا ہو رانی، برابری اسے گر۔ نہ پہونچے تو دل گھل جاتا ہے مسلمان کی تکلیف سے بڑا دل دکھتا ہے پانچوں وقت دل سے دعا مانگتا ہوں۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی کمال شفقت علی المخلوق کے ساتھ اظہر من الشمس ہے۔

(۱۵۱) ایک صاحب مع اہل و عیال کے ایک سال یہاں رہ کر رخصت ہونے لگے۔ گھر پھر رونے لگا۔ حضرت ہلستے رہے۔ فرمایا دل تو میرا بہت کڑھتا ہے کسی کے رونے سے۔ لیکن ایک تو مجھے رونا نہیں آتا دوسرے میں ہنسنا اس لئے کرتا ہوں کہ رونے والوں کی تسلی ہو جاوے۔ ف۔ اس سے بھی حضرت والا کی شفقت و حکمت ظاہر ہے۔

(۱۵۲) فرمایا کہ امر کی طرف اگر خود التفات کیا جاوے خواہ کیسے ہی خلوص سے ہو لیکن ان کو بھی گمان ہوتا ہے کہ ان کی کچھ غرض ہے۔ برخلاف غربا کے کہ ان سے ذرا تیریں کلامی کی جاوے تو پانی پانی ہو جاتے ہیں نار ہونے لگتے ہیں دین کی وقعت محفوظ رکھنے کے لئے میں امر سے از خود کبھی تعلق نہیں پیدا کرتا۔ ہاں و خود ہی تعلق پیدا کرنا چاہیں تو انکا ر بھی نہیں کرتا کیونکہ موجب ہمارے پاس دین کی وجہ سے آیا تو وہ نرا امیر نہیں رہا وہ نصر اکامیل علی باب الفقیر۔ دنیا دار سمجھ کر ہرگز اس سے بے التفاتی نہ کرنا چاہئے۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی شان استغنا۔ دین کی سوت و عظمت اور حکمت صفا ظاہر ہے

(۱۵۳) فرمایا کہ عافیت بڑی نعمت ہے اس سے دین میں مدد ملتی ہے باقی زیادہ تمویل

تو بھلا ہی دیتا ہے عذاب ہے ہر وقت ہزاروں ٹکریں پھر بدوں عافیت ہیج۔ ایک

نواب کھنڈ کے تھے ان کا مددہ ایسا ضعیف ہو گیا تھا کہ محل میں جیمہ رکھ کر چوسا کرتے تھے وہ بھی ہضم نہیں ہوتا تھا۔ کنارہ شہر کے مکان تھا ایک لکڑی ہار سے کودیکھا سر پر سے لکڑیوں کا گٹھا اتارا۔ پسینہ پوچھا۔ گرمی کے دن تھے منہ ہاتھ دھوئے دو روٹ نکالے اور پیاز سے کھائے پھر وہیں بیڑ کر سو رہا۔ ان حضرت کو نیند بھی نہیں آتی تھی۔ اس کو دیکھ کر وہ اپنے مصاحبوں سے کہتے تھے کہ میں دل سے راضی ہوں کہ اگر میری یہ حالت ہو جائے تو اس کے عوض میں اپنی ساری نوابی اور ریاست دینے کے لئے تیار رہوں۔ ان کے پاس رب کچھ تھا ان کے کتے تک رب کچھ کھاتے تھے لیکن ان کو یسرنہ تھا۔ واقعی ایسی دولت جو اپنے کام نہ آوے سو اس کے کہ جمالی ہے اور کیا ہے ہاں اگر اللہ تعالیٰ بدو نہ انہماک کے وہ تو ہر حال میں پھر وہ نعمت ہے اس کا حق ادا کرے۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی حقیقت شناسی، کمال عقل ظاہر ہے۔

(۱۵۴) ایک صاحب نے عرض کیا حضور کا تو ہر کام عبادت سونا بھی عبادت ہے۔ فرمایا کہ جی عبادت تو کہاں ہاں سونے میں اتنا تو ہے کہ گناہوں سے حفاظت رہتی ہے۔

ف۔ اس سے انکسار و تواضع ظاہر ہے۔

(۱۵۵) فرمایا کہ ڈھاکہ میں ادھر ادھر سے اہل علم میرے ملنے کے لئے آئے تھے میں نے ان سے کہہ دیا کہ آپ اپنے کھانے کا انتظام علیحدہ کر لیجئے کیونکہ آپ مدعو نہیں ہیں۔ نواب صاحب کو معلوم ہو گیا انھوں نے باطلران کو بھی مدعو کیا۔ ان لوگوں نے مجھ سے پوچھا میں نے کہا ہاں اب قبول کر لو۔ اب عورت سے کھاؤ گے پہلے ذلت سے کھاتے۔

ف۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ حضرت والا اہل دین و اہل علم کی ذلت کو گوارا نہیں مانتے

(۱۵۶) وعظ المراد کے متعلق فرمایا کہ یہ وعظ ظاہری جامع مسجد مراد آباد میں ہوا تھا وہاں ہمیشہ ڈھائی بجے جمعہ کی نماز ہوتی ہے اور سٹیشن پہنچنے کے لئے مجھ کو بجے وہاں سے روانہ ہو جانا ضروری تھا کیونکہ بجے گاڑی چلتی تھی ۳ بجے کہیں نماز ختم ہوتی تب وعظ شروع ہوتا چار بجے تک کیا ہو سکتا تھا وہاں لوگوں نے خاص اس دن کے لئے جمعہ کا وقت بدل دیا اور سب جگہ خوب اعلان کر دیا کہ بجائے ڈھائی بجے کے ڈیڑھ بجے نماز ہوگی۔ لیکن مجھ کو یہ گوارا نہ ہوا کہ نماز کا وقت بدلا جاوے۔ میں نے اس رائے کی مخالفت کی کیونکہ میں نے کہا کہ اگر ایک تنفس کو بھی نماز نہ ملی تو اس کی محرومی کا باعث میں ہوں گا۔ دوسرے ایسی حرکتوں سے مولوی لوگ خواہ مخواہ بٹام

بھی ہوتے ہیں اور یہ ممکن نہیں کہ ہر شخص کو اعلان کی خبر پہنچ جاوے چنانچہ میں نے تجویز کیا کہ نماز تو اپنے مقررہ وقت ہی پر پڑھو یعنی ڈھائی بجے میں البتہ اپنے وعظ کو مقدم کر دوں ڈھائی بجے وعظ شروع کر دیں گے ڈھائی بجے بند کر کے نماز پڑھیں گے نماز سے فارغ ہو کر پھر وعظ کہنا شروع کر دیں گے اس میں کیا حرج ہے چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔ نماز سے قبل تو گھنٹہ بھر تک تمہید ہی کی تقریر کرتا رہا۔ بعد نماز کے پھر شروع کر کے ٹھیک ۴ بجے ختم کر دیا لیکن سب ضروری مضامین بیان ہو گئے۔ بہت کافی وقت مل گیا تھا۔ گاڑی مسجد کے دروازے پر پہلے سے مع اسباب کھڑی کر رکھی تھی انتظام تو آخر کرنے ہی سے ہوتا ہے بے کئے تو کچھ ہونہیں سکتا اور گوا انتظام میں تھوڑی بہت کلفت ضرور کرنی پڑتی ہے لیکن انجام میں بڑی سہولت اور راحت ہوتی ہے۔

ف :- اس لفظ سے حضرت والا کا حسن انتظام و اہتمام حفظ نظام دین و غایت احتیاط صاف ظاہر ہے۔

(۱۵۷) فرمایا کہ میرا قاعدہ ہے کہ جہاں کوئی بزرگ ہو وہاں میں کچھ بیان کرنا مناسب نہیں سمجھتا ہاں ان بزرگ کی خود فرمائش ہو تو اور بات ہے۔

ف :- اس سے معلوم ہوا کہ بزرگوں کا ادب حضرت کی فطرت میں اور تواضع حضرت کی سرشت میں داخل ہے۔

(۱۵۸) فرمایا کہ لوگ ایسا کرتے ہیں کہ جب مسجد میں آئے تو اوروں کی جوتیوں کو ادھر ادھر پٹا کر جگہ کر کے اپنی جوتیاں اتار دیں اور مسجد میں داخل ہو گئے میں اس کو ناجائز سمجھتا ہوں کیونکہ جس نے اپنی جوتیاں جس جگہ اتاری ہیں وہ وہیں ان کو تلاش کرنے آئے گا اور جینے پائیگا تو پریشان ہوگا۔ دوسرے کو ایذا دینا کہاں جائز ہے کہ جہاں تک جوتیاں رکھی جا چکی ہیں اس سے علاحدہ اپنی جوتیاں اتارے دوسروں کی جوتیاں منتشر کرنے کا کوئی حق نہیں۔

ف :- اس سے غایت احتیاط و تقویٰ و حذر از ایذا مسلم ثابت ہے۔

(۱۵۹) کسی کو ایک صاحب نے قریب مغرب طالب علموں کی دعوت کی اطلاع کرنے کو بھیجا حضرت والا نے فرمایا کہ عین کھانے کے وقت اطلاع کا طریقہ نہیں یہی علامت اکی ہے کہ ان کو طلباء سے محبت نہیں۔ صرف اس نیت سے طلباء کو کھلاتے ہیں ایسے موقعوں پر کہ کوئی الابلہ ہو تو دور ہو جاوے۔ اگر محبت تھی تو جیسے برادری کو صبح کے وقت اطلاع

کی تھی ان کو بھی اسی وقت کی ہوتی۔ انہیں تو صحیح اطلاع کی اور ان غریبوں کو شام کو اطلاع کرنے آئے ہیں۔ بس وجہ یہی ہے کہ ان کو فضول بیکار نہ سمجھا گیا۔ سو ہمارے یہاں کے طلباء کو غریب ہیں لیکن ایسے گرے پڑے نہیں۔ یہ کسی کے بھروسے یہاں نہیں پڑے ہوئے۔ خدا کے بھروسہ ہیں۔ دعوت سے روکھی روٹی کھانا اس سے اچھا ہے کہ بریانی اور تخن کھائیں مگر ذلت ہو۔ پھر یہ حکایت بیان فرمائی کہ حضرت جنیدؒ کے پاس ایک شخص آیا اور عرض کیا کہ کچھ کام ہے ایک درویش کو میرے ساتھ کر دیجئے۔ حضرت نے خانقاہ میں ایک درویش سے کہ ہم لوگ اسی واسطے ہیں کہ مخلوق کی خدمت کریں کیونکہ

طریقت بجز خدمت خلق نیست تسبیح و سجادہ و دلق نیست

بھائی جاؤ مسلمان بھائی کا کام کر آؤ وہ سمجھے کہ اس کا کوئی کام ہوگا تھوڑی دیر کے بعد وہ شخص لوٹا اور درویش کے سر پر خوان تھا۔ خانقاہ والوں کے لئے کھانا لایا تھا اسی واسطے یہاں سے آدمی لگیا تھا۔ حضرت جنیدؒ دیکھ کر مارے غصہ کے سرخ ہو گئے فرمایا کیوں صاحب کیا یہی قدر ہے اللہ اللہ کرنے والوں کی۔ انہیں کے لئے تو کھانا اور انہیں کے سر پر رکھوا کر لائے۔ اسی وقت وہ کھانا واپس کر دیا کہ ایسے کھانے کی ہمیں ضرورت نہیں پس اگر یہ تکبر ہے تو ہمیں حضرت جنیدؒ نے سکھایا ہے وہ درویش بھی تھے اور عالم بھی تھے۔ اب اس میں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اسی طرح طالب علم بڑے مغرور ہو جائیں گے لیکن اس کے لئے میں نے کہ رکھا ہے کہ مزدوری کر لیا کرو چنانچہ مہانوں کی سامان اسٹیشن تک پہنچانے کے لئے طالب علم چلے جاتے ہیں اور چار آنے آٹھ آنے کما لیتے ہیں۔ سر پر پٹیا بجانا اور مزدوری کرنا ذلت نہیں۔ اور اسی طرح لینا (کھانے کا) ذلت ہے۔ تکبر کا تو میں نے یہ علاج کیا اور ذلت کا یہ کہ کسی کے دروازہ پر نہ جاؤ۔ پھر فرمایا کہ کیا کروں جہاں کسی کے کلام سے ذرا طالب علموں کی اہانت مترشح ہوئی بس فوراً طبیعت متغیر ہو جاتی ہے۔ اچی اگر وہ (دہلی) یہ کرتے کہ دعوت کو تو کہتے نہ۔ کھانا بھج دیتے اور اس طرح کہتے کہ اچی ہم ایک چیز کھانے بیٹھے جی چاہا کہ اپنے محبوب کو بھی کچھ بھج دیں۔ اس میں کیا حرج ہے مگر ایسی ترکیب و باتیں صحبت سے معلوم ہوتی ہیں۔

۵۔ اس سے قدر طلباء و خان تربیت و طرز سلف سے موافقت ظاہر ہے۔

(۱۶۰) ایک طالب علم نے عرض کیا کہ میری سمجھ میں کتابیں تمام فن کی نہیں آتی فرمایا کہ بس یہ کافی ہے کہ استاد کی تقریر کے وقت نفس مطلب سمجھ میں آ جاوے یا درہے یا نہ رہے۔

کتاب اگر حل ہو جاوے انفار اللہ بے ختم کے جب خود مطالعہ کریں گے استعداد ہو جاوے گی
بیدل نہ ہو جائے۔ یاد رہے یا نہ رہے کچھ پرواہ نہ کیجئے۔ پھر فرمایا کہ اگر کسی کو نفس مطلب بھی سمجھ
میں نہ آوے تو ایسی صورت میں ضروری مسائل اردو میں پڑھ لینا کافی ہے۔

ف:- اس سے حضرت والا کا تجربہ بہولت پسندی عقل سلیم صاف ظاہر ہے۔

(۱۶۱) فرمایا کہ دو چیزیں باوجود تکرار مطالعہ کے بھی ضبط نہیں رہتیں مطالب ثنوی شریف نعمانی قرآن مجید

(۱۶۲) ایک صاحب نے دق کیلئے تعویذ مانگا فرمایا پڑھنے کا زیادہ اثر ہوگا تعویذ کا کیا اثر پابندی کیساتھ

روزانہ بعد فجر ۴ بار الحمد شریف پانی پر دم کر کے دن بھر ملا تھیں جب پانی کم رہ جاوے اور ملا لیں۔

ف:- شفقت و سہولت پسندی صاف ظاہر ہے۔

(۱۶۳) فرمایا کہ کسی کا جھوٹا خواہ لپٹے بزرگ ہی کا ہو عجیب نہیں کھایا پیا جاتا طبیعت کی بات

ف:- یہ دلیل نفاس طبع کی ہے اور صاف کہہ دیتا علامت بے تکلفی و عدم تصنع کی ہے۔

(۱۶۴) حضرت کے ایک عزیز ہیں جو واعظ ہیں انھوں نے اپنے لڑکوں کو انگریزی

پڑھائی ہے حضرت ان سے بہت ناراض ہیں حضرت نے ان کو منع کر دیا ہے کہ میرے پاس

خط مت بھیجی کرو فرمایا کہ انھوں نے اس بات کو گوارا کر لیا لیکن انگریزی پڑھانا دھچھوڑا یا فرمایا

کہ میں نے کہا شرم نہیں آتی وعظ کہتے ہو اور انگریزی اپنے بچوں کو پڑھاتے ہو اگر مولوی نہ

ہوتے تو اتنا ناگوار نہ ہوتا اب کیا منہ رہا۔ منبر پڑھ کر دین کی ترغیب دینے کا۔ انھوں نے یہ

عذر پیش کیا کہ لڑکے کم عقل ہیں۔ اس لئے علم دین پڑھانے کے قابل نہ تھے میں نے کہا سبحان اللہ

اس صورت میں تو ان کو علم دین پڑھانا اور بھی زیادہ ضروری تھا کیونکہ اگر کم عقل نہ ہوتے تو

ان کے بگڑنے کا اتنا اندیشہ نہ تھا عقل ان کو برائیوں سے روکے رہتی اب جبکہ عقل بھی نہیں اور

علم دین بھی نہ ہوگا تو کیا چیز ان کے پاس ہی جو شر اور فتنوں سے محفوظ رکھ سکے گی یہی دو چیزیں

ہیں جن کے ذریعہ سے آدمی برائیوں سے بچ سکتا ہے۔ اس کا ان سے کچھ جواب نہ بن سکا۔

ف:- اس سے حضرت والا کا کمال فہم و تجربہ و فراست اور اصلی محبت عزیمتوں کے ساتھ

صاف ظاہر ہے۔

(۱۶۵) فرمایا کہ میں جب کوئی مضمون یا کتاب لکھتا ہوں تو ناغہ نہیں کرتا بعض روز بالکل غصہ

ذیلی تو برکت کیلئے صرف ایک ہی سطر لکھ لی اس سے تعلق قائم رہتا ہر روز اگر ناغہ ہو جائے تو پھر بے تعلق ہو

شکل سے دوبارہ نویت آتی ہے۔ (ف) اس سے کمال ضبط اوقات ظاہر ہے۔

(۱۶۶) ایک ذی علم عشق مجازی میں مبتلا ہو گئے۔ ان کو دھوکہ ہوا کہ یہ نفسانی محبت نہیں حضرت نے قطعاً محبوب سے علیحدگی کرا دی۔ ان صاحب کی رائے ہوئی کہ اس افتراق سے بجائے نفع کے نقصان ہوا۔ وہ کہتے تھے کہ میں اپنی طبیعت سے خوب واقف ہوں اگر مجھے علمِ ہند نہ رکھا جاوے تو میں اس بلا سے نکل کر دکھلا دوں۔ وہ یہ بھی کہتے تھے کہ گوز ہر عام طبائع کے اعتبار سے مضر ہے لیکن بعض خاص طبائع کے لئے مفید ثابت ہوتا ہے حضرت کو ان کے اس رائے کی اطلاع ہوئی تو فرمایا کہ اول تو مریض کو حق نہیں کہ طبیب کی تجویز میں دخل دے۔ دوسرے یہ کہ ہر تو کبھی جائز بھی ہے لیکن مصیبت تو ہر حال میں مصیبت ہے۔ جب میں اس مصیبت سمجھتا ہوں پھر اخلاط کی کیسے اجازت دے سکتا ہوں البتہ خود ان کو اپنی نیت کا حال معلوم ہے اگر وہ اس کو مصیبت نہیں سمجھتے تو وہ بطور خود جو تدبیر نافذ سمجھیں کہیں مگر اس طور پر کہ مجھے علم نہ ہو کیونکہ جب میں مصیبت سمجھتا ہوں تو میں اجازت دے کر کیوں گنہگار ہوں۔ پھر فرمایا کہ یہ ان کا خیال غلط ہے کہ اخلاط سے کمی ہو جاوے گی اس وقت ایک تسلی سی ہو جاتی ہے لیکن پھر افتراق کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ محبت کم نہیں ہوئی بلکہ اور زیادہ بڑھ گئی یہ بھی فرمایا کہ یہ نفسانی ہی محبت ہے لیکن ان کی سمجھ میں نہیں آتا۔ اور ان کی گریہ و بکا کی حالت سن کر منسکریہ فرمایا کہ برسات کا موسم ہے ہوا ہے۔ بارش ہے سب ٹھیک ہو جاویں گے۔ میرے دل میں حق تعالیٰ نے ڈال رکھا ہے کہ انہیں جلد اس سے نجات ہو جاوے گی اس لئے مجھے اطمینان ہے انہوں نے اس کو اپنے توہمات سے بڑھالیا ہے اور کبھی۔ اور بہت بڑا سمجھ رکھا ہے۔ مجھے معمولی سی بات معلوم ہوتی ہے پھر فرمایا کہ مبتلا پر مجھے غصہ نہیں آتا۔

ف :- اس ملفوظ سے حضرت والا کا ملکہ شناخت کیوں نفسانیہ کا اور کمال تجربہ اور ظرافت اور مبتلا کو بنائیت درجہ تشفی و تسلی دینا معلوم ہوا جس کو بید و خل ہے مرض کے ازالہ میں۔

(۱۶۷) ایک طالب جو حضرت کی خدمت میں حاضر تھے ان کے پانچ روپیہ قرض کی دوسرے طالب علم کے ذمہ تھے جو سہارنپور کے مدرسہ میں پڑھتے ہیں ان کو روپیہ کی ضرورت ہوئی انہوں نے قرضدار طالب علم کو لکھا ہوگا قرضدار طالب علم نے سہارنپور سے حضرت کو لکھا کہ آپ پانچ روپیہ میری جانب سے دیدیکے میں آپ کو بچیدوں گا حضرت نے فرمایا کہ اس قصہ میں کون پڑے۔ یاد رکھنے اور پھر وصول کرنے کا کام اپنے ذمہ کیوں بڑھایا جاوے۔ اس سے یہ سہل ہے کہ خود ان موجودہ طالب علم کو مدرسہ سے بطور امداد کے خرچ دیدیا جاوے پھر یہ اپنا روپیہ ان سے جب چاہیں وصول کر لیا۔

(یہ طالب علم غیب ہیں) پھر فرمایا کہ مجھے قرض لینا دینا دونوں ناپسند ہیں چنانچہ حضرت ملا جامیؒ فرماتے ہیں ۵۔ مدح شاں قرض مستانِ نیم جبہ فان القرض مقرض المجبہ ف۔ اس سے حضرت والا کا کمال تجربہ اور قلب کو ہر وقت ہلکا پھلکا رہنا۔ نگرانی سے فارغ رکھنا صاف ظاہر ہے۔

(۱۶۸) فرمایا کہ اب تو کا پیور کے گلی کوچوں میں ظلمت برسی ہے شہر کی شکل بھونڈی بھونڈی معلوم ہوتی ہے۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہاں دین ہے نہ علم بالکل ظلمت ہے۔ ف۔ اس سے حضرت والا کا نور معرفت و نورانیت قلب صاف ظاہر ہے۔

(۱۶۹) فرمایا کہ میں تو یہاں تک احتیاط کرتا ہوں کہ ایسے شخص سے بھی قرض نہیں لیتا جس کی امانت میرے پاس ہو یا مجھے علم ہو کہ اس کے پاس روپیہ آئے والا ہے اور اسے بھی علم ہو کہ اسے علم ہے ہمیشہ ایسے شخص سے لیتا ہوں جو انکار کر سکے اور کسی قسم کا اس پر اثر یا دباؤ نہ ہو ان امور کا ضرور لحاظ رکھنا چاہئے۔ جو اپنا لحاظ کرے کیا اس کا یہی حق ہے کہ اس سے منتفع ہوا کرے۔ طالب نفع تو ایسے شخص سے ہونا چاہئے جو اگر چاہے تو صاف آزادی سے انکار کر سکے اور جو انکار پر بوجہ عقیدت یا لحاظ یا دباؤ کے قادر نہ ہو اس سے کہی نہ چاہئے۔

ف۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت والا دوسرے کی گرائی قلب کو کس قدر لحاظ فرماتے ہیں۔ (۱۷۰) فرمایا کہ میں تو فتویٰ نہیں دیتا لیکن مشورہ ضرور دوں گا کہ گھر کے انتظام بیوی کے ہاتھ میں رکھنا چاہئے یا خود اپنے ہاتھ میں۔ اوروں کے ہاتھ میں نہیں ہونا چاہئے چاہے وہ بھائی یا بہن ہو یا ماں باپ ہی کیوں نہ ہوں۔ اس سے بیوی کی بڑی دشمنی ہوتی ہو یا تو خاوند خود اپنے ہاتھ میں خرچ رکھے۔ ورنہ اور رشتہ داروں میں سب سے زیادہ مستحق وہی ہے بیوی کا صرف یہی حق نہیں کہ اس کو کھانا کپڑا دیدیا بلکہ اس کی دلجوئی بھی ضروری ہے دیکھئے فقہانے بیوی کی دلجوئی کو یہاں تک ضروری سمجھا ہے کہ اس کی دلجوئی کے لئے جھوٹ بولنا بھی جائز فرما دیا۔ اس سے کتنی بڑی تاکید اس امر کی ثابت ہوتی ہے یہاں سے بیوی کے حق کا اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس کی دلجوئی کے لئے خدا نے بھی اپنا ایک حق معاف کر دیا۔ ف۔ اس سے حضرت والا کی مراعاتِ بالاہل کی تسلیم و تاکید اظہر من الشمس ہے۔

(۱۷۱) حضرت خواجہ صاحب جبکہ بوضع تنخواہ طویل رخصت لیکر تھانہ بھون حاعر ہوئے تھے تو ان کی اہلیہ نے حضرت کی دعوت کرنے کا متعلقین و چندا عواد ہمانان کے

ارادہ کیا۔ حضرت نے منع فرمایا اور ہدایت فرمائی کہ آپ یہاں مقیمانہ زندگی نہ بسر کیجئے بلکہ مسافرانہ طور پر رہئے دعوتوں کو بالکل حذف کیجئے نہ میری نہ کسی کی اگر ایک پیسہ بھی کہیں سے بچ سکے تو بچائیے۔ اگر گھر میں کوئی خاص چیز کی اور محبت سے کھلانے کو جی چاہا تو ایک پیالہ میں رکھ کر بھیج دی جاوے دور و ثبیاں بھی اوپر سے رکھ دیں۔ کوئی خاص تکلف کی ضرورت نہیں۔ یہ کیا ضرور ہے کہ دعوت ہی ہو اور خاص طور سے اہتمام کر کے کوئی نئی چیز بھی پکوائی جاوے۔ اور آپ سے یہ بھی کہنا ہے کہ فلاں وقت آپ کے یہاں سے جو کھانا آیا تھا وہ زیادہ تھا۔ اچی ہم دو میاں بیوی ہیں باقی اور تو سب جی جوڑا کنبہ ہے جس وقت چاہیں حذف کر دیں اگر کبھی کوئی چیز بھیجی جاوے تو بس صرف اس قدر کہ ہم دونوں مل کر کھالیں مع اس کھانے کی رعایت کے جو خود ہمارے یہاں پکا ہو یعنی بس وہ کھانا ایک شخص کے لائق ہو پھر ہم چاہے سب خود کھالیں چاہے تھوڑا تھوڑا سب کو تقسیم کر دیں۔ آپ ایک شخص کے اندازہ سے زیادہ نہ بھیجیں۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی کس قدر سادگی طبیعت کی اور مراعات اپنے احباب کی معلوم ہوتی ہے اسی طرح تکلف و تصنع سے عذر صاف ظاہر ہے۔

(۱۷۲) فرمایا کہ میں سچ کہتا ہوں کہ مجھے مال خرچ کرنا تو آساں مگر سفارش میں زبان ہلانا چہاں یہ وہم ہو کہ ہمارا دیا و مانے کا موت ہے کیونکہ یہ وہم پیدا ہو جاتا ہے کہ نہ معلوم بیچارے کی کیا مصلحت فوت ہو کیا اثر ہو۔ ایک صاحب سفارش لکھالے آئے میں نے سفارش کی مذمت بھی کی باتیں بھی سنائیں مگر پھر بھی انھوں نے کہا کہ لکھ دو۔ میں مغلوب ہو گیا۔ میں نے کہا تم ایک رقم میرے نام لکھ لاؤ جس میں سفارش کی درخواست ہو میں اس پر لکھ دوں گا (میں جب سفارش کرتا ہوں تو ایسا ہی کرتا ہوں تاکہ اس بیچارے مخاطب کو معلوم تو ہو جائے کہ کاتب کی ابتدائی رائے نہیں ہے دوسرے کی درخواست پر لکھا ہے غرض حد تو معلوم ہو کہ آیا سفارش کرنے والا ایسا شخص ہے کہ اس کو خود کوشش ہے یا محض دوسرے کے کہنے کا اثر ہوا) چنانچہ انھوں نے رقم لکھ دیا میں نے اس پر لکھ دیا کہ انھوں نے مجھ سے سفارش کی یہ درخواست کی ہے۔ اگر آپ کی کوئی مصلحت فوت نہ ہوتی ہو اور آپ کی وضع کے بھی خلاف بھی نہ ہو کسی قسم کا بار بھی نہ ہو تو یہ صاحب آپ کے ممنون ہوں گے اور دعا کیا کریں گے (میں یہ نہیں لکھتا کہ میں ممنون ہوں گا لکھتا ہوں کہ یہ ممنون ہوں گے)

پھر میں نے لفافہ پر بھی لکھ دیا کہ یہ صاحب قیام و طعام کا بندوبست خود کریں گے آپ تکلیف یا تکلف نہ کیجئے۔ لفافہ پراس لئے لکھا کہ یہ صاحب بھی دیکھ لیں۔ ورنہ جناب یہ ہوتا ہے کہ سفارش کا خط لے لیا اور پڑے ہیں مہینوں روٹیاں کھا رہے ہیں۔ لوگوں کو کچھ سہارا چاہئے یوں ہو رہیں تھے اس قدر بے حیا بے مروت بننا پڑتا ہے کہ کچھ پوچھے نہیں۔

ف :- اس سے حضرت والا کے سفارش کا طرز صاف ظاہر ہے کہ کسی کے مصلحت کو قوت کرنا یا کسی کے قلب پر زرا بھی گرائی ڈالنا خصوصاً جو اپنا لحاظ کرتا ہو ذرا بھی نہیں چاہئے نیز کمال عقل و تجربہ پر بھی دال ہے۔

(۱۴۳) فرمایا کہ ہماری طرف جو کچھ لوگوں کی توجہ ہے وہ سب دین کی بدولت ہے پس ہم کو اس دین کی عزت قائم رکھنے کی سخت ضرورت ہے اگر اس کی عزت نہ رہے پھر ہمیں کون پوچھتا ہے۔ کوئی قل یا قول ہمارا ایسا نہ ہونا چاہئے جس سے دین کی ذلت یا بدنامی ہو۔

ف :- اس سے بھی حضرت والا کی دین کی عزت کا خیال اور عقل کا کمال ثابت ہے۔

(۱۴۴) فرمایا کہ اگر بڑی رقم کا کوئی ہدیہ دیتا ہے تو گودینے والے کی حیثیت زیادہ نہ ہو اور خلوص میں بھی کمی نہ ہو لیکن مجھے زیادہ معلوم ہوتا ہے اور طبیعت پر بوجھ سا معلوم ہوتا ہے اور واپسی کو جی چاہتا ہے مگر ساتھ ہی ساتھ کوئی عذر شرعی سمجھ میں نہ آتا تھا مگر چونکہ طبعی بات کی مخالفت مشکل ہوتی ہے میں انکار کر دیتا تھا اور یہ سمجھتا تھا کہ طبعی معذوری ہے سنت میں اس کی اصل نہیں ہے لیکن الحمد للہ میرا یہ شبہ جاننا رہا جب سے کہ میں نے ایک حدیث دیکھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ کوئی خوشبو پیش کرے تو واپس مت کرو اور خود ہی اس کی علت فرماتے ہیں کیونکہ بار اس کا کچھ زیادہ نہیں ہوتا اور فرحت کی چیز ہے پس علت عدم رد کی خفیف اعلیٰ ہونے کو بتلایا میں نے کہا الحمد للہ اس حدیث سے ثابت ہے کہ بوجھ پڑنا طبیعت پر یہ بھی ایک عذر معقول و مشروع رد ہدیہ کا ہے۔

ف :- اس سے حضرت والا کی طبیعت کا نہایت سلیم اور اوفق بالسنۃ ہونا اور قوت استنباط صاف ظاہر ہے۔

(۱۴۵) فرمایا کہ مسلمانوں کو بے فکر کرنے کے لئے اچھی حیثیت بتا کر سفر کرنا عبادت ہے چنانچہ دو چار جوڑے جو اچھے ہوئے وہی چھانٹ کر سفر میں لیجاتا ہوں تاکہ لوگ سمجھیں کہ اس کو کسی چیز کی حاجت نہیں رب بے فکر رہیں گے۔

فت۔ اس سے حضرت والا کا زہد و استغنا صاف ظاہر ہے۔

(۱۷۶) جناب شیخ معشوق علی صاحب جوہار نے حضرت کے خلفاء میں سے ہیں حاضر مجلس تھے انھوں نے عرض کیا کہ حضرت واقعی علی تعلیم کا بہت اثر ہوتا ہے۔ چنانچہ ایک بار میں اور خواجہ صاحب حضور کے ساتھ ریل کے سفر میں تھے۔ کھانا کھاتے میں ایک بوٹی گر گئی میں نے اس کو تختہ کے نیچے سرکا دیا حضور نے دیکھ کر فرمایا کہ کیا بوٹی گر گئی ہے چنانچہ وہ بوٹی حضرت نے اٹھوائی اور فرمایا کہ اس کو دھو لیجئے میں کھالوں گا پھر وہ بوٹی خواجہ صاحب نے دھو کر خود ہی کھالی وہ دن ہے اور آج کا دن ہے کہ کبھی دسترخوان پر سے ایک ریزہ بھی زمین پر گر گیا ہے تو اس کو اٹھا کر کھا لیا ہے۔ علی تعلیم کا اتنا اثر ہوتا ہے۔

فت۔ اس سے حضرت والا کی علی تعلیم۔ اتباع سنت۔ نعمت الہی کی توقیر و عظمت صاف ظاہر ہے۔

(۱۷۷) فرمایا کہ خدمت سے کسی کو راحت نہیں ہوتی لیکن خدمت کے لئے تین شرطیں ہیں ایک تو یہ کہ خلوص ہو یعنی اس وقت کوئی غرض اس خدمت سے نہ ہو محض محبت سے ہو۔ اکثر لوگ خدمت کو ذریعہ بناتے ہیں غرض حاجت کا۔ یہاں تک کیا ہے کہ بعد عشا کے میٹھا پڑی دیر کے لئے لیٹ رہتا ہوں طالب علم بدن دبانے لگتے ہیں۔ چونکہ بدن دبانے سے راحت ہوتی ہے میری آنکھ لگنے لگتی ہے جس وقت میری آنکھ لگنے لگی تو ایک صاحب جو بدن دبانے میں شریک ہو گئے تھے مجھ سے کہا کہ مجھے کچھ پوچھنا ہے۔ ان ہی واقعات سے میں دوسروں پر بھی بدگمانی کرنے لگا۔ اسی لئے میں تحقیق کر لیتا ہوں کہ کون کون بدن دبا رہا ہے اور سوائے دو چار طالب علموں کے باقی سب کو زحمت کر دیتا ہوں۔ دوسری شرط خدمت کی یہ ہے کہ دل ملا ہو ایک نووارد آکر بدن دبانے لگے یا پنکھا جھلنے لگے تو لحاظ بھی ہوتا ہے شرم بھی آتی ہے۔ اب آدمی تختہ مشق کیسے سب کا بن جاوے تیسرے یہ کہ کام بھی آتا ہو مثلاً بھنوں کو بدن دبانانا نہیں آتا اور بعضا موقع لحاظ کا ہوتا ہے اب ان سے کیسے منہ پھوڑ کر کہہ دیا جاوے کہ آپ سے بدن دبانانا آتا نہیں آپ جھوڑ دیجئے۔ مجبوراً چپ رہنا پڑتا ہے۔ وہ سمجھتے ہیں کہ ہم خدمت کر رہے ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ میں ان کی خدمت کر رہا ہوں کہ کچھ بولتا نہیں وہ سمجھتے ہیں کہ ہم تکلیف اٹھا رہے ہیں اس کے واسطے اور میں سمجھتا ہوں کہ میں ان کے واسطے تکلیف اٹھا رہا ہوں طالب علموں سے دل کھلا ہوا ہے اور ان کو طریقہ بھی آتا ہے ان

کچھ تکلف بھی نہیں ہے چاہے پاؤں پھیلا دیا چاہے پیٹھ کر کے سو رہا اب دو چار تو ایسے ہوتے ہیں سب ایسے کہاں ہو سکتے ہیں۔

ف۔ اس سے حضرت والا کے شرائط خدمت لینے کے معلوم ہوئے جو دال ہے تجربہ اور لحاظ اور مروت پر۔

(۱۶۸) ایک صاحب نے کچھ تیل عطر وغیرہ ہدیہ بدریغہ ڈاک بھیجا۔ بدریغہ خط دریافت کیا کہ صحیح و سالم پہنچ گئے یا نہیں اس پر فرمایا کہ اگر راستہ میں نقصان ہو جاوے تو اطلاع نہیں کرنا چاہئے ایک تو بوتل ٹوٹی پھر دوسرے کا دل کیوں توڑے۔

ف۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت والا دوسرے کی دشمنی کا کس قدر لحاظ فرماتے ہیں۔ (۱۶۹) ایک دیہاتی آکر بیٹھا حضرت نے پوچھا کہ کیسے آئے کہا کہ ملنے آیا تھا حضرت نے دوبارہ پوچھا کہ کچھ کہنا ہو تو کہہ لو اس نے مقدمہ کے لئے کوئی وظیفہ پوچھا حضرت نے فرمایا کہ پہلے صرف یہ کیوں کہا تھا کہ ملنے آیا تھا یہ تو دھوکہ دینا ہوا۔ ہمیشہ یاد رکھو کہ جب کسی کے پاس جاؤ تو بات صاف کہو۔ اگر تمہارے اس کہنے پر کہ ملنے آیا تھا میں خاموش ہو جاتا اور اٹھ کر چل پڑتا تو کہتے بڑے روکھے ہیں پوچھا تک نہیں۔ اس نے کہا کہ میں تنہائی میں کہنا چاہتا تھا فرمایا کہ اول تو یہ بات کوئی تنہائی کی نہ تھی دوسرے ہی کہتے کہ صاحب مجھے تنہائی میں کہتا ہے تاکہ آئینہ کا مطلب تو معلوم ہو جاتا۔ پھر حضرت نے مقدمہ کے لئے فرمایا کہ ”یا حفیظ“ ہر نماز کے بعد سو سو مرتبہ پڑھا کرو۔ اول آخردرد شریف اور ویسے بھی ہر وقت یا حفیظ کی کثرت رکھا کرو پھر گھر جانے کے لئے اٹھتے تو چلتے میں پوچھا کہ کیا مقدمہ ہے اس نے کہا کہ خود میں نے دائر کیا ہے۔ فرمایا کہ پہلے مانس پہلے ہی کیوں نہ کہا میں سمجھا کوئی فوجداری کا مقدمہ تمہارے اوپر ہے پھر فرمایا کہ اس صورت میں یا حفیظ کے بجائے یا لطیف پڑھنا چاہئے۔

ف۔ اس ملفوظ سے حضور والا کی شان تربیت۔ ضبط و تحمل اور طبیعت کا تناسب معلوم ہوا۔

(۱۸۰) حضرت خواجہ صاحب کے ایک دوست نے ان کو لکھا کہ فلاں صاحب حضرت والا کے دربار کے آداب سے ناواقف ہیں۔ آپ ان کو مدد دیجئے گا۔ حضرت نے دربار اور آداب کے الفاظ پر کراہت کے ساتھ فرمایا کہ لا حول ولا قوۃ کہاں کا دربار اور کیسے آداب۔ پھر فرمایا کہ یہاں کا ادب یہی ہے کہ کوئی ادب نہ ہو یعنی بالکل بے تکلفی اور صفائی ہو۔ تکلف اور

زیادہ ادب آداب ہی سے تو یہاں کام نہیں چلتا۔ بس جو سیدھی سیدھی بات ہے وہ ہونی چاہئے۔ اس لئے جس خط میں کوئی ابہام ہوتا ہے میں جرح قدح کرتا ہوں کیونکہ جب تک میں خود نہ سمجھوں جواب کیسے دوں اگر کوئی بیعت کی غرض سے آنا چاہتا ہے تو لکھ دیتا ہوں کہ اس غرض سے نہ آؤں محض ملاقات — اور باتیں سننے کے لئے آنا ہو تو آ جاؤں ابہام کو میں پسند نہیں کرتا تا کہ یہ نہ ہو کہ دل میں تو لائے کچھ اور یہاں پائے کچھ اور ف۔ اس سے حضرت والا کی سادگی معاملہ کی صفائی تکلف و تصنع سے سخت حذر۔ فعلاً بھی قولاً بھی اور ناپسندیدگی ابہام اظہار میں اٹھس ہے۔

(۱۸۱) فرمایا کہ دعوت اور ہدیہ میں ملال و حرام کو زیادہ نہیں دیکھتا کیونکہ میں متقی نہیں بس جو قویٰ فقہی کی رو سے جائز ہو اسے جائز سمجھتا ہوں لیکن اس کا بہت خیال رکھتا ہوں کہ دین کی عزت میں کمی نہ ہو۔ دھوکہ نہ ہو۔ بوجہ نہ ہو مبنی گنجائش سے زیادہ نہ ہونہ حالانہ قائل یعنی دیتے وقت غلبہ محبت کی وجہ سے گرائی محسوس نہ ہو پھر نانی یاد آوے کہ افوہ دس دیدئے۔ ف۔ اس سے حضرت والا کے دین کی عزت کا بہت خیال۔ اور عدم خداع۔ دوسرے کے گرائی قلب کا بے حد لحاظ ثابت ہے۔

(۱۸۲) فرمایا کہ امرا عموماً اہل علم کو بے قدر سمجھتے ہیں بجز ان کے جنہوں نے صحبت اہل علم کی اٹھائی ہے۔ اہل علم خود جا جا کر گھستے ہیں مجھے تو بڑی غیرت آتی ہے۔ اپنی پیار روٹی اچھی اس بریائی سے جس میں ذلت ہو اور امرا جو اہل علم کو بے قدر سمجھتے ہیں تو وجہ یہ ہے کہ ان امرا کو ایسے ہی اہل علم ملے جو قابل ذلت تھے اس لئے میں امرا کو بھی معذور رکھتا ہوں۔ ایک صاحب ذی استعداد اہل علم کا واقعہ بیان کیا کہ وہ ایک دنیا دار فاسق فاجر شرابی کے یہاں کسی کی سفارش کے لئے پہنچے وہ ہوا خوری کے لئے ٹم بوجا رہا تھا کہا اس وقت فرصت نہیں پھر آئیے گا۔ بولوی صاحب پھر پہنچے۔ پھر فرمایا کہ امرا کی کیا خطا۔

ف۔ اس سے امرا سے سخت استغنا صاف ظاہر ہے۔

(۱۸۳) فرمایا کہ میں تو چندوں کی بابت بھی علماء کا زبان سے کہتا بالکل پسند نہیں کرتا۔ لوگ بڑی تہمت لگاتے ہیں بالکل یہ سمجھتے ہیں کہ کھانے کمانے کو مولویوں نے مدرسے کھول رکھے ہیں ان کے دروازہ پر چندے کے لئے کسی نہ جائے۔ پھر فرمایا کہ اپنی ذات سے جو خدمت دین کی ہو وہ کر دے۔ اگر چندہ نہ آوے نہ بھی۔ اگر ہم لوگوں کے قلوب درست ہو جاویں تو سلف

صالحین کے طرز پر دین کی خدمت کریں ان کو ہرگز حاجت بڑے بڑے مکانوں کی نہ تھی۔ عالم اپنے گھر پر درس دیتا تھا لیکن اس حالت میں یہ رائے نہ دوں گا کہ مدرسے موقوف کر دو۔ بنادیں۔ مدرسوں کا وجود خیر عظیم ہے یہ موقوف نہ ہونے چاہئیں کیونکہ یہ زمانہ ہی ایسا ہے اعتدال سے تو نہ گزرے۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی نفرت چندہ مانگنے سے۔ طرز سلف صالحین کی پسندیدگی اور ہر امر میں اعتدال کا پورا پورا لحاظ ثابت ہے۔

(۱۸۴) ایک صاحب نے کہا کہ عورتیں ہشتی زیور کو اس لئے اور بھی پسند کرتی ہیں کہ اس کی عبارت بہت آسان ہے فرمایا کہ جی ہاں اگر عبارت مشکل ہوتی تو وہ ہشتی زیور کیا ہوتا ہشتی عمامہ ہو جاتا بیچ در بیچ۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی ظرافت اور حاضر جوابی صاف ظاہر ہے۔ (۱۸۵) ایک ذاکر صاحب کی مزید درخواست ذکر پر حضرت نے فرمایا کہ زیادہ ذکر کمال ہو سکے گا۔ انھوں نے کہا اگر مصلحت ہو تو زیادہ بتلایا جاوے۔ اس پر حضرت نے ناخوش ہو کر اٹھا دیا کہ مجھ پر یہ بھی اہم ال ہے کہ میں خلاف مصلحت بھی تعلیم کرتا ہوں۔ کھودیا رسموں نے یہ بھی کہنا رسم ہے کہ اگر مصلحت ہو یہ نہ سمجھے کہ اس سے دوسرے معنی کیا لازم آگئے۔ جب وہ صاحب اٹھ کر چلے گئے تو مسجد میں جا کر حضرت کی طرف منہ کر کے بیٹھے۔ حضرت نے فرمایا کہ جب میری مجلس میں نہیں ہو تو میری طرف منہ کر کے کیوں بیٹھے ہو پھر فرمایا کہ کھودیا رسموں نے۔

ف۔ اس سے کس قدر نفور رسوم سے اور شان تربیت ظاہر ہوتی ہے۔

(۱۸۶) فرمایا کہ مجھے خدا جانتا ہے ذرا سی بات بھی فضول ہو تو اس سے نہایت انقباض ہوتا ہے بلکہ ہنسی مذاق یہاں تک کہ قہقہہ تک سے بھی چاہے وہ عقلاً منکر ہو لیکن اس سے انقباض نہیں ہوتا اور پھر سب فضول باتوں میں بھی اتنی ناگواری نہیں ہوتی جتنی ان فضولیات میں جن کو کہنے والا خود بھی سمجھے کہ یہ فضولیات ہیں۔

ف۔ اس سے فضولیات سے سخت حذر صاف ظاہر ہے۔

(۱۸۷) فرمایا بسم اللہ یہاں رہ کر یہ تو ضرور حاصل ہو جاتا ہے کہ طریق اور غیر طریق میں تمیز ہو جاتی ہے۔ پھر چلنا اس کا فعل ہے لیکن خود چلنا تو جھمی ہو سکتا ہے جب رستہ معلوم ہو۔ آجکل یہ حالت ہے کہ کتابیں بھی حتم۔ مدرس بھی ہو گئے مگر آجکل یہ خبر نہیں کہ رستہ کیا ہے۔ لوگ زواہد

میں مبتلا ہیں مقاصد کو چھوڑے ہوئے ہیں۔

ف۔۔ اس سے تحدث بالنعمة بمقصود پر نظر۔ صاف ظاہر ہے۔

(۱۸۸) ایک مدرس سے فرمایا کہ جتنی خدمت اختیار میں ہو وہ کرتا رہے۔ اگر بالکل روپیہ نہ رہے اور سب مدرسین مدرسہ کو چھوڑ چھوڑ چلے جاویں تو خود اکیلا ہی اپنے گھر پر طالب علموں کو لیکر بیٹھ جاوے کیونکہ اس سے زیادہ پر اس کو اب قدرت نہیں رہی۔ کام کے کسی خاص درجے کو مقصود کیوں سمجھے۔ کام سے مقصود تو رضا ہے اور وہ غیر اختیاری امور پر موقوف نہیں پھر فرمایا کہ یہ قاعدہ کلیہ عمر بھر یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جو امور اختیار میں ہوں اور فضول نہ ہوں ان کا تو قصد کرے اور جو اختیار میں نہ ہوں ان کا ہرگز قصد نہ کرے۔ اس طرح اگر زندگی بسکے تو اس کی دین و دنیا دونوں درست ہو جائے۔ پریشانی تو ایسے شخص کے پاس بھی نہیں پھٹک سکتی۔ خدا سے اپنا دل لگائے رکھے جس کو پریشانی نہ ہوگی دل بھی اسی کا خدا کی طرف لگ سکتا، ورنہ پریشانی میں آدمی عبادت بھی نہیں کر سکتا۔ جمعیت بڑی دولت ہے مگر پھر پریشانی بھی وہی مضر ہے جو اپنے اختیار سے لائی جاوے اور جس پریشانی میں اپنے اختیار کو دخل نہ ہو وہ ذرا بھی مضر نہیں۔ بلکہ مفید ہے۔

ف۔۔ اس ملفوظ سے حضرت کا کمال تجربہ و عقل اور شان تربیت و علم طریقت صاف ظاہر ہے۔ (۱۸۹) ایک ہندو ہیڈ ماسٹر نے حضرت مولانا کی بڑی تعریف کی لیکن کہا کہ پرانے فیشن کے ہیں۔ حضرت نے فرمایا کہ ہیں تو فخر ہے کہ ہم پرانے فیشن کے ہیں۔

ف۔۔ اس سے حضرت کا پرانے فیشن کو موجب فخر سمجھنا صاف ظاہر ہے۔

(۱۹۰) فرمایا کہ رائے پور کے سفر میں بہٹ کے قریب سے پیدل گیا گو شاہ زاہدین صاحب نہایت محبت سے پیش آتے ہیں اور نہایت خوشی سے سواری کا انتظام کر دیتے لیکن مجھے شرم آئی۔ حافظ فصیح الدین صاحب بہٹ میں اتر پڑے کیونکہ وہ پیدل نہ چل سکتے تھے۔ ان کے ساتھ میں نے شیخ رشید احمد صاحب کو بھیجا کہ بلا اطلاع کئے دروازہ تک پہنچا کر چلے آؤ کیونکہ وہ بڑے آدمی ہیں تنہا جانے میں ان کی سبکی بھی ہے اور خوف بھی ہے کہ کہیں کتا وغیرہ نہ پریشان کئے میں امر کی خوشامد تو نہیں کرتا لیکن اس کا بہت خیال رہتا ہے کہ کوئی بات ان کے شان کے خلاف نہ ہو۔ حافظ صاحب سے میں نے کہدیا کہ ایک گھنٹہ کے بعد آپ میری اطلاع کرنا کہ میں دور پہنچ جاؤں گا ٹی شیخ صاحب کے انتظار میں وہیں کھڑی رہی لیکن میں اتر کر پیدل چلنے لگا

تاکہ بہرٹ سے جتنا بڑھ جاؤں اچھا ہے غرض اس کا بڑا اہتمام کیا کہ شاہ صاحب کو اطلاع پہنچنے
پاؤے گو وہ بہت مختص اور بڑے رئیس ہیں ان کے نزدیک ایک چھکڑا کر دینا کچھ بھی نہیں تھا لیکن
مجھے خود اس کا سبب بننا ہرگز گوارا نہ ہوا۔ شرم آئی کہ ان سے ملنا تو گویا خود سواری مانگنا ہے۔
ہاں لوٹتے وقت ملنے کا خود ارادہ تھا۔ پھر اگلے روز وہ خود رائے پور آ گئے۔ اور واپسی میں انھوں نے
خود اپنی ٹم پر بٹھلایا اس میں میں نے ذرا عذر چاہا۔ کیونکہ خود مانگنا تو تذلل تھا اور کہنے پر نہ جانا تکبر
ہے۔ اور یہ دونوں برے۔

ف۔ اس میں حضرت والا کی نفرت سوال سے نیز تعلق امر اسے بدرجہ غایت ثابت ہونی
(۱۹۱) فرمایا کہ الحمد للہ مجھ میں غیرت کا مادہ بہت ہے یہاں تک کہ اس پر بھی غیرت ہوئی کہ
شاہ صاحب کو (جن کا قصہ اوپر کے مخطوط میں ہے) میری غیرت کا بھی حال معلوم ہو۔ اور اس
غیرت کو بھی میں نے ان سے چھپایا تاکہ ان کی دشمنی نہ ہو بلکہ ان سے کچھ اور عذر کر دیا تھا۔ پھر فرمایا
کہ غیرت ایک ایسی چیز ہے جس سے آدمی سیکڑوں گناہوں سے خود بخود محفوظ رہتا ہے۔ غیرت قریب
قریب سب گناہوں کے لئے محافظ ہے۔ بہت سے ایسے ایسے باریک گناہ ہیں کہ جن کو عقل بھی
نہیں سوچ سکتی لیکن جس میں غیرت کا مادہ ہوتا ہے اس کی طبیعت میں خود بخود وہ کھٹک جاتے ہیں پھر
سوچنے سے معلوم ہوتا ہے کہ واقعی یہ تو کھلا ہوا گناہ تھا عقل کہاں تک سوچ سکتی ہے۔ جب ہی تو
ایمان کے شعبوں میں سے افضل اور ادنیٰ کا ذکر کر کے حیا کا خاص طور سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
ذکر فرمایا کہ الحياء شعبۃ من الایمان۔ حالانکہ ضرورت نہ تھی کیونکہ او شے بھی تو غیر مذکور تھے۔
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حیا اور غیرت بڑا بھاری شعبہ ہے ایمان کا۔

(۱۹۲) حضرت والا بلا جوابی ٹکٹ یا لفافہ کے جواب نہیں دیتے۔ ایک صاحب نے عرض کیا
کہ وہ جواب کا منتظر ہو گا بیرنگ بھید یا کیجئے۔ فرمایا کہ میں پہلے ایسا ہی کیا کرتا تھا لیکن ابضوں نے
واپس کر دیا تھا پھر محصول مجھ کو اپنے پاس سے دینا پڑا جب یہ احتمال ہے تو میں کیوں نقصان دینا
کروں۔ ان صاحب نے عرض کیا کہ اپنا نام نہ لکھا کیجئے۔ فرمایا کہ اس صورت میں اگر اس نے واپس
کیا تو سرکار کا نقصان سے سرکار کا نقصان کرنا کہاں جائز ہے۔

ف۔ اس سے معلوم ہوا کہ حدیث میں ہے کہ اکثر ماؤدۃ خیر ادنیٰ الاسلام اس کے
حضرت والا بالکل مصداق ہیں۔

(۱۹۳) فرمایا کہ سن پور میں علی گڑھ کالج کے ایک طالب علم مجھ سے ملے پوچھا کہ میں نے سنا ہے

کہ آپ کو علیگڑھ کالج کے لڑکوں سے بہت نفرت ہے۔ میں نے کہا کہ ان کی ذات سے تو نفرت نہیں ان کے افعال سے نفرت ہے۔ انھوں نے پوچھا کہ مثلاً مجھ میں کون سے افعال ہیں۔ میں نے کہا کہ جمع میں جتنا ناخلاف تہذیب ہے۔ آئیے کوٹھری میں آپ کو بتلاؤں گا۔ وہ بھی جلسہ میں نہیں بلکہ اس کی صورت یہ ہے کہ تھانہ بھون آئیے وہاں دو تین مہینہ میں تو باہم مناسبت ہوگی اور دل ملے گا۔ اس کے بعد میں آپ کے افعال سے مطلع کروں گا۔ اس وقت چونکہ دل ملا ہوا ہوگا آپ سمجھیں گے خیر خواہی سے کہہ رہے ہیں اس کا اثر بھی ہوگا۔ اس تقریر کا ان پر اثر ہوا وعظ میں بیٹھ رہے۔ ان پر دھوپ بھی آگئی۔ لوگوں نے ہٹانا بھی چاہا لیکن وہیں بیٹھ رہے۔ پھر ہرے حضرت نے فرمایا کہ انھوں نے تو مجھ کو متعصبین میں داخل کیا۔ میں نے انکار بھی کیا اور اقرار بھی کیا میں نے کہا کہ ذات سے تو نفرت نہیں افعال سے ہے پھر فرمایا کہ اصلاح کے طریقہ اصلاح کرنا نالغ ہوتا ہے ورنہ محض دل دکھانا ہے اور کچھ بھی نہیں۔

ف۔۔ اس سے حضرت والا کا کمال عقل۔ خوش فہمی۔ رعایت متضادین صاف ظاہر ہے

(۱۹۴) اس کا ذکر تھا کہ لڑکیوں کے لئے اچھے لڑکے بہت کم ملتے ہیں۔ فرمایا کہ میں نے تو اپنے خاندان کی عورتوں کے سامنے ایک مرتبہ یہ کہا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ لڑکیوں میں تو صرف لڑکی ہونا دیکھا جاتا ہے اس لئے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لڑکوں کے لئے لڑکیاں بہت اور لڑکوں میں سیکڑوں باتیں دیکھی جاتی ہیں کہ خوب صورت بھی ہو۔ و جاہت بھی رکھتا ہو۔ کھانا پیتا بھی ہو غیرت بھی ہو۔ عہدہ بھی ہو۔ میں نے کہا کہ اگر اتنی شرطیں جتنی کہ تم لڑکوں میں لگاتی ہو لڑکیوں میں بھی دینی جاویں تو انشاء اللہ ایک لڑکی بھی شادی کے قابل نہ نکلتی۔ اکثر بے سلیقہ اور نالائق ہوتی ہیں غرض لڑکوں میں بھی غالب نالائق ہی ہیں اور لڑکیوں میں بھی۔

ف۔۔ اس سے حضرت والا کا کمال تجربہ حقیقت رسی صاف ظاہر ہے۔

(۱۹۵) ایک نفیس قالین سردی میں بچھانے کے لئے حضرت خواجہ صاحب نے پیش کیا تو ان کی خوشی کے لئے بچھایا خطوط تحریر فرما رہے تھے۔ فرمایا کہ دیکھئے جب قلم کو دوات میں ڈال کر اٹھاتا ہوں خیال ہوتا ہے کہ کہیں سیاہی گر کر دھبہ نہ پڑ جاوے الجھن ہونے لگی۔ یکسوئی جاتی رہی مضامین کی آمدیں فرق آگیا اگر معمولی گدا ہوتا تو دھبہ پڑنے کا خیال بھی نہ ہوتا۔ خواجہ صاحب نے غرض کیا کہ اس کو معمولی ہی سمجھیں۔ دھبہ پڑنے کا کچھ خیال نہ فرمائیں۔ فرمایا کہ طبیعت اس کو گوارا نہیں کرتی کیونکہ ہر چیز کے ساتھ اس کی حیثیت کے موافق برتاؤ کرنا چاہتا ہوں پھر دوسرے دن

وہ اتحاد دیا اور فرمایا کہ اس وجہ یہ ہے کہ ایسی چیز پر بیٹھنے سے مجلس خواہ مخواہ بارعب ہو جاتی ہے۔ پاس بیٹھنے والوں پر رعب بڑتا ہے اور میں چاہتا ہوں کہ کسی کے قلب پر میری ذرا ہیبت نہ ہو۔ لوگ مجھ سے بالکل بے تکلف رہیں تاکہ جو کچھ جس کے جی میں آوے پوچھ سکے۔

ف۔۔ اس محفوظ سے حضرت والا کے یہ صفات صاف ظاہر ہیں۔ ہر چیز کے ساتھ اس کی حیثیت کے موافق برتاؤ کرنا جو عین اتباع سنت ہے۔ حدیث میں آیا ہے کلموا الناس علی عقولہم یعنی لوگوں کے ساتھ ان کی حیثیت کے موافق برتاؤ کرنے کا حکم ہے تو چیزوں کے ساتھ اس کی حیثیت کے مطابق برتاؤ کرنا تو مزید کمال ہوا۔ دوسرے اپنے مجلس والوں کے ساتھ بے تکلف رہنے کو چاہتا جو دوسرا شعبہ اتباع سنت کا ہے۔ تیسرے اپنے احباب کی دجھوٹی۔ جو تیسرا شعبہ اتباع سنت کا ہے۔

(۱۹۶) حضرت والا ہمیشہ جائزہ لیکر زائد از ضرورت چیزوں کو فروخت کر دیتے ہیں اکثر مدرسہ ہمارے پورے فروخت کے لئے بھیجتے ہیں اور جو تھائی قیمت مدرسہ میں دیدیتے ہیں فرمایا کرتے ہیں کہ چاہے سابقہ کبھی نہ بڑے لیکن مجھے اس علم ہونے سے بھی وحشت ہوتی ہے کہ میری ملک میں اتنی چیزیں ہیں سبحان اللہ زہد عن الدنیا اسے کہتے ہیں۔ اور فروخت کردہ چیزوں کے متعلق کبھی یہ تفتیش نہیں فرماتے کہ کوئی چیز کتنے کو بی۔ فرماتے ہیں کہ اگر اعتبار نہیں ہے تو وہاں بیچنا ہی نہ چاہئے اور اگر اعتبار ہے تو پھر مشہد نہ کرنا چاہئے۔ جتنے میں چاہیں بیچیں۔ یہ بھی فرمایا کرتے ہیں کہ میں مدرسین کے کام کی جانچ نہیں کرتا کیونکہ میں غیر معتبر مدرسین کو رکھتا ہی نہیں۔ پھر جب معتبر سمجھ کر رکھ لیا پھر روز روز کی جانچ کیسی اس میں ان کی بڑی ذلت ہے۔ یہ گوارا نہیں۔

ف۔۔ اس محفوظ سے حضرت والا کے یہ صفات زہد عن الدنیا۔ کمال عقل و تجربہ۔ اہل دین کی ذلت کو گوارا نہ کرنا صاف ظاہر ہے۔

(۱۹۷) حضرت والا اگر کسی طبیب سے علاج کراتے ہیں تو بالکل اپنے آپ کو اس کے سپرد کر دیتے ہیں بلا اس سے دریافت کئے نہ کوئی چیز کھاتے ہیں نہ کچھ رد و بدل کرتے ہیں۔ ذرا ذرا سی بات کو پوچھ کر کرتے ہیں۔ غرض پورا پورا اتباع نہایت سختی کے ساتھ کرتے ہیں۔ ہاں اگر مناسب سمجھا گیا تو طبیب ہی کو بدل دیتے ہیں۔ مگر جس طبیب کا علاج ہوتا ہے اس کے علاج کے دوران میں اسی کا اتباع کرتے ہیں۔ کوئی دوسرا طبیب بھی اگر کوئی مشورہ دیتا ہے تو اسی طبیب سے اس مشورہ کو پیش کر کے اس کی رائے کے مطابق عمل فرماتے ہیں۔ غرض جو بات

ہے نہایت درجہ اصول اور قاعدہ کے موافق۔

(۱۹۸) ایک بار حضرت خواجہ صاحب نے حضرت کی چیزیں خریدنے کی خواہش کی فرمایا کہ اس شرط پر کہ بالکل آزادی کے ساتھ معاملہ کریں۔ میری خاطر سے نہ خریدیں۔ اور قیمت تیسرے شخص سے تشخیص کرائی جاوے یا بازار سے اندازہ قیمتوں کا کرنا منگایا جاوے۔ اور محکو قیمتوں کی اطلاع کی ضرورت نہیں جو مجموعی قیمت طے پاوے وہ دیدی جاوے بشرطیکہ اس پر آپ بھی نہایت آزادی اور غوثی کے ساتھ لینے پر تیار ہوں۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ صفائی معاملات تو حضرت پر ختم ہے بلکہ سچ یہ ہے کہ حسن معاشرت۔ علم معرفت۔ زہد و تقویٰ شفیقت و ایثار وغیرہ من الاوصاف کثیرہ سہی باتوں میں ہمارے حضرت بفضلہ تعالیٰ نگاہ روزگار میں جیسا کہ ملفوظات بالا سے اظہر من الشمس ہے ۷

زفرق تابقدم ہر کجا کہ می نگرم کمرشمہ دامن دل می کشد کہ جانیجا ست
بچہ خواہاں ہمہ دارند تو تنہا داری صبح بسیار خواہاں بیدہ ام لیکن تو پیرے دیگری
اللہ تعالیٰ حضور کے وجود باوجود کو بایں فیوض و برکات مدت مدید تک بعافیت تمام سلامت
باکرامت رکھے اور ہم لوگوں کو اخذ فیوض کی توفیق دیں آمین ثم آمین۔

(۱۹۹) فرمایا کہ میں تو بقیسم کہتا ہوں کہ میں اپنے اندر کوئی کمال نہیں پاتا نہ علمی نہ عالی نہ تالی بلکہ مجھ میں تو سرا سر عیوب بھرے پڑے ہیں۔ میری اگر کوئی برائی کرتا ہے تو یقین جانتے مجھے کبھی سوسہ بھی نہیں ہوتا کہ میں برائی کا مستحق نہیں۔ بلکہ اگر کوئی تعریف کرتا ہے تو واللہ تعجب ہوتا ہے کہ مجھ میں بھلا کوئی تعریف کی بات ہے جو اس کا یہ خیال ہے۔ اس کو دھوکہ ہوا ہے۔ حق تعالیٰ کی ستاری ہے کہ میرے عیوب کو پوشیدہ کر رہا ہے اس لئے مجھے کسی کا برا بھلا کہنا مطلق ناگوار نہیں ہوتا۔ اور اگر کوئی میری ایک تعریف کرتا ہے تو اسی وقت دس عیب مجھے پیش نظر ہو جاتے ہیں۔
ف۔ لفظ لفظ سے حدیث کا غلبہ ظاہر ہے۔

(۲۰۰) فرمایا کہ میں مدت سے یہ دعا مانگ رہا ہوں اور اب بھی تازہ کر لیا کرتا ہوں کہ اے اللہ میری وجہ سے اپنے کسی مخلوق پر مواخذہ نہ کیجیو۔ جو کچھ کسی نے میرے ساتھ برائی کی ہو یا آئندہ کرے وہ سب میں نے دل سے معاف کی۔ اس لئے مخلوق خدا کو میری طرف سے بالکل بے فکر رہنا چاہئے۔ بلکہ اگر کبھی ضرورت ہو تو میری طرف سے پوری اجازت ہے کہ جو کچھ چاہے مجھے کہ سن بھی لے پھر فرمایا کہ اگر میں معاف بھی نہ کر دیا کروں اور دوسرے کو عذاب بھی پہنچا

تو مجھے کیا نفع حاصل ہوا حضرت خواجہ صاحب نے عرض کیا کہ اس کی نیکیاں جو ملیں گی۔ فرمایا کہ ایسی قانونی نیکیاں لیکر میرا کیا جھلا ہو سکتا ہے اور اگر فیصل میرا مقبول ہو گیا تو اس کی بدولت انشاء اللہ مجھے نیکی (یعنی نیکی کا ذکر نہیں) گے۔ اللہ میاں کے ساتھ قانونی حساب کتاب کرنے سے کہیں کام چل سکتا ہے۔ کیا اس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ ایک شخص کو بلا استحقاق کے نیکیاں دیدے۔ کیا اس کے یہاں نیکیوں کی کمی ہے۔ یہی خیال کیوں نہ رکھے۔ پھر فرمایا کہ میں تو اس لئے رب کے حقوق معاف کر دیتا ہوں کہ اگر فیصل مقبول ہو گیا تو حق تعالیٰ سے امید ہے کہ وہ اوروں سے ان حقوق کو جو میرے ذمہ ہیں خود ہی معاف کر لیں گے۔

ف۔ اس سے عفو و علم شفقت۔ خوف و خشیت از حق سب بدرجہ اتم ظاہر ہے۔
(۲۰۱) فرمایا کہ مشہور ہے کہ یک من علم رادہ من عقل می باید اس پر ایک حکایت بیان کی کہ ایک مشہور مولوی صاحب سے ایک صاحب نے جو بہت موٹے تھے اور جن کا پیٹ آگے کو بہت بڑھا ہوا تھا یہ پوچھا کہ میں موٹے ذی راف کس طرح لیا کروں کیونکہ پیٹ بڑھ جانے سے وہ موقع نظر نہیں آیا اور بدو نہ دیکھے اندیشہ استرہ لگ جانے کا۔ اس پر مولوی صاحب نے بتلایا کہ بیوی سے بال اتروا لیا کہ وہ پھر انہوں نے مجھ سے یہی سوال کیا لیکن ان مولوی صاحب کا جواب مجھ کو نہیں بتلایا تھا میں نے کہا کہ چونکہ ہر تال لگا کر نورہ کر لیا کرو بال خود بخود جھڑ جائیں گے اس جواب کو سن کر وہ بہت خوش ہوئے پھر انہوں نے کہا کہ ان مولوی صاحب نے تو یہ بتلایا تھا کہ بیوی سے بال اتروا لیا کرو۔ میں سخت پریشان تھا کہ بیوی سے یہ کام کیسے لوں گا۔ اللہ تعالیٰ تمہیں جزا دے۔ بڑی مصیبت سے نجات دی۔ پھر فرمایا کہ واقعی بالکل سچ ہے کہ یک من علم رادہ من عقل باید۔

ف۔ اس سے حضرت والاک سلامتی فہم۔ جامعیت۔ حکمت۔ رعایت متقادیں صاف ظاہر ہے۔
(۲۰۲) فرمایا کہ کیا کہوں ایسی طبیعت ہے کہ ذرا سی بے جوڑ بات سے بھی نہایت الجھن ہوتی ہے سجد کے ٹاٹ پر ایک دن سیاہی گر گئی۔ فوراً اس دھبہ کو دھلوا یا فرمایا کہ دھبوں کو میں دیکھ نہیں سکتا اس قدر خجلان ہوتا ہے۔ چلے پھر کپڑا میلا ہو ہو ایک سا اگر کبھی کپڑوں پر کوئی دھبہ پڑ جاتا ہے تو یا تو فوراً اس کو دھلواتا ہوں ورنہ کپڑے بدلتا ہوں۔ ہر چیز میں موزونیت کو طبیعت ڈھونڈتی ہے خدا کوئی بے جوڑ بات ہوتی اور مجھے پریشانی ہوتی۔

ف۔ اس سے حضرت والاک طبیعت کا موزونیت جو ہونا ثابت ہے۔

(۲۰۳) فرمایا کہ مجھ میں الفت کا بے حدادہ ہے لیکن الحمد للہ میں اس سے مغلوب نہیں ہوتا۔ بھانچہ ایک نو عر طالب علم سے مجھے بہت محبت تھی لیکن بوجہ بعض بے عنوانیوں کے مجھ اس کے نکال دیے۔

میں ذرا تامل نہیں ہوا۔ پھر فرمایا کہ مجھ سے بس نرم بات کہنا غضب ہے میرا دل فوراً پانی پانی ہو جاتا ہے چنانچہ جب اس طالب علم نے ایک تحریر شتاقانہ طرز پر لکھی تو میں نے اس کو آنے کی اس شرط پر اجازت دیدی کہ اپنے اطوار کو ٹھیک رکھیں۔

ف ۲- اس سے حضرت والا کی صفات الفت و غلبہ عقلیت و نرم خوئی بدرجہ اتم ثابت ہے (۲۰۴) فرمایا کہ ہمارے یہاں تو بس اپنی نیند سوؤ۔ اپنی بھوک کھاؤ چین کی زندگی بسر کرو۔ ہاں حدود کے اندر رہو۔ یہاں بجد لشد کسی کی لگائی نہ کسی کی بھائی۔ آزادی بڑی ہے۔ ذاکرین غافلین کی بابت اس کی بھی نگرانی نہیں کرتا کہ کون شخص جماعت میں شریک ہے کون نہیں۔ ہاں اس بات کا خیال رکھتا ہوں کہ کوئی ایسا فعل نہ کیا جاوے جس سے دوسروں کو تکلیف یا ایذا پہونچے۔ یاد دوسروں کے ضلال کا اس میں اندیشہ ہو یا صریح خلاف شریعت ہو۔ باقی اگر ایک آدمہ وقت کی جماعت فوت بھی ہوگئی تو کونسا ایسا بڑا جرم ہو گیا۔ بعض ذاکرین کو میں دیکھتا ہوں کہ آج کل رمضان میں صبح کو سو جاتے ہیں۔ بعد سورج نکلنے کے نماز پڑھتے ہیں کوئی تنبیہ نہیں کرتا یہ دیکھتا ہوں کہ کون کام کر رہا ہے کون نہیں۔ کون تہجد کو اٹھتا ہے کون نہیں۔ کیونکہ ان باتوں کا تعلق حق تعالیٰ کے ساتھ ہے۔ باقی جن باتوں کا تعلق مخلوق کے ساتھ ہے ان کی بابت مجھے خاص طور سے اہتمام ہے کہ مخلوق کو دوسرے سے کیوں ایذا پہونچے۔

میاں درپے آزار ہرچہ خواہی کن کہ در شریعت ماغیر ازین گناہے نیست

ف :- اس ملفوظ سے حضرت والا کا کس قدر اہتمام حق العبد کے متعلق ہونا ثابت ہے۔

(۲۰۵) فرمایا کہ حالات باطنی تو بہت ہیں مگر ان میں کمال وہ ہے جو سنت کے ساتھ زیادہ

موافق ہو۔ بس معیار یہ ہے۔

ف :- یہ ملفوظ بھی اتباع سنت کے تعلیم کے اہتمام پر وال ہے۔

(۲۰۶) حضرت کا معمول ہے کہ اگر کوئی وظیفہ یا عمل کسی حاجت کے لئے کوئی پڑھوانا چاہتا

ہے تو اس کی مناسب اجرت پڑھنے والے طالب علموں کو پڑھانے والے سے دلواتے ہیں۔ ایک

صاحب نے اولاد کے محفوظ رہنے کے لئے اجوائن اور سیاہ مروج پڑھوانی چاہی اس کے لئے اہل

سورہ و الشمس پڑھی جاتی ہے۔ ایک بار تو حضرت خود پڑھ دیتے ہیں اور چالیس مرتبہ کسی غریب

طالب علم سے پڑھوا دیتے ہیں اور ہم دلواتے ہیں چنانچہ پیشتر تحقیق کیا کہ کون صاحب زیادہ غریب

ہیں۔ ایک صاحب کو حضرت نے تجویز فرمایا جو عیالدار ہیں یعنی بہت سے متعلقین ان کے ذمہ ہیں لیکن

ان کی شادی نہیں ہوئی ہے۔ عرض کیا گیا کہ وہ عیالدار بھی ہیں مزاح میں فرمایا کہ ایال دار تو ہیں لیکن دم دار نہیں ہیں (یعنی بیوی نہیں ہے) چار آنہ پیسہ ان کو دے کر فرمایا کہ یہ بلا کراہت جائز ہیں۔ کیونکہ یہ رقم ہے اس پر اجرت لینا جائز ہے پھر فرمایا کہ گو عرفاً یہ اتنی اجرت کا کام نہیں لیکن جو نفع اس سے متوقع ہے اس کے مقابلہ میں ہر آنہ کیا چیز ہے یعنی چار آنہ وہ اس امید پر دیتا ہے کہ بچہ کھلانے کو مل جاوے گا۔

ف :- اس سے حضرت والا کا صفائی معاملہ کہ کسی پر کسی کا بار بجا اجرت نہ رکھنا۔ مزاح نظر برحقیقت۔ دلجوئی فقرا صاف ظاہر ہے۔

(۲۰۷) فرمایا کہ مجھے فضول عبارت سے سخت الجھن ہوتی ہے۔ غیر ضروری مضامین کی آمیزش سے سخت کلفت ہوتی ہے۔ کیونکہ مجھے یہ تو معلوم ہوتا نہیں کہ یہ فضول ہے۔ میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ فضول عبارت کیوں لکھیگا۔ اس لئے سب کا جوڑ لگاتا ہوں۔ اس وجہ سے اور بھی مطلب خط ہوتا ہے۔ عرض کیا گیا کہ اپنے نزدیک تو توضیح کی غرض سے ایسا کہا جاتا ہے فرمایا کہ غیر ضروری توضیح سے تو اور بھی مطلب خط ہو جاتا ہے۔

ف :- اس سے معلوم ہوا کہ حضرت والا کو حق تعالیٰ نے ایسی فطرۃ موزونیت طبع عطا فرمائی ہے کہ افراط تفریط سے بالکل مبرا ہے۔

(۲۰۸) بھوپال سے ایک خط آیا جس کا مضمون یہ تھا کہ جناب قاضی صاحب بوجہ علالت ایک سال کی رخصت لینا چاہتے ہیں مامعہ مشاہرہ میں سے ص ماہوار خود لیں گے اور ماہوار تم کو ملیں گے۔ چونکہ یہ امر عظیم ہے بدون برٹوں کے مشورہ کے کرنا مناسب نہیں۔ اس وجہ سے عرض ہے کہ اس عہدہ کے فرائض اور منافع و مضار کو غور فرما کر رائے تحریر فرمائیے مگر رائے محض عقلی نہیں چاہتا بلکہ آپ کے قلب مبارک میں جو آئے وہ تحریر فرمائیے۔

تحریر فرمایا کہ جس امر میں مشورہ لیا ہے اول تو امر عظیم میں مشورہ دینا عطا ہی کا کام ہے اب اپنے مجمع میں مولانا رائے پوری ہیں جنکے قلب کو بابرکت کہا جاسکتا ہے وہاں رجوع فرمانا مناسب ہے۔ باقی اپنے قلب کی کیفیت اس مضمون کے بڑھنے کے وقت جو ہوئی وہ بھی عرض کئے دیتا ہوں حسب الحکم۔ وہ یہ کہ قلب اس سے ابار کرتا ہے خواہ یہ ابار وجدانی ہو یا اس لئے ہو کہ قضا، امر خطیر ہے اور اس کے اختیار کرنے پر کوئی مجبوری واضطرار ہے نہیں نہ تو کسی کے اکراہ سے اور نہ اس سے کہ دوسرے وجوہ معاش بند ہیں۔ نیز چند روز کے لئے اور بھی بدنامی ہے لوگ کہیں گے کہ روپیہ کچھ

طبع میں ایک نوکری یا ایک کام کو چھوڑ کر دوسری جگہ چلے گئے۔ نیز یہ معاملہ بتو، یہ تنخواہ کا بھی شرحہ مد کے ساتھ سمجھ میں نہیں آیا گو تاویل میں ذہن میں آتی ہیں۔

ف۔ اس سے حضرت والا کا انکار اور اپنے احباب کی رعایت سے مشورہ حسن بلا تکلف دینا صاف ظاہر ہے۔

(۲۰۹) فرمایا کہ میرے جو ملازم تنخواہ دار ہیں ان کو بھی جب تنخواہ دیتا ہوں یا کبھی کوئی انکی مالی قدرت کرتا ہوں تو وہ پرہیزگاری ان کی طرف پھینکتا نہیں بلکہ سامنے رکھ دیتا ہوں یا ہاتھ میں دیتا ہوں۔ جیسے ہدیہ دیتے ہیں۔ پھینکنے میں ان کی امانت معلوم ہوتی ہے کیونکہ یہ ایک تحقیر کی صورت ہے اور ملازم کو حقیر اور ذلیل سمجھنے کا کوئی حق نہیں کیونکہ نوکری ایک قسم کی تجارت ہے تجارت میں کبھی اعیان کا مبادلہ اعیان سے ہوتا ہے کبھی اعیان کا مبادلہ منافع سے ہوتا ہے اور منافع میں منافع بدنیہ ارفع ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ نوکرنے اپنی جان پیش کی جو اس مال سے کہیں افضل و اعلیٰ ہے۔ منافع بدنیہ کو پیش کرنا یہ زیادہ ایتبار ہے۔ پس تجارت میں اجارات زیادہ افضل ہیں تو اس کے تحقیر کی کیا وجہ۔ میں کبھی ان معمولات کو بحمد اللہ بیٹھ کر سوچتا نہیں سب امور طبعیہ ہیں۔ خود بخود ذہن میں آتے ہیں۔ جتنا نامقصود نہیں۔ احسان کرنا مقصود نہیں۔ اپنے دوستوں سے صرف اس لئے ظاہر کر دیتا ہوں کہ یہ باتیں کانوں میں پڑ جائیں تاکہ حقوق العباد کا خیال رکھیں اور عدل کو ہاتھ سے نہ جانے دیں اور کوئی غرض سنانے سے نہیں۔

ف۔ اس لفظ سے حضرت والا کی سلامت طبع حقیقت شناسی اخلاص۔ شان تربیت تاکید حقوق العباد صاف ظاہر ہے۔

(۲۱۰) فرمایا کہ اللہ کا لاکھ لاکھ شکر ہے یہاں پر کوئی روایت کسی شخص کی کوئی نہیں پہنچا سکتا خود میرے اصول اور قواعد ایسے ہیں کہ اس کے خلاف کی کوئی ہمت نہیں کر سکتا اگر ضوابط میں ذرا دھیل دی جاتی تو یہاں پر بھی سلسلہ جاری ہو جاتا۔ چنانچہ حاجی عبدالرحیم صاحب جو بمبائی میں کے ملازم تھے ان کے متعلق میرے بڑے گھر میں سے ایک معاملہ میں مجھ سے شکایت کی میں نے فوراً آدمی بھیج کر حاجی جی کو بلایا اور دروازہ میں کھڑا کر کے کہا کہ تمہارے متعلق یہ روایت بیان کرتی ہیں حاجی جی نے کہا کہ غلط شکایت ہے اس پر میں نے گھر میں سے کہا کہ یہ انکار کرتے ہیں اور تم نے دعوے کیا ہے لہذا ثبوت دو۔ ثبوت تمہارے ذمہ ہے۔ ثبوت ندارد کہنے لگیں کہ تو بہ تم تو ذرا سی دہریں آدمی کو نصیحت کر دیتے ہو۔ میں نے کہا کہ میں نصیحت نہیں کرتا نصیحت کرتا ہوں۔ یہ سلسلہ روایات

اچھا نہیں معلوم ہوتا۔ اس سے دل میں عداوتیں پیدا ہو جاتی ہیں اور جہاں یہ سلسلہ ہو وہاں ہر وقت شخص کو یہ شبہ رہتا ہے کہ نہ معلوم میری طرف سے کسی نے کیا کہہ دیا ہوگا اور کہنے سے کیا کیا خیالات پیدا ہو گئے ہوں گے۔

ف۔ اس سے حضرت والا کا منفر سلسلہ روایات سے اور شان تربیت اور تعلق فی الدین پابندی ضوابط صاف ظاہر ہے۔

(۲۱۱) فرمایا کہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ تو روایات سنتے ہی نہ تھے شروع ہی میں روک دیتے اور حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا عجیب معمول تھا کہ سب سن لیتے تھے دوسرے دیکھنے والوں کو یہ معلوم ہوتا تھا کہ حضرت پر بڑا اثر ہو رہا ہے۔ اور جب بیان کرنے والا خاموش ہو جاتا تو حضرت بے تکلف فرمادیتے کہ سب غلط ہے وہ شخص ایسا نہیں اور اس کہنے کا یہ مطلب تھا کہ چاہے واقع میں صحیح ہو مگر چونکہ شرعی فہادت نہیں اس لئے اس کے ساتھ کذب کا معاملہ کیا جاوے یہی عمل ہے اس آیت کا فائدہ دیا تو بالمشہدۃ فاولئک عند اللہ هم الکاذبون۔ عند اللہ سے یہاں مراد ہے فی دین الشر فی قانون اللہ یعنی شریعت کے قانون کی رو سے تم جھوٹے ہو۔ تمہارا کہنا سب غلط ہے بس اس تقریر کے بعد یہ شبہ نہ رہا کہ محمل الصدق کو جزا کیسے کاذب فرمادیتے تھے۔ اس سے یہ مسئلہ بھی صاف مستبط ہے کہ حسن ظن کے لئے تو کسی دلیل کی ضرورت نہیں۔ سو ظن کے لئے دلیل کی ضرورت ہے۔

ف۔ اس ملفوظ سے حضرت والا کی قوت استنباط تطبیق متضادین صاف ظاہر ہے۔

(۲۱۲) ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ میں تو کہا کرتا ہوں کہ بڑوں کو جو صلہ ہوتا ہے وہ درپے آزار نہیں ہوا کرتے اور نہ ضرر پہنچاتے ہیں۔ چھوٹے ہی نقصان پہنچایا کرتے ہیں اس لئے ویسے رائے سے اتنے ڈرے کی ضرورت نہیں جتنی کانسیٹیل سے ڈرے کی ضرورت ہے۔

ف۔ اس سے حضرت والا کا تجربہ ظاہر ہے۔

(۲۱۳) فرمایا کہ جو تعظیم دفع ظلم کے لئے کی جاتی ہے وہ درحقیقت ذلت ہی کہلاتی ہے حقیقی تعظیم تو یہ ہے کہ دل میں وقعت و عظمت ہو گو بظاہر تعظیم نہ ہو۔ محض ظاہری تعظیم کی حقیقت اس مثال سے سمجھ میں آجائے گی۔ مثلاً خدا نہ کرے یہاں پر اس مجلس میں سانپ نکل آئے تو سب تعظیم کے لئے کھڑے ہو جاویں گے مگر اس کے ساتھ ہی جوتہ کی تلاش ہوگی پس اس سے زیادہ وقت نہیں ظاہری تعظیم کی۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی حقیقت فحاشی یعنی رسی اور قوت تمثیل صاف ظاہر ہے۔

(۲۱۴) ایک صاحب نے استفتا پیش کر کے عرض کیا کہ اگلے جمعہ کو اس کا جواب لے لیا جائیگا اس لئے کہ جلدی جواب ہو نہیں سکتا فرمایا کہ یہ صحیح ہے مگر اگلے جمعہ تک یہ کاغذ امانت کس کے پاس رہے گا۔ کیونکہ کام کی کثرت کی وجہ سے مجھ پر اس کا بار ہوتا ہے عرض کیا کہ حضرت کی سہولت کیلئے ایسا عرض کیا گیا فرمایا یہ بھی صحیح ہے مگر جس وقت لکھ کر تیار ہو جاوے آخر کس کو دوں تاکہ امانت کا بار نہ رہے۔ عرض کیا کہ حافظ صاحب کو دیدیں فرمایا کہ آپ یہی بات ان سے کہلوادیں کیا خبر ان کو قبول بھی ہے یا نہیں اگر آکر وہ مجھے کہیں میں ان کو دیدوں گا حافظ صاحب نے آکر عرض کیا کہ حضرت جواب تحریر فرما کر مجھ کو دیدیا جاوے فرمایا دیکھئے میں اس قدر احتیاط کرتا ہوں کہ براہ راست ان سے کہتا نہیں چاہا شاید میرے اثر سے عذر نہ کرتے۔ انتظام ایسا ہونا چاہئے کہ کسی کو تکلیف نہ ہو اب حافظ صاحب نے ان کے کہنے سے بار اٹھایا اگر میں خود ان کے سپرد کرتا تو اس وقت میری طرف سے سمجھا جاتا۔ اس صورت میں ان کا جی چاہتا یا نہ چاہتا قبول کرتے مجھ کو اتنا بھی کسی پر بار ڈالنا گوارا نہیں حاصل انتظام کا یہ ہے کہ نہ اپنی طرف سے کسی دوسرے پر بار ہونے دوسرے کا اپنے اوپر بلا ضرورت بار ہو۔ اس قدر تو میں رعایتیں کرتا ہوں اور پھر بھی سخت مشہور کیا جاتا ہوں۔

ف۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت والا کا عمل بالکل اس شعر کا مصداق ہے۔
بہشت آجنا کہ آزار سے نباشد کسے را بکسے کار سے نباشد

اسی طرح قوت انتظام یہ بھی صاف ظاہر ہے۔

(۲۱۵) فرمایا کہ مجھ کو ڈاک کا بڑا اہتمام ہے کہ روز کے روز فارغ ہو جاؤں اس میں طرفین کو راحت ہوتی ہے ادھر تو میں فارغ مجھے راحت۔ ادھر خط کا جواب پہنچ جائے اس کو راحت۔ انتظار کی تکلیف نہ ہو۔ دور دراز سے خطوط آتے ہیں جن میں نئی نئی ضروریات ہوتی ہیں اس کو روزانہ ڈاک متنا دیتا ہوں۔ اپنی طرف سے اس کا انتظام رکھتا ہوں کہ دوسرے کو تکلیف نہ ہو اور انتظار کی تکلیف تو مشہور ہی ہے۔

(۲۱۶) ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت قصبہ میں ایک عالم مدرس کی ضرورت ہے اگر حضرت بیولوی صاحب سے فرمادیں اور وہ قبول فرمائیں تو اہل قصبہ کو امید ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ بہت نفع ہوگا۔ فرمایا کہ فرمانا تو بڑی چیز ہے میں تو ایسے معاملات میں رائے بھی کسی کو نہیں دیتا بلکہ خود صاحب معاملہ کے مشورہ لیئے پی بھی کہہ دیتا ہوں کہ مجھ کو آپ کے مصالح اور حالات کا کما حقہ علم

نہیں۔ میں مشورہ سے معذور ہوں آپ خود اپنے مصالح پر نظر کر کے جو اپنے لئے بہتر مناسب خیال کریں عمل کریں ہاں دعا سے مجھ کو انکار نہیں۔ عافیت اسی میں ہے کہ کسی کے معاملات میں دخل نہ دے۔ ہر شخص کو آزادی رہے۔ البتہ شریعت کے خلاف کوئی کام نہ ہو۔ مولوی صاحب یہاں پر موجود ہیں ان سے خود تمام معاملات طے کیئے جاویں میری طرف سے بالکل آزادی ہے میرا معمول ہے کہ اگر دونوں طرف جائز بات ہو تو کسی جانب پر مجبور نہیں کرتا بلکہ دونوں طرف آزادی دیتا ہوں جتنی کہ اگر کسی ایک شق میں میری بھی کوئی مصلحت ہو تب بھی اپنے مصالح پر ان کے مصالح کو ترجیح دیتا ہوں اور نہایت صفائی کے ساتھ اپنی اس تفسیر کو ظاہر کر دیتا ہوں اور اللہ کا لاکھ لاکھ شکر ہے اپنے بزرگوں کی دعا کی برکت سے میری کوئی بات ابھی ہوئی نہیں ہوتی۔ ہر بات نہایت صاف ہوتی ہے اگر مخاطب ذرا بھی فہیم ہو تو فوراً سمجھ میں آ جاتی ہے۔

ف۔ اس سے حضرت والا کی صفائی معاملات دوسرے کے معاملہ میں دخل نہ دینا۔ کسی پر بار نہ ڈالنا۔ کسی کی آزادی میں نیز اپنی آزادی میں فعل نہ ڈالنا صاف ظاہر ہے۔

(۲۱۷) فرمایا کہ اگر کوئی اپنے معاملہ میں مباح شق کو اختیار کرے میں اس کے ساتھ مروت کر لیتا ہوں اس میں آدمی بہت ہلکا رہتا ہے۔ بھگت کسی شق کو ترجیح دے کسی پر حکومت نہیں کرتا کوئی بات بھی میری ایسی نہیں ہوتی جس سے دوسرے کو شہرہ بھی ہو کہ یہ حکومت کی راہ سے کہ رہا ہے اور اس کا خیال میں اس وجہ سے رکھتا ہوں کہ نہ معلوم دوسرے کا جی چاہے کہ لے کو یا نہ چاہے تو نہ کسی بات کے کرنیکا حکم دیتا ہوں اور نہ کسی بات سے منع کرتا ہوں۔ مولوی صاحب کے جانے سے اول دہ میں خیال ہوا کہ جو کام ان کے سپرد تھا اس کام کو کون کرے گا میں نے قوت سے اس خیال کی مقادمت کی اور یہ سمجھ لیا کہ ما یفتہ اللہ للناس من رحمۃ فلا یمسک لہا ولا یمسک فلا یرسل لہ من بعد وہو العزیز المحکیم۔ ہوا العزیز بنی میں بتلادیا کہ وہ بڑے قادر ہیں جو کام بند ہوا اس کو جاری کر سکتے ہیں اور جاری کو بند کر سکتے ہیں اور اگر اس بند ہونے سے یہ دوسو سو ہو کہ اس سے تو دین کا نقصان ہو گا تو الحکیم میں فرما دیا کہ ہم حکیم بھی ہیں اگر بند ہی کر دیں تو اس میں حکمت ہوگی۔

ف۔ اس سے حد شریعت تک دوسرے کو آزادی دینا۔ اپنا دباؤ نہ ڈالنا مقادمت نفس توکل و تفویض سب صفات ظاہر ہیں۔

(۲۱۸) مولانا نے فرمایا کہ ایک کچھ راہ یہ مجھ سے کہنے لگا کہ اگر اجازت ہو تو میں آپ سے کچھ

پوچھ سکتا ہوں میں نے کہا ضرور پوچھے معلوم ہوگا عرض کر دوں گا نہ معلوم ہوگا لاعلمی ظاہر کر دوں گا اس نے سوال کیا کہ مثلاً دو شخص ہیں انہوں نے ایک نیک کام کیا ایک نیت ہے ایک ہی کام ہے اس کام کا ایک ہی نفع ہے فرق صرف یہ ہے کہ ایک فاعل مسلم اور ایک غیر مسلم تو کیا ان دونوں کو اجر و ثواب برابر ہوگا یا نہیں۔ میں سمجھ گیا کہ اس سوال سے مقصود اس کا یہ ہے کہ جواب تو یہی ملے گا کہ مسلم کو اجر و ثواب ہوگا اور غیر مسلم کو نہ ہوگا اس جواب پر اس کو گفتگو کی گنجائش تھی کہ یہ حکم میں تو بڑا تعصب ہے حالانکہ اس کا جواب ظاہر تھا کہ اذا فاعل الشرط فاعل الشرط مگر میں نے اس کو اتنی بھی گنجائش نہیں دی دوسرے طرز پر جواب دیا۔ چنانچہ میں نے کہا کہ مجھے تعجب ہے کہ آپ ایسے شایستہ اور مہذب اور دانشمند ہو کر ایسی بات پوچھتے ہیں جس کا جواب آپ کو معلوم ہے کہنے لگا کہ یہ آپ کو کیسے معلوم ہوا کہ اس کا جواب مجھے معلوم ہے میں نے کہا کہ اس کے مقدمات آپ کے ذہن میں پہلے سے ہیں اور مقدمات کے لئے مطلوب لازم ہے۔ جب مقدمات کا علم ہے تو نتیجہ کا بھی علم ہے کہنے لگا یہ آپ کو کیسے معلوم ہوا کہ اس کے مقدمات میرے ذہن میں پہلے سے ہیں میں نے کہا میں ابھی بتاتا ہوں۔ سنئے آپ کو معلوم ہے کہ مذاہب مختلف سب تو حق ہونہیں سکتے فرقہ ایک ہی حق ہوگا اور باقی سب باطل۔ یہ معلوم ہے آپ کو۔ کہا جی معلوم ہے۔ میں نے کہا ایک مقدمہ تو یہ ہوا۔ اب یہ بتلائیے کہ صاحب حق مثل مطیع سلطنت کے ہے اور صاحب باطل مثل باغی سلطنت کے یہ آپ کو معلوم ہے۔ کہنے لگا ہاں۔ میں نے کہا ایک مقدمہ یہ ہوا۔ آگے سنئے۔ ایک شخص مطیع سلطنت ہے اور ایک باغی سلطنت اور وہ باغی سلطنت ایک بڑا ڈاکٹر ہے جو بہت بڑا ماہر فن ہے۔ انگریزی کی اعلیٰ درجہ کی قابلیت ہے۔ بیدار مغز ہے۔ دنیا میں اس کا نام نہیں مگر باوجود ان سب کمالات کے اس میں ایک بات ایسی ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے اس کے یہ سب کمالات گرد ہیں اور وہ باغی ہونا ہے کہ سلطنت سے بغاوت کرتا ہے۔ اس پر گورنمنٹ اس کو پھانسی کا حکم دیتی ہے اس وقت اگر کوئی کہے کہ ہائے بڑا ظلم ہے محض بغاوت کے الزام میں پھانسی کا حکم دیدیا حالانکہ یہ شخص ایسا تھا ویسا تھا تو کیا عقلا کے نزدیک یہ اعتراض صحیح ہو سکتا ہے یا نہیں میں نے کہا بس اسی طرح آپ یہاں بھی سمجھئے۔ دیکھئے یہ آپ کے ذہن میں پہلے سے تھا یا نہیں کہنے لگا ہاں۔ پس ایسی حالت میں سوال کرنا استفادہ یا افادہ کے لئے نہیں ہو سکتا۔ بلکہ حاصل اس سوال کا یہ نکلتا ہے کہ میں اپنی زبان سے آپ کو کافر کہوں۔ اس شخص نے قسم کھا کر کہا کہ واقعی منشا میرا یہی تھا کہ ایسی زبان سے کافر سنا چاہتا تھا۔ ایسی زبان سے کافر سنا میرے لئے

لذت کا باعث ہے میں نے کہا کہ یہ تو آپ کی خوبی ہے۔ مگر میرے لئے نہایت بد نمایاں ہے۔ میری اسلامی تہذیب مانع ہے کہ میں بلا ضرورت آپ کو کافر کہوں۔

بلا ضرورت کی قید اس لئے لگائی کہ کافر تو ہم کہتے ہیں مگر بیٹھے ہوئے تسبیح پڑھا کریں یہ بھی نہیں وہ شخص سجدہ متاثر ہوا۔ ف :- اس سے حضرت والا کی عقل سلیم۔ رسائی خمن۔ بلا ضرورت کافر کو کافر نہ کہنا۔ مخالف و معاند سے بھی عنوان شایستہ کو استعمال کرنا صاف ظاہر ہے۔

(۲۱۹) ذیل کے احادیث سے جو امور حضرت والا نے مستنبط کئے ہیں اس سے حضرت والا کی قوت استنباط ظاہر ہے۔

(۱) الحلیہ (۱) - من اخون الخيانة تجارة الوالی فی رعیتہ سب سے بڑی خیانت یہ ہے کہ صاحب حکومت اپنی رعیت میں تجارت کرے حتیٰ کہ اس کو عام کہا ہے اور اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ اس سے معاملہ کرتے ہوئے لوگوں کو دینا پڑے گا۔ اور اس سے تنگی ہوگی۔ نیز اس میں ایک خود غرضی کی بھی صورت ہے کہ اگر ایسی تجارت کے متعلق کوئی قانون مقرر کیا جاوے خواہ اس میں رعایا کی کیسی ہی مصلحت مضمر ہو مگر عام طور سے یہی شبہ ہوگا کہ اپنے نفع کے لئے ایسا کیا گیا ہے۔ حضرت والا نے فرمایا کہ اسی علت کے اشتراک سے صاحب اقدارہ کو بھی ایسی چیزوں کی تجارت مناسب نہیں جن کا تعلق استفادہ سے ہے مثلاً یہ شخص بعض خاص کتب کے مطالعہ کی ان کو رائے دیتا ہے اگر یہ ان کتب کی تجارت کرے گا تو یہ شبہ ضرور ہوگا کہ اپنی کتابیں فروخت کر کے یہ رائے دی گئی ہے اور اس شبہ کا مانع وصول برکات ہونا ظاہر ہے تو شیخ کو ایسے امر مانع کا سبب بننا مناسب نہیں بلکہ اگر کوئی دوسری تجارت کرے تو اپنے زیر اثر لوگوں سے معاملہ نہ کرے۔

(۲) الحلیہ (۲) من فقہ الرجل ان یصلحہ معیشتا ولیس من حب الدنیا طلب ما یصلحک آدمی کی خوش فہمی کی بات ہے کہ اپنے معاش کا مناسب انتظام کرے اور جو چیز تہماً مصلحت کی ہو اس کو طلب کرنا حب دنیا میں داخل نہیں۔ فرمایا اس حدیث سے ان لوگوں کا جہل ظاہر ہو گیا جو اہل الشہ براعتراض کرتے ہیں کہ درویش ہو کر تجارت کیوں کرتے ہیں یا جاں نداد کیوں خریدتے ہیں، ملازمت کیوں کرتے ہیں۔

(۳) الحلیہ (۳) من آتی فراشہ وھو شیوی ان یقوم یصلی من اللیل فغلبۃ عینہ حتی یصلح کتب لہ ما نواہی وکان نومہ صد فقر علیہ من ربکہ۔ یعنی جو شخص سونے کے لئے اپنے بستر پر آنے کے وقت یہ نیت رکھے کہ بیدار ہو کر رات کی نماز پڑھوں گا پھر صبح تک اس کی

آنکھ لگ گئی تو اس کے لئے اس کی نیت کئے ہوئے نفل کا (یعنی صلوة اللیل کا) اجر لکھا جاویگا اور اس کا وہ سونا اس کے رب کی طرف سے العام ہوگا فرمایا کہ اس سے معلوم ہوا کہ ایسی معذرت کے نافع پر زیادہ قلق نہ کیے کیونکہ اس مقصود یعنی ثواب سے محرومی نہیں ہوتی اور یہی مذاق ہے محققین کا اور عام سالکین حد سے زیادہ پریشان ہو جاتے ہیں جو ظاہر اعلامت ہے جب دین کی جو نافع ہے لیکن یہ پریشانی مفراط اپنے افر کے اعتبار سے مضر ہوتی ہے کہ قلب میں ضعف ہو کر تعطل اعمال کی طرف منطقی ہو جاتی ہے۔

(۴) الحدیث - من اتته هدية وعند قوم جلوس فهدى بشر كاه فيها یعنی جس شخص کے پاس ہدیہ آوے اور اس کے پاس کچھ لوگ بیٹھے ہوں تو وہ سب اس ہدیہ میں اس کے شریک ہیں فرمایا کہ قواعد شرعیہ حدیث کو اطلاق ظاہری پر محمول کرنے سے مانع ہیں کیونکہ ترک تالیع ہے تملیک کے اور تملیک تالیع ہے نیت کے اور اپنی ملوک چیز بلا سابقہ وجوب کے کسی کو دینا تبرع ہے اور تبرع میں لزوم نہیں ہوتا پس حدیث یا تو محمول ہے مکارم اخلاق پر جیسا بعض اہل طریق کا معمول ہے جو اہل وعیال نہیں رکھتے کیونکہ صاحب عیال پر مقدم حق عیال کا پھر فاضل سے دوسروں کو نفع پہنچانا چاہئے۔ اور منقید ہے اس صورت کے ساتھ کہ قرآن سے معلوم ہو جاوے کہ مہدی کا مقصود سب کو دینا ہے مگر ادب کے سبب صدر مجلس کے دو برویش کر دے کہ وہ اپنے انتظام سے سب کو تقسیم کر دے جیسے اکثر اہل تمدن کی عادت عالیہ ہے باقی اگر قرآن سے خاص شخص کو مالک بنانا مقصود معلوم ہو تو اس میں طلباء کو شریک کرنا واجب نہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ملوک نے ہدایا بھیجیں کہیں منقول نہیں کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے جلساء کو شریک فرمایا ہو۔

(۵) الحدیث - من اتقى الله عاش قويا وسارا منافي بلا دہ یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے وہ قوی رہ کر زندہ رہتا ہے اور خدائے تعالیٰ کے ملک میں بے فکری سے چلتا پھرتا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اپنے دشمن کے ملک میں بے فکر پھرتا ہے۔ فرمایا کہ جس کا دل چاہے مشاہدہ کر لے کہ اہل اللہ کسی کی ہیبت نہیں ہوتی جس سے وہ پریشان ہو جائیں اور ان کی ہیبت سب پر ہوتی ہے الا عارض نادر۔

(۶) الحدیث - من تطيب ولم يحل منه طب فهو ضامن یعنی جو شخص کسی کا علاج کرے اور اس کی طب کا (ماہرین کو) علم نہ ہو تو اس پر ضمان لازم ہے (اگر کوئی غلطی ہو جائے تو

آخرت میں مصیبت کے سبب) فرمایا کہ اشتراک علت سے یہی حکم ہے اور شخص کا جو طب روحانی نہ جانتا ہو اور پھر منصب شیخت کا مدعی بن کر طالبین کی رہزنی کرنے لگے بلکہ یہ زیادہ قابل شناعة ہے کیونکہ طبیب جاہل صرف جان یا ابدان میں تصرف کرتا ہے اور یہ پیر جاہل ایمان و ادیان میں تصرف کرتا ہے قلین هذا من ذالک۔

(۷) فرمایا کہ حدیث میں ہے من امر بمعرف فلیکن امرہ بمعرف یعنی جو شخص کسی کو کسی اچھی بات کی نصیحت کرے سو اس کی نصیحت اچھے طریق سے (یعنی نرمی و خیر خواہی کیسے) ہونا چاہئے۔

(۸) فرمایا کہ حدیث میں ہے من نبتل فلیس منا یعنی جو شخص نکاح نہ کرے (باوجود تقاضائے نفس و قدرت کے) وہ ہمارے طریقہ سے خارج ہے (کیونکہ یہ طریقہ نصاریٰ کا ہے کہ وہ نفس نکاح کو وصول الے اللہ سے مانع سمجھ کر اس کے ترک کو عبادت سمجھتے ہیں) پھر فرمایا کہ یہاں سے ان صوفیوں کی غلطی ثابت ہوتی ہے جو اسی بنا پر بے نکاح رہتے ہیں باقی اگر کسی کو عذر بدنی یا مالی یا دینی ہو وہ مستثنیٰ ہے۔ بدنی و مالی تو ظاہر ہے دینی یہ کہ نکاح کے بعد ضعف ہمت کے سبب دین کی حفاظت نہ کر سکے گا۔

(۲۲۰) فرمایا کہ میں سچ عرض کرتا ہوں کہ مجھ کو امور تکوینیہ کے مصلح سے مناسبت ہی نہیں۔ قلب کی یہ کیفیت ہے کہ جب تک اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر رہتا ہے طبیعت خوش رہتی ہے اور جہاں دنیوی قصے شروع ہوئے مجھے وحشت شروع ہوئی۔ اس کی وجہ بھی آج ہی قلب میں آئی وہ وجہ یہ ہے کہ میں ایک مجذوب کی دعا سے پیدا ہوا ہوں یہ سبب ہے اس حالت کا اور ممکن ہے کہ یہ وجہ ہو کہ مجھ کو کبھیڑوں سے الجھن ہوتی ہے جی چاہتا ہے کہ ہر بات صاف ہو خود بھی اس کا اہتمام رکھتا ہوں اور دوسروں سے بھی پڑی چاہتا ہوں مگر لوگوں کو اس کی عادت ہی نہیں۔ ہر بات کے الجھانے ہی میں مزہ آتا ہے۔ یہی وجہ ہے لوگوں سے لڑائی کی اور بدنامی کی کہ سخت ہے۔ یہ سختی ہے کہ بات صاف کہو۔ معاملہ صاف رکھو تاکہ نہ تکو تکلیف ہو اور نہ دوسرے کو۔ یہ حاصل ہے میری تعلیم کا۔

(ف) اس مرقوم سے اللہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت دنیا سے نفرت۔ معاملہ کی صفائی صاف ظاہر ہے۔ (۲۲۱) فرمایا کہ میں سفارش نہیں کیا کرتا ہاں واقعات لکھا کرتا ہوں تاکہ نہ توجیر کا اثر ہو اور نہ ذلت کا اثر ہو الحمد للہ شریعت کی عقل کی غیرت کی حیا کی محنت کی سب کی رعایت رکھتا ہوں۔

چنانچہ مدرسہ نانوتہ کا مستقل چندہ جو ریاست بھوپال سے آتا تھا جب اس کے بند ہو جانے کی خبر پر
کا کستان مدرسہ کی درخواست پر جو سفارش لکھی ہے وہ حسب ذیل ہے۔

بعد الحمد للہ والصلوٰۃ الاحقر اشرف علی تھانوی عفی عنہ سے کا کستان مدرسہ ہذا نے توثیق کیلئے
تصدیق کی درخواست کی چونکہ مدت طویلہ سے میرا سفر متروک ہے اس لئے بجائے مشاہدہ کے
روایات ثقات کی بنا پر جس کو میرا قلب بھی قبول کرتا ہے مضمون ہذا کی تصدیق کرتا ہوں اور
بجائے عادت متعارفہ سفارش کے تعلیم دینی کی اعانت کے فضائل کی تذکیر کرتا ہوں اور بعد
تصدیق و تذکیر کے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس درخواست میں کامیابی عطا فرماوے۔

(۲۲۲) ایک رسالہ آیا اس میں مجتہدانہ رنگ سے قریب قریب تعدد جمعہ کا عدم جو اثرات
کیا گیا تھا اس پر تقریظ کی درخواست تھی حضرت والا نے حسب ذیل جواب تحریر فرمایا۔

مولانا الحرم دامت فیوضہم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ رسالہ بالاستیعاب دیکھنے
کی تو فرصت نہیں ملی آئندہ توقع تھی معمولات یومیہ ہی میں صعوبت ہونے لگی ہے کہیں کہیں سے
دیکھا چونکہ رسالہ مجتہدانہ رنگ میں لکھا گیا ہے جس میں مجھ جیسا مقلدین کا بھی مقلد شخص حرف زنی
نہیں کر سکتا اس لئے رائے قائم کرنے سے معذور رہا بجائے رائے قائم کرنے کے دعا کرتا ہوں
کہ اللہ تعالیٰ صواب کو قبول فرماوے۔ اور خطا کو عفو فرماوے میں بھی دعا کا محتاج اور طالب
ہوں والسلام اشرف علی عنہ ۵ ارجب ۱۳۳۵ھ

ف :- اس تقریظ سے حضرت والا کا انکسار و تواضع و عہدیت اور لائینی مباحثہ سے سخت
مذراظہر من الشمس ہے۔

(۲۲۳) ایک شخص نے دریافت کیا کہ غیر مقلد امام کے پیچھے ہم خفیوں کی نماز ہو جاتی ہے یا نہیں
جواباً تحریر فرمایا کہ وہ خلافت میں مقتدیوں کے مذہب کی رعایت کرتا ہے یا نہیں اور تقلید کو
جائز سمجھتا ہے یا نہیں اور سلف کی شان میں گستاخی کرتا ہے یا نہیں اور مقلدین کو مشرک یا بدعتی
کہتا ہے یا نہیں۔ ف :- اس سے حضرت والا کا اظہار حق بہ پیرایہ حکمت صاف ظاہر ہے۔

(۲۲۴) پارچہ بافوں کی ایک انجن سے ایک خط آیا جس میں حضرت والا کے ایک وعظ کی
بعض مثالوں پر یہ شکایت کی گئی ہے کہ اس میں پارچہ بافوں کی (جواب اپنے کو انصاری کہنے لگے
ہیں) دل آزاری کی گئی ہے وہ جواب ذیل میں نقل کیا جاتا ہے۔

السلام علیکم۔ اول تین وجہ سے جواب نہیں دیا گیا تھا ایک وجہ یہ کہ میں اس سے زیادہ

اہم خدمات دینے میں فاقد الفرائضت تھا دوسری وجہ یہ کہ وہ سوال خلاف اصول تھا حقیقت کے اعتبار سے بھی کیونکہ میرا فعل میری رائے میں خلاف شریعت نہیں اور صحیح طریق کے اعتبار سے بھی اس لئے کہ صحیح طریق یہ ہے کہ جواب کے لئے ٹکٹ بھی رکھا جاوے۔ تیسری وجہ یہ کہ غلط موضوع کے سبب یہ توقع تھی کہ خود ہی جواب ذہن میں آجائے گا لیکن بار بار کے سوال سے وہ توقع نہ رہی گو خلاف اصول ہونے کے سبب اب بھی جواب میرے ذمہ نہیں لیکن تفہیم کی مصلحت سے تبرعاً جواب لکھتا ہوں وہ یہ کہ میرا فعل اگر خلاف شریعت سمجھا جاتا ہے تو مستند علماء اہل فتویٰ سے استفتاء کر کے حکم حاصل کر لیا جاوے میں اس حکم کو دل و جان سے قبول کرنے کیلئے اور اس پر عمل کرنے کے لئے تیار ہوں اور احتیاط یہ ہے کہ ان علماء کی خدمت میں یہ بھی عرض کر دیا جاوے کہ جواب لکھتے وقت احیاء العلوم و درمختار مع رد المحتار کو بھی ملاحظہ فرمائیں۔ نیز اس استفتاء کے ساتھ دوسرا استفتاء کر لینا بھی مناسب ہے کہ بدون دلیل شرعی کے کسی نسبت کا دعویٰ کرتا تحقیق سے یا تاویل سے کیسا ہے اور اس دلیل اور تاویل کو بھی ظاہر کر دیا جاوے اور اگر میرا فعل محض خلاف طبیعت ہی ہے تو میری قوم یعنی فاروقیین کی برغم خود تنقیص کر کے دل ٹھنڈا کر لیا جاوے۔ آگے نیتوں کا حقیقی فیصلہ انما الاعمال بالنیات پر وقت پر مہور ہے گا اور اگر اس پر بھی قناعت نہ ہو تو احکام شرع و عقوبت آخرت کو پیش نظر رکھ کر اختیار ہے والسلام۔

۲۵ رجب ۱۳۵۷ھ یوم جمعہ۔

ف۔۔ جواب کا حکمت و تحقیق و جدال حسن و عدل از لایعی و خشیت حق و غیبت پر مشتمل ہوا چاہے (۲۲۵) ایک صاحب نے لکھا کہ اخبار النجمۃ میں ایک مضمون سید سلیمان صاحب ندوی کا میری نظر سے گذرا جس میں سید صاحب موصوف نے تحریر فرمایا ہے کہ تجدیدوں کے درست نظلم سے بعض مزارات و موالد کی تحریب جو بعض اخباروں میں شائع کی گئی ہے اول تو پایہ ثبوت کو نہیں پہنچی۔ دوسرے مزارات و موالد مذکور اصل نہیں بلکہ خلفائے بنی امیہ و عباسیہ کی تعمیر کردہ ہیں اور ان کو منہدم کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ تیسرے ان مقامات پر بدعاتی رسوم جاری ہیں جن کا انسداد ضروری ہے۔

جو تحفے ان قبور میں مساجد کے ساتھ مائلت ہے۔ اگر یہ توجہ درست ہے تو کیا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا قبہ شریف اس حد میں نہیں آتا اور اگر آتا ہے تو کیا اس کے ساتھ بھی ایسا سلوک جائز ہے جو اباً تحریر فرمایا کہ سید القیور یعنی قبر سید اہل القیور صلی اللہ علیہ وسلم ما اختلف القبول والدلولہ کا قیاس دوسری قبور پر قیاس مع الفارق ہے۔ حدیثوں میں مخصوص ہے کہ آپ کا دفن کرنا وضع

وفات ہی میں مامور یہ ہے چنانچہ مراقی الفلاح میں ہے ویسکھ الدفن فی البیوت لاحتصاص بالکلیاء
 علیہ الصلوٰۃ والسلام اور موضع وفات ایک بیت تھا جو صدران و سقف پر متل تھا اس
 سے معلوم ہوا کہ آپ کی قبر شریف پر صدران و سقف کے بنی ہونے کی اجازت ہے اور بنا علی القبر
 سے جو نہی آئی ہے وہ وہ ہے جہاں بنا دلقبر ہو اور یہاں ایسا نہیں۔ اب رہا اس کا بقا یا ایفاء
 سو چونکہ بعد دفن کے خلفاء راشدین میں سے کسی نے اس بنا کے بقا پر نکتہ نہیں فرمایا بلکہ ایک
 موقع پر استسقا کی ضرورت ظہیدہ سے صرف سقف میں ایک روشن دان کھولا گیا تھا جس سے
 اس بنا کے بقا کا مشروع ہونا بھی معلوم ہو گیا اور ظاہر ہے کہ بقا ایسی اشیاء کا بدون
 اہتمام بقا کے عاۓ ممکن نہیں اس لئے اہتمام بقا کی مطلوبیت بھی ثابت ہو گئی اور چونکہ عمارت
 کا استحکام افضل فی الابقاء ہے اس لئے اس کی مقصودیت بھی ثابت ہو گئی خصوص جب اسمیں
 اور مصالح شرعیہ بھی ہوں مثلاً حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد مطہر کو اعداء دین سے محفوظ
 رکھنا کہ ان کا تسلط (نعوذ باللہ منہ) یقیناً مفوت احترام ہے اور جسد مبارک کے احترام کا مقصود
 ہونا اجلی بدیہیات سے ہے اور اسی حکمت پر علماء اسرائیل نے شہادت جلیہ کے افتخار کو بنی فرمایا ہے
 اور مثلاً آپ کی قبر معطر کو عشاق کی نظر سے مستور رکھنا کہ اس کا نظر آنا غلبہ عشق میں محمل تھا افضاء
 الی التجاوز عن الحدود الشرعیہ کو جیسا مرض وفات میں کئی وقت کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کا چہرہ انور دیکھ کر قریب تھا کہ نماز کا انتظام ہی درہم برہم ہو جاوے جس کا فوٹو حضرت شیخ
 دہلوی نے اس شعر میں کھینچا ہے ۵

در نماز خم ابروے تو چوں یاد آمد حالتے رفت کہ محراب یہ فریاد آمد

اور یہ دونوں امر درجو کہ حافظ للمصلح الشرعیہ ہونے کے سبب مقصود ہیں (بدون بقا بنا
 کے خاص اہتمام و استحکام کے محفوظ رہ نہیں سکتے اس لئے مقدم مقصود ہونے کے سبب
 یہ اہتمام بھی مقصود ہو گیا نیز قبر منور ایسے موقع پر ہے کہ اس کے پیچھے مسجد کا حصہ ہے بدون
 حائل کے قبر کی طرف سجدہ واقع ہوتا تو اس بنا میں حیلولہ کی بھی مصلحت ہے۔ پس ثابت ہو گیا
 کہ ایک کھمٹ کی طرح قبرا یک کھمٹ مثل قبوی کا حکم بھی کیا جاوے گا۔ واللہ اعلم۔ اب
 رہ گیا یہ شبہ کہ اس میں حضرات شیعین کی قبریں کیوں نہیں اس کا جواب سوائے اس کے اور کوئی
 سمجھ میں نہیں آتا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے خراب دیکھا تھا کہ میرے حجرے میں تین سورج یا
 تین چاند نکلے ہیں (اس وقت صبح یا دہنیں کہ سورج ہے یا چاند) اور بروقت وفات کے حضرت

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا کہ ایک چاند آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اس کے علاوہ بھی بشارات (اولہ بشرہ بالفضل نہ کہ منامات) شاید ہوں گی جس کی وجہ سے حضرات شیخین یہاں دفن فرمائے گئے۔ خلاصہ یہ کہ حضرات شیخین تبعاً وہاں دفن ہوئے ہیں اور حضرت عمر بن عبدالعزیز نے جو تعمیر جدید فرمائی وہ اصل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تھی نہ بالقصد حضرت شیخین کے لئے۔ اس سے حضرت والا کا علم و حکمت۔ قوت استنباط۔ رعایت متضادین۔ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اظہر من الشمس ہے۔

(۲۲۶) کسی صاحب نے عید گاہ میں بوقت نماز و خطبہ عیدین استعمال آلہ بکبر الصوت کے متعلق استفتا کیا تھا تو جواباً تحریر فرمایا جو مختصر قوم ہے اگر اس آلہ کی آواز صدائے بازگشت ہے جیسا کہ منظون ہے تو چونکہ یہ آلات اور پلیوں پر کے ابواب (ہارس) نہ خود مکلف ہیں اور نہ داخل نماز جماعت بلکہ خارجی ایسی چیزیں ہیں جن کے ذریعہ سے مقتدیوں کو تلقین تعلیم کی جاتی ہے اس لئے جو لوگ فقط ان آلات کے ذریعہ سے نمازیں ادا کریں گے ان سب کی نماز فاسد ہو جائیگی جیسا کہ حسب قاعدہ فقہی ظاہر ہے۔ اور اگر اس آلہ سے عین صوت بلند ہو جاتی ہے تو شرعاً خطبہ میں حضور ضروری ہے نہ کہ سماع صوت اور سماع کی کوشش وہیں تک شرعاً مندوب ہے جو تکلف و تعمق کے حد تک نہ پہنچے جیسا کہ حدیث میں حضرت ابو موسیٰ کے ترہ عن ابول کے لئے خشیش کے استعمال کرنے پر نیکہ کی گئی ہے۔ اور اس آلہ کے استعمال میں یقینی تکلف ہے اس لئے یہ غلو ممنوع میں داخل ہے اگر یہ کہا جاوے کہ تکبیرات نماز کا استماع تو ضروری ہے تو اس میں یہ فسد محتمل ہے کہ لوگ اس سے گنجائش سمجھ جاویں گے اس آلہ کو لہو میں استعمال کرنے کی یا دوسرے آلات (مثل گراموفون وغیرہ) کے استعمال کرنے کی اور انضواء الی المفسدہ بھی حسب تصریح فقہا مفسدہ میں داخل ہے نیز تشبیہ ہے مجالس غیر مشروعہ کے ساتھ مثلاً مجلس قیص و سرود کہ اس میں تبلیغ صوت الی البعید کے لئے اس کو استعمال کیا جاوے۔ اگر اس کا وقوع نہ ہو تو قیص وقوع تو عادیہ یقینی ہے۔ چنانچہ اس تشبیہ کی بنا پر فقہاء نے غرس اشجاہی المسجد کو منع فرمایا ہے اور تشبیہ بالبیعة والکلیسۃ سے معل کیا ہے۔ غرضیکہ دوسرے شق پر بھی اس آلہ کا استعمال مسجد میں ممنوع ہے اور اگر دونوں احتمال علی السواء ہوں یعنی اس کے صدائے بازگشت ہونے میں اور عین صوت کے بلند ہونے میں گمان برابر درجہ کا ہو تو عین صوت کا عدم بلوغ الی البعید پہلے سے متیقن ہے اور اب اس میں شک ہو گیا اور یقین لایزول بالمشک اس لئے عدم بلوغ

حکم کر کے اس صوبہ کو مثل صدی کے ہمیں گے اور صدی کا حکم وہی ہوگا جو شق اول پر لکھا گیا۔
 والنور ف:- اس فتوے سے حضرت والا کی سلامت فہم۔ نور فراست۔ علم و حکمت۔ دور
 بینی استحضار قواعد صاف ظاہر ہے۔

(۲۲۷) احقر نے ایک مرتبہ دریافت کیا کہ عمل نیک کا ثواب اگر دوسروں کی روح کو
 بخشد یا جاوے تو کیا بخشے والے کو بھی ثواب اس عمل نیک کا رہ جاوے گا اور جن جن کو
 ایصال ثواب کیا گیا ہے انہیں وہ اجر بختری ہو کر مساوی درجہ میں پہونچے گا جیسا کہ عدل
 کا مقتضایہ ہے۔ یا ہر ایک کو بلا تجزی پورا پورا اجر اس عمل کا لگے جیسا کہ اس کے فضل کا مقتضایہ ہے۔ جواباً تحریر فرمایا۔ فی
 شرح الصدور تخریج الطرانی عن الی عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تصدق احدکم صدقة تطوعاً
 فیبعولہا عن ابویہ فیکون لہما اجرہا ولا ینقص عن اجرہ شیئاً یہ حدیث نص ہے اس میں کہ ثواب بخشد
 سے عامل کے پاس پورا ثواب رہتا ہے۔ اور صحیح مسلم کی حدیث سے بھی اسکی تائید ہوتی ہو من سنۃ
 سنۃ حسنة اجرہا واجر من عمل بها من غیر ان ینقص من اجرہ شیئاً او کما قال ویر
 تائید ظاہر ہے کہ دوسرے شخص کی طرف تعدیہ ثواب سے بھی عامل کا ثواب کم نہیں ہوتا اتنا
 فرق ہے کہ حدیث طبرانی میں تعدیہ بالقصد ہے اور حدیث مسلم میں بلا قصد سو یہ فرق حکم مقصود
 میں کچھ مؤثر نہیں اور فقہانے بھی ان روایات کے مدلول کو بلا تاویل متعلق بالقبول کیا ہے۔
 کما فی رد المختار عن رکاۃ التاتارخانیہ عن المصطفا الفضل لمن یتصدق بفضل ان
 ینوی الجمیع السومنین والمومنات لانہا لصل الیہم ولا ینقص من اجرہ شیئاً
 اور راز اس میں احقر کے ذوق میں یہ ہے کہ معافی میں توسع اس قدر ہے کہ تعدیہ الی الحمل الآخر سے
 بھی محل اول سے روال نہیں ہوتا چنانچہ تعدیہ علوم و فیوض میں مشاہدہ ہے بخلاف اعیان کے
 کہ وہاں ایسا نہیں بلکہ مہر کرنے کے بعد شے موہوب و اہب کے پاس نہیں رہتی و ذکر العارف
 المرقومی فی المشنوی بعض آثار التوسع المعنوی ۷

در معانی قسمت و اعدا نیست در معانی تجزیہ و افراد نیست

اور دوسرا امر کہ اجر بختری ہو کر پہنچتا ہے یا بلا تجزی اس میں پہلے بھی کلام ہوا ہے کما
 فی رد المختار و یوضحہ لو اھدی الی اربعۃ یحصل لکل منہم ربعہ قلن الواھدی
 الربع الواحد و ابقی الباقی لنفسہ اھ ملخصاً قلت لکن سئل ابن حجر المکی عنہما
 قوہ لاهل المقبرۃ القاتلہ هل یقسم الثواب بینہما و یصل لکل منہم مثل ثواب

ذالک کا ملاحاجب بانه اقلی جمع بالثانی وهو الاثنی بصدقه الفضل ج ۱ ص ۹۲۴

مگر کسی نے دلیں میں کوئی نص ذکر نہیں کی اور ظاہر ہے کہ مسئلہ قیاسی ہے نہیں اس لئے بدو لنص اس میں کوئی حکم نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ جواب میں جو اوپر حدیث طبرانی کی مذکور ہے اس کو ظاہر الفاظ سے عدم تخیری پر ردال کہا جاسکتا ہے کیونکہ اجروہا کا مرجع صدقہ ہے جس کا حقیقی مفہوم کل الصدقہ ہے نہ کہ جز الصدقہ اور لہذا سے تمہادرا و شائع اطلاق کے وقت کل واحد ہوتا ہے اور مجموعہ مراد ہونا محتاج قرینہ ہوتا ہے اور قرینہ کا فقدان ظاہر ہے پس معنی یہ ہوئے کہ دونوں میں سے ہر ہر واحد کو پورے صدقہ کا اجر ملے گا۔ اور دوسرے احتمالات غیر ناشی عن دلیل ہیں اس لئے معتبر نہیں اور مسئلہ قطعیات میں سے نہیں اس لئے بھی ایسے احتمال مضر نہیں۔ نیز اوپر کے جواب کے جیسے معلوم ہوا کہ تعدیہ ثواب من محل الی محل موجب نقص احد الحلیین نہیں اسی طرح اس کے یہ بھی لازم آیا کہ یہ جیسا کہ مقتضائے ظاہری تشریک محل مع محل کا ہے نیز موجب نقص فی احد الحلیین نہیں کیونکہ تعدیہ و تجزیہ آثار میں متماثل ہی ہوتے ہیں واللہ اعلم۔

فتاویٰ اس سے حضرت والا کا علم و قوت استنباط و رجاء من اللہ ظہر من الشمس ہے۔

(۲۲۸) فرمایا کہ قبر پرستوں اور تعزیر پرستوں میں جو لوگ اہل قبور یا تعزیر کی نسبت تاثیر غیبی کے معتقد ہیں وہ مشرک ہیں اور جو محض ظاہری تعظیم کے طور پر ان کو مسجد وغیرہ کرتے ہیں اور ان کی تاثیر کے معتقد نہیں وہ مشرک عملی کی وجہ سے فاسق ہیں کافر نہیں۔ اعتقاد تاثیر و عدم تاثیر کامیاب فرق یہ ہے کہ بعض کا تو یہ اعتقاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی خاص مخلوق کو جو اس کا مقرب ہے کچھ قدرت مستقلہ نفع و ضرر کی اس طرح سے عطا فرمادی ہے کہ اس کا اپنے معتقد و مخالف کو نفع و ضرر پہنچانا مشیت جزئیہ حق پر موقوف نہیں گواگر روکنا چاہے تو پھر قدرت حق ہی غالب ہے جیسے سلاطین اپنے نائبین حکام کو خاص اختیارات اس طرح دیدیتے ہیں کہ ان کا اجراء اس وقت سلطان اعظم کی منظوری پر موقوف نہیں ہوتا گواگر دکرنا چاہے تو سلطان ہی کا حکم غالب رہے گا سو یہ عقیدہ تو اعتقاد تاثیر ہے (اور مشرکین عرب کا اپنے آئہ باطلہ کے ساتھ یہی اعتقاد تھا) اور بعض کا یہ عقیدہ ہوتا ہے کہ ایسی قدرت مستقلہ تو کسی مخلوق میں نہیں مگر بعض مخلوق کو قرب و قبول کا ایسا درجہ عطا ہوتا ہے کہ یہ اپنے متوسلین کے لئے سفارش کرتے ہیں پھر اس سفارش کے بعد بھی کچھ نفع و ضرر کا اختیار نہیں دیا جاتا بلکہ حق تعالیٰ ہی نفع و ضرر پہنچاتے ہیں لیکن اس سفارش کے قبول میں تخلف کبھی نہیں ہوتا اور اس سفارش کے تحصیل کے لئے اس کی ساتھ بلا واسطہ یا بواسطہ معاملہ

مشابہ عبادت کرتے ہیں یہ عقیدہ اعتقاد تاثر نہیں ہے لیکن بلا دلیل شرعی بلکہ خلاف دلیل شرعی ایسا عقیدہ رکھنا معصیت اعتقاد یہ ہے اور مشابہ عبادت معاملہ کرنا معصیت عملیہ ہے اور اسی مشابہت کے سبب اطلاقات شرعیہ میں اس کو مشرک کہہ دیا جاوے من ھننا لھم یکفر مشائخنا و اکابرنا عابدی القیود و الساجدین لھا و امنا لھم لھم لھم لھم لھم لھم علی الصورة الشائنة دون الاولی و قرینة دعویٰ ھو کلاء الاسلام و التوحید و الستبدی من الشراک بخلاف مشرک العرب و الھند فانھم یتوحشون عن التوحید و من نفی القدرة المستقلة عن الھتھم و قالوا اجعل الالھة الھا واحدا و اللھ علم (ماخوذ من النور و النور و النور ۳۴۵)

ف :- اس فتویٰ سے حضرت والا کا تبحر علم و حقائق رسی شفقت علی المخلوق صاف ظاہر ہے۔ (۲۲۹) احقر نے دریافت کیا کہ زکوٰۃ کا روپیہ بذریعہ منی آرڈر بھیجنے میں فیس منی آرڈر کی اس رقم زکوٰۃ میں سے لی جاسکتی ہے؟ محصلین زکوٰۃ کی اجرت تو زکوٰۃ میں سے دینا جائز ہے اس لئے اس پر قیاس کیا فیس منی آرڈر کا کیا جاسکتا ہے؟ فرمایا کہ اول تو ہم میں قیاس و اجتہاد کی صلاحیت نہیں ثانیہ قیاس بھی ظاہر الفساد ہے کیونکہ عامل کی اجرت کو تحصیل زکوٰۃ میں دخل ہے وہ لمحق بالزکوٰۃ ہو سکتی ہے اور منی آرڈر کی فیس کو تحصیل زکوٰۃ میں دخل نہیں بلکہ ترسیل زکوٰۃ میں دخل ہے جس کی حقیقت بعد حصول کے جدا کرتا ہے۔ ثالثاً وہ تصرف ہے امام کا اور یہ تصرف ہے غیر امام کا قلیل ہذا من ذالک رابعا دہاں عامل مسلم ہے یہاں عملہ ڈاک بعض اوقات غیر مسلم بھی ہوتے ہیں۔ قاسنا خود مقیس علیہ خلاف قیاس ہے پس حکم مورد نص پر مقتصر رہے گا اوس پر قیاس مجتہد کو بھی جائز نہیں۔

ف :- اس سے بھی حضرت والا کا تبحر فقہ و توفہم حقیقت شناسی صاف ظاہر ہے۔ (۲۳۰) فرمایا کہ (۱) قنات عورت اور اپاہج اور شیخ فانی اور اندھے کا قتل باوجود ان کے بقا علی الکفر کے جائز نہیں اگر سیف اکراہ علی الاسلام کے لئے ہوتی تو ان کو ان کی حالت پر کیسے چھوڑا جاتا (۲) جزیہ مشروع کیا گیا اگر سیف جزا رکھ رہی تو باوجود بقا علی الکفر کے جزیہ کیسے مشروع ہوتا۔ (۳) پھر جزیہ بھی سب کفار پر نہیں چنانچہ عورت پر نہیں اپاہج اور نابالغ پر نہیں رہبان پر نہیں اس سے معلوم ہوا کہ مثل سیف کے جزیہ بھی جزیہ اکفر نہیں ورنہ سب کفار کو عام ہوتا جب جزیہ کہ سیف سے اخف ہے جزا کے کفر نہیں

تو سیف جو کہ اشد ہے کیسے جز۔ اے کفر ہوگی (۴) اگر کسی وقت مسلمانوں کی مصلحت ہو تو کفار سے صلح بلا شرط مال بھی جائز ہے (۵) اگر حالات و قیۃ مقتضی ہوں تو خود مال دے کر بھی صلح جائز ہے۔ ان ایضاً کی دو دفعات سے معلوم ہوا کہ جز۔ جس طرح جز۔ اے کفر نہیں جیسا دفعہ نمبر ۳ سے معلوم ہوا اسی طرح وہ مقصود بالذات بھی نہیں ورنہ صلح بلا مال یا یہ بدل مال جائز ہوتی پس سیف یا جز۔ یہ نہ جز۔ اے کفر ہیں نہ مقصود بالذات۔

حسب تصریح حکمائے امت (کمانی الہدایہ وغیرہ) سیف کی غرض اعراض دین و دفع فساد ہے اور جز یہ کی غرض یہ ہے کہ جب ہم ہر طرح ان کی حفاظت کرتے ہیں اور اس حفاظت میں اپنی جان و مال صرف کرتے ہیں تو اس کا صلہ یہ تھا کہ وہ بھی حاجت کے وقت ہماری نصرت بالنفس بھی کرتے مگر ہم نے قانوناً اس سے بھی سبکدوش کر دیا اس لئے کم از کم ان کو کچھ مختصر ٹکس ہی ادا کرنا چاہئے۔ تاکہ یہ نصرت بالمال اس نصرت بالنفس کا من و جبر بدل ہو جاوے۔ یہ غرض ہیں سیف اور جز یہ کے اور یہی وجہ ہے کہ جب اعراض دین سے احتمال فساد کا نہیں رہتا سیف مرتفع ہو جاتی ہے جس کے تحقیق کی ایک صورت قبول جز یہ ہے، ایک صورت صلح ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ جو لوگ نصرت بالنفس پر جو کہ عقلاً ان پر واجب تھی قادر نہیں ان کو نصرت بالمال بھی معاف کر دی گئی۔ رہا مرتد کا قتل اسلام کی طرف عود نہ کرنے کی حالت میں سو اس کی حقیقت اکراہ علی قبول الاسلام نہیں ہے بلکہ اکراہ علی ابقاء الاسلام بعد قبولہ ہے۔ اس کی بنا بھی وہی دفع فساد ہے جو اصل مسئلہ سیف کی بنا ہے۔ اتنا فرق ہے کہ کفر قبل الاسلام کا شر اور ضرر اخف ہے اس لئے اس کا تدارک جزیہ یا صلح سے جائز رکھا گیا اور کفر بعد الاسلام یعنی ارتداد کا شر اور ضرر غلط ہے کہ ایسا شخص طبعاً بھی زیادہ مخالف و محارب ہوتا ہے اور دوسروں کو اس کی حالت دیکھ کر حق میں تذبذب و تردد بھی ہو جاتا ہے نیز اس میں علت کا ہتک حرمت بھی ہے اس لئے اس کا تدارک سیف تجویز کیا گیا اور مرتد چونکہ عادتاً محارب نہیں ہوتی صرف تذبذب و ہتک کا ضرر اس کے جلس دائم سے دفع کر دیا گیا کہ عقوبت میں فطرۃ خاصہ زجر کا ہے۔ بہر حال قانون اسلام کا (مع رفع تمامی شبہات) اعراض اشاعت اسلام بالسیف کے لئے دافع ہونا ظاہر ہو گیا جو کہ حقیقت شناسان اہل انصاف کی شفا کے لئے کافی ہے (النور ماہ صفر ۱۳۸۳ھ)

فت :- اس سے حضرت والا کا تبحر علم و استحضار قوانین اسلام ظاہر ہے۔

(۲۳۱) فرمایا کہ صبی کی تراویح نفل محض ہے اور بالغ کی سنت موکدہ ہے۔ دوسرے یہ کہ صبی کی نفل شروع کرنے سے واجب نہیں ہوتی اور بالغ کی واجب ہو جاتی ہے پس صبی کی نماز ضعیف ہوئی اس پر غالب بالغ کی قوی نماز کا مبنی کرنا (جیسا کہ تراویح میں نابالغ کی سنت سے ہوتا ہے) خلاف اصول ہونے کے سبب جائز نہیں۔ اور بچوں کے حفظ قرآن وغیرہ کی ترغیب میں رکاوٹ ہو جانے کا عذر مسموع نہیں کیونکہ احکام کی بنا، دلائل پر ہے مصالح پر نہیں دوسرے یہ کہ بجائے تراویح کے نوافل میں انکا بڑھ لینا اس محفل رکاوٹ کا تدارک ہے چنانچہ اس کا کافی ہونا مشاہد ہے علاوہ اس کے یہ ہے کہ صبی میں ان مصالح کے ساتھ مفاسد بھی ہیں کہ اکثر وہ احکام طہارت و صلوٰۃ سے ناواقف اور متساهل بھی ہوتے ہیں پس اس کی تجویز میں بالیقین کی نماز کا فساد بہت غالب ہے۔ اور فرمایا کہ بلوغ کی اگر کوئی علامت نہ دیکھی جاوے تو بقول مفتی پندرہ سال کی عمر میں بلوغ کا حکم کر دیا جاتا ہے اس وقت اس کے پیچھے تراویح میں قنارہ جائز ہے (۲۳۲) فرمایا کہ قدامت الصلوٰۃ کے کہنے کے وقت امام کا نماز شروع کر دینا منجسہ آداب کے ہے جس کا ترک موجب اسارت یا عتاب نہیں تو اس کے تارک پر نکیر کرے عامل بالادب ہے اور اگر نکیر کرے مبتدع ہے دوسرے یہ کہ گو منجملہ آداب کے ہے مگر یا وجود اس کے تاخیر کو ایک عارض سے عدل داصم فقہانے کہا ہے جو مستلزم ہے افضل ہونے کو اور وہ عارض مؤذن کی اعانت ہے مشدع مع الامام پر ایسے ہی ایک عارض سے کہ وہ عامۃ تہاں کے اعتبار سے مثل لازم کے ہو گیا ہے اس میں بھی گنجائش ہے کہ قبل اقامت کے قیام کو افضل کہا جاوے اور وہ عارض تسویہ ہے صفوف کا جو تہایت موکدہ ہے اس لئے کہ عامۃ تہاں کے عدم اہتمام و قلت مبالاۃ کی وجہ سے مشاہد ہے کہ فی علی الصلوٰۃ پر کھڑے ہونے سے امام کی تحریمہ کے وقت صفوف کا تسویہ نہیں ہو سکتا بلکہ اکثر دیکھا جاتا ہے کہ پہلے سے کھڑے ہو جانے پر بھی اگر تسوٰۃ صفوف کا انتظار کیا جائے تو اقامت اور تحریمہ امام میں فصل کی ضرورت ہوتی ہے (النور ماہ رمضان ۱۳۵۷ھ) ف۔۔ اس سے بھی حضرت والا کا علم و تفقہ و رعایت متضادین حقیقت شناسی صاف ظاہر ہے۔

(۲۳۳) ایک صاحب نے لکھا کہ ایک واعظ صاحب نے یہاں بیان کیا کہ انبیاء علیہم السلام کا بول و براز پاک ہوتا ہے اور خصوصاً ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات پاک تھے کیونکہ آپ سر اپا نور تھے۔ اور انبیاء علیہم السلام کے بول و براز کو زمین فوراً ہضم کر جاتی ہے

ان روایات کے متعلق جناب کی کیا تحقیق ہے۔ جواباً تحریر فرمایا کہ خواہ مخواہ انھوں نے ایسی باتیں بیان کر کے مسلمانوں کو پریشان کیا جو نہ عقائد ضروریہ میں سے ہیں نہ احکام میں سے اور وعظ میں بیان کرنے کی چیز عقائد و احکام ہیں نہ کہ ایسی روایات جن پر دوسری اقوام ہنسیں ایسی روایات بسند ضعیف آئی ہیں اس لئے ان کی نہ تصدیق واجب ہے نہ تکذیب۔ لہذا ایسے امور میں مشغول ہی نہ ہونا چاہئے نہ تصدیقاً نہ تکذیباً ہاں ایسے مضامین کی کھیت فضائل میں ہو سکتی ہے اور ایسے وعظوں کا وعظ ہی کیوں سنا جاتا ہے اور ان سے مطالبہ سند کا کیوں نہیں کیا گیا کہ اسی جلسہ میں حقیقت کھل جاتی۔

ف۔۔ اس جواب سے حضرت والا کا کمال حرم و احتیاط اطہر من الشمس ہے۔ (۲۳۴) فرمایا کہ اگر کسی خاص شخص کے متعلق یا کسی خاص جماعت کے متعلق حکم بالکفر کے تردد ہو خواہ تردد کے اسباب علماء کا اختلاف ہو خواہ قرائن کا تعارض ہو یا اصول کا غمض ہو تو اسلم یہ ہے کہ نہ کفر کا حکم کیا جائے نہ اسلام کا۔ حکم اول میں تو خود اس کے معاملات کے اعتبار سے بے احتیاطی ہے اور حکم ثانی میں دوسرے مسلمانوں کے اعتبار سے بے احتیاطی ہے پس احکام میں دونوں احتیاطوں کو جمع کیا جاوے گا یعنی نہ اس سے عقد مناکحت کی اجازت دیں گے نہ اس کی اقتدا کریں گے نہ اس کا ذبیحہ کھائیں گے اور نہ اس پر ریاست کا فرمان جاری کریں گے اگر تحقیق کی قدرت ہو اس کے عقائد کی تفتیش کریں گے اور اس تفتیش کے بعد جو ثابت ہو ویسے احکام جاری کریں گے اور اگر تحقیق کی قدرت نہ ہو تو سکوت کریں گے اور اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کریں گے۔ اس کی نظیر وہ حکم ہے جو اہل کتاب کے مشتبہ روایات کے متعلق حدیث میں وارد ہے لا تصدقوا اہل الکتاب ولا تکن بوجہم و قولوا امنا باللہ وما انزل الینا الایہ وادہ البخاری دوسری فقہی نظیر احکام فتنی کی ہیں (النور ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۲ھ)

ف۔۔ اس جواب سے بھی حضرت والا کا کمال حرم و احتیاط و اقتداء طرز سلف ثابت ہے (۲۳۵) ایک صاحب نے دریافت کیا ایک مدعی اسلام کی تکفیر کیسے ہو سکتی ہے۔ کافر اور مسلمان ہونیکا آخر معیار کیا ہے۔ فرمایا کہ اصول ذیل اس امتیاز کے لئے کارآمد ہوں گے جو بدلتا ثابت ہیں۔

(۱) حلول کا قائل ہونا کفر ہے جیسا کہ بعض لوگ سر آغا خاں کے اندر خدائی حلول کے

قائل ہیں لقولہ تعالیٰ لقد کفر الذین قتلوا ان الله هو المسیح بن مریم
(۲) جو رسوم و عادات کفار کے ساتھ ایسی خصوصیت رکھتے ہوں کہ بمنزلہ ان کے شعار
کے ہو گئے ہوں۔ اگر عرفاً وہ شعار مذہبی سمجھے جاتے ہوں وہ بھی کفر ہیں۔ اسی اصل پر فقہانے
شد زنا کو کفر فرمایا ہے۔ اسی طرح تصویر کی پرستش کرنا یا کرشن کی تصویر عبادت خانہ میں کھنا
جو شعار کفار کا ہے یا بجائے بسم اللہ کے لفظ آم کہنا کہ یہ بھی انکار شعار ہے لقولہ تعالیٰ
ما جعل الله من بحيرة ولا سائيت ولا وصيلة ولا حام ولكن الذین کفروا یفتروا
على الله الکذب -

(۳) اگر وہ رسوم عادات کفار شعار مذہبی نہ سمجھے جاتے ہوں تو تشبیہ بالکفار ہونے کے سبب
معصیت و حرام ہیں جیسے دیوالی سے بھی کھانا کا حساب شروع کرنا یا مقتداؤں کو لفظ خداوند
سے خطاب کرنا یا ان سے دعا مانگنا جیسا کہ آغا خانوں کا طرز ہے لقولہ تعالیٰ ولا تکنوا الذین
ظلموا فتمسکوا بالشار -

(۴) عادات مخصوصہ بالمسکین دلیل اسلام ہیں بشرطیکہ کوئی یقینی دلیل کفر کی نہ ہو ورنہ کفر
ہی کا حکم کیا جاوے گا اور اسلام کی وجہ واحد کو کفر کی وجہ متعددہ پر ترجیح اسی وقت ہے جبکہ
وہ وجہ کفر محتمل ہوں متیقن نہ ہوں لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی صلوٰتہ واستقیل قبلتہ
واکل ذبیحتہ فذلک المسلم وادہ الجہاد ولقولہ تعالیٰ ان الذین یکفرون بالله
ورسلہ ویریدون ان یقرؤ بین اللہ وورسلہ ویقولون نومن ببعض و تکفر ببعض
ویریدون ان یتخذون بین ذالک سبیلاً اولئک هم الکافرون حقاً -

(۵) موجبات کفر کے ہوتے ہوئے محض دعویٰ اسلام و صلوٰۃ و قیام و استقبال بیت الحرام
ترتب احکام اسلام (مثلاً اس پر نماز گزارہ کا پڑھنا اور متقا برسلین میں دفن کرنا) کے لئے کافی نہیں
جب تک ان موجبات سے تائب نہ ہو جاوے لقولہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم آیتہ المناقی ثلاث رو
الشیخان زادہم و ان عام و صلی وزعم انہ مسلم -

(۶) باوجود ثابت کفر کے اسلام ظاہر کرنے والوں کے ساتھ بنا بر مصلح اسلامیہ مسائل
کا سامنا کرنا مخصوص تھا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک کے ساتھ اب وہ حکم باقی نہیں
رہا۔ من حدیثہ قال انما النفاق کان علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاما الیوم
فانما هو الکفر او الایمان و فی الملعات فی شرح الحدیث اے حکمہ بعدم التفرغ لہ

والستر علیہم کان علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المصالح كانت مقتصرۃ علی
ذالک الزمان اما الیوم فلو یبق تلک المصالح فحق ان علمنا ان کافر کافر مسلقتنا
حق یوم ۱۲ بلکہ بعض احکام کے اعتبار سے خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اخیر عہد میں
معاہدہ کالمسلمین میں تغیر ہو گیا تھا چنانچہ آیت ولا تصل علی احد منہم مات ابداً ولا
تقر علی قبرہ مصرح ہے۔

(۷) جو کافر اصول اسلامیہ کا بھی مقرر ہو اس کے حکم بالا سلام کے لئے محض تلفظ کلمتی
الشہادۃ کافی نہیں جب تک اپنی کفریات سے جبری کا اعلان نہ کرے فی رد المحتار احکام المرتد
تحت قول الدر المختار لان التلفظ بها علامۃ علی الاسلام مانصہ افادۃ ردہ صاء
الی ان ما کان فی زمن الامام محمد تغیر لا یجوز فی زمنہ ما کانوا یمتنعون عن
النطق بها فلو تکن علامۃ الاسلام فلذا اشترطوا معہا التبری لہا فی زمن و تادی
الہدایہ فقد صارت علامۃ الاسلام لان کلا یاقی بہا الا المسلم۔

(۸) کافر کا مقابر مسلمین میں دفن کرنا جائز نہیں۔ فی الدر المختار احکام غسل المیت و محل
دفنہ کدفن ذمیتہ جملہ من مسلم الخ

(۹) جس شخص کا کفر ثابت ہو جاوے اس کے اقوال و افعال تحملہ للکفر والا سلام میں تاویل
کرنے سے اس کا کفر نافع ہوگا مثلاً دیوالی سے یہی کھاتہ کا حساب شروع کرنا یا مقتداؤں کو لفظ
خداوند سے خطاب کرنا ان سے دعا مانگنا ان کا صدور اگر مسلمان سے ہوتا تو اس میں تاویل کر
مباح یا معصیت پر محمول کیا جاتا مگر جب اس کا صدور کافر سے ہے تو تاویل کی ضرورت نہیں
فی مختصر المعانی بحث الاسناد مانصہ وقولنا فی التعریف بتاویل یخرج
نحو ما مر من قول الجاہل انبت الربیع البقل الخ وفیہ بحث وجوب القرینۃ
واستاد الجاہلی مانصہ عطف علی استحالۃ اے و کصد و عن الموحد فی مثل
اشاب الصغیر یس کسی مصلحت دنیوی کے سبب کافر کو مسلمان کہنا اور اس کے ساتھ
مسلمانوں کا سا معاملہ کرنا ہرگز مناسب نہیں کیونکہ جب کفریات کے ہوتے ہوئے کسی کو
مسلمان کہا جاوے گا تو ناواقف مسلمانوں کی نظر میں ان کفریات کا قبح خفیف ہو جاوے گا اور وہ آسانی
سے ایسے گمراہوں کے شرکار ہوکیں گے تو کافروں کو اسلام میں داخل کہنے کا انجام یہ ہوگا کہ بہت سے
مسلمان اسلام سے خارج ہو جاویں گے کیا کوئی مصلحت اس مفسد کی مقاصد کے لئے چاہتا ہے کہ قرآن و احادیث میں

(۲۳۶) کسی صاحب نے سوال کیا کہ گورنمنٹ اپنی ملوکہ آراضی میں رفاہ عام کے لئے ایک شفاخانہ

بنانا چاہتی ہے اس آراضی میں بعض منہدم مساجد بھی ہیں ان کو گورنمنٹ اپنے خرچ سے بنانے کا وعدہ کرتی ہو مگر عام لوگوں کو وہاں آنے اجازت دینا مشکل ہے۔ البتہ شفاخانہ کے مریضوں کو اور ملازموں کو ہر وقت اجازت ہے اور ایک مسجد کو بنانے سے کسی وجہ سے عذر کرتی ہے مگر اس کے تحفظ کے لئے احاطہ اس کا بھی بنادینے کو کہتی ہے سوال یہ ہے کہ اس صورت کو اگر مسلمان منظور کر لیں جائز ہے یا نہیں۔ جواباً تحریر فرمایا کہ احکام شرعیہ دو قسم کے ہیں ایک اصلی دوسرے عارضی صورت مسئلہ میں حکم اصلی یہ تھا کہ مساجد ہر طرح آزاد ہیں ان میں سے کسی وقت کسی کو نہ مانہ بڑھنے سے مانعت کی جائے نہ آنے جانے سے کلامصاحبتہ المساجد اور یہ حکم اس وقت ہے جب مسلمان کسی شورش کے یعنی بدوین و قحور فی الخطر یا حقوق ضرر بالمسکین کے اس پر قادر ہوں اور حکم عارضی یہ ہے کہ جس صورت پر صلح کی جاتی ہے اس پر رضامند ہو جاویں اور یہ حکم اس حالت میں ہے جب مسلمان حکم اصلی پر قادر نہ ہوں نیز اس کی مسجد الحرام ہے جب تک اس پر مشرکین مکہ مسلط رہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم وہاں نماز بھی بیت اللہ کا طواف بھی فرماتے رہے اسی درمیان میں وہ زمانہ بھی آیا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے عمرہ کے لئے مکہ میں تشریف لائے اور مشرکین نے آنے نہیں دیا پھر اس پر صلح ہوئی کہ تین روز کیلئے تشریف لاویں اور عمرہ کر کے چلے جاویں۔ آپ نے اس صلح کو قبول فرمایا اور وقت محدود تک قیام فرما کر واپس تشریف لے گئے یہ سب اس وقت ہوا جب آپ کا تسلط نہ تھا۔ عذر کی حالت میں آپ نے اس حکم عارضی پر عمل فرمایا پھر جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو باقاعدہ مسلط فرمایا اس وقت اصلی حکم پر عمل فرمایا گیا پس یہ تو تفصیل ہے اس صلح کے منظور کر لینے میں اور گورنمنٹ کا مساجد مذکورہ کی مرمت کا وعدہ کر لینا اس کی بھی اسی مسجد حرام میں ایک نظیر ہے کہ مشرکین نے اس کی تعمیر کی اور آپ نے قدرت کے وقت بھی اس تعمیر کو باقی رکھا البتہ اس وعدہ میں اتنی ترمیم کی درخواست مناسبت ہے کہ جس مسجد کو صرف احاطہ سے محفوظ کرنا چاہتے ہیں اس کو بھی مسجد ہی کی صورت میں بنادیں گو چھوڑ دیا جائے اور اگر کوئی قوی مجبوری ہو تو احاطہ پر قناعت کریں لیکن ایک پھر کہہ کر کے نصب کر دیں۔ ف۔ اس جواب سے حضرت والا کی عقل سلیم حکمت شفقت علی الخلق و رضا متناظر ہیں

(۲۳۷) کسی صاحب نے استفسار کیا کہ مولوی ابوالشفاں صاحب جم ساکن حیدرآباد دکن نے عید میلاد کے متعلق یہ استدلال کیا ہے کہ جس لونڈی نے ابولہب جیسے معاند رستا پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی ولادت با سعادت کا مژدہ نہ لایا تھا اسے ابولہب نے فرط مسرت اپنی انگلی کے اشارے سے آزاد کر دیا

تھا اس کے صلہ میں یوم ولادت یعنی ہر دُشنبہ کو اس پر عذاب میں تخفیف کر دی جاتی ہے۔ جیسا یسے سرکش و باغی کو اس ایہ تہاج و مسرت کا یہ صلہ ملا تو ہم گنہگارِ ان امت کو بھی اس دن کی خوشی منانے میں ضرور واجبِ عظیم ملیگا۔ آیا یہ روایت درست ہے اگر ہے تو ہمارے یہاں اس کا کیا جواب ہے۔

فرمایا کہ جواب ظاہر ہے اول تو وہ دفعی و معاف جاتی خوشی تھی اس پر قصدی و اکتسابی و اہتمامی خوشی کا قیاس کیسا ہم کو تو اس خوشی کا موقع ہی نہیں مل سکتا ہاں قطع نظر اس قیاس کے ہماری یہ خوشی بھی جائز ہوتی اگر دلائل شرعیہ منکرات کو منع نہ کرتے اور ظاہر ہے کہ مباح و غیر مباح کا مجموعہ غیر مباح ہوتا ہے۔ ف۔ اس سے بھی حضرت والا کا فہم سلیم و حکمت و دقت نظر ثابت ہے۔

(۲۳۸) فرمایا کہ کافر کا نابالغ بچہ جب تک عاقل و میر نہ ہو مستقلاً مسلمان نہیں سمجھا جائیگا بلکہ بتعالیٰ دارالاسلامی یا بتعالیٰ اہل البون المسلم مسلمان کہا جائے گا۔ اگر نہ اہل البون مسلم ہے نہ غیر۔ پھر میر ہے تو اس کے مسلمان ہونے کا حکم صرف بتعالیٰ دارالاسلام ہو سکتا ہے۔ پس اگر ہندوستان دارالاسلام نہیں تو اس بچہ کو مسلمان نہ کہا جائیگا اور اگر دارالاسلام ہے تو اس کو مسلمان کہا جائیگا اور ہندوستان کے دارالاسلام ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہے لیکن ایسے اختلاف میں بچہ کی نفع کی رعایت کچھ ترجیح دی جاوے گی اور اس کو مسلمان سمجھا جاوے گا اور اس پر جنازہ کی نماز پڑھی جاوے گی۔

ف۔ اس جواب سے حضرت والا کا استحضار قواعد فقہیہ صاف ظاہر ہے۔

(۲۳۹) ایک صاحب نے یہ مسئلہ پیش کیا کہ ہندو کا نکاح زید سے ہوا لیکن خصی نہیں ہوئی وید نے نکاح کا دعویٰ کیا تو عدالت نے قانون کے مطابق نکاح ثابت نہ کیا۔ زید کا دعویٰ خارج کر دیا گیا لیکن بے شمار لوگ ہندو کے گاؤں کے زید کے نکاح کا ثبوت دیتے ہیں۔ کیا عدالت کے نفوذ حکم سے اب ہندو دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے یا زید ہی کے نکاح میں رہی۔ فرمایا کہ اول تو حاکم عدالت کا مسلمان ہونا شرط ہے وہ سرے حاکم مسلم کی قضا بھی صرف عقد و نسخ میں نافذ ہوتی ہے اور علم ثبوت عقد و عقد ہے نہ فسخ لہذا یہ قضا مؤثر نہیں اس کے مقتضایہ پر دیا نہ عمل جائز نہیں۔

ف۔ یہ جواب بھی حضرت والا کی حقیقت رسی و استحضار قواعد فقہیہ پر دل ہے۔

(۲۴۰) ایک صاحب نے استفسار کیا کہ موجودہ زمانہ میں مسلمانوں کی غیر منظم حالت کو مد نظر رکھتے ہوئے ضرورت اس امر کی مقتضی ہے کہ امارت الاسلام کی کوئی صورت نکالی جاوے تو کیا ہم کو کل ہندوستان کے لئے یا کسی خاص علاقہ کے لئے اپنا امیر مقرر کرنا یکساں حق ہے یا نہیں۔ اگر حق حاصل ہے تو کیا شرائط ہیں۔ اور آپ کی رائے عالی میں اسکے حصول کے لئے کیا ذرائع اور صورتیں

ہم پہونچائی جاسکتی ہیں۔ جواب نمبر وار حسب ذیل فرمایا۔ حاصل ہے بشرط قدرت اور مشاہدہ ہے کہ حالت موجودہ میں امارت ارادیہ پر قدرت ہے اور امارت قہریہ پر نہیں۔
 ۲۴۱۔ حکم شرعی کا سوال نہیں کہ جس کا جواب اہل علم سے لیا جاوے۔
 تدبیر کا سوال ہے اس کا جواب اہل تجربہ سے لینا چاہئے۔ ف اس سے بھی حضرت والا کی دودا اندیشی۔ اظہار حقیقت۔ سلامت فہم صاف ظاہر ہے۔

(۲۴۱) فرمایا کہ میرے نزدیک وقت عشا دریافت کرنے کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ صبح صادق سے طلوع شمس تک جتنا فصل ہوتا ہے اتنا ہی غروب سے وقت عشا تک ہوتا ہے سو اگر پہلا فصل معلوم ہو سکے تو اتنا ہی دوسرا سمجھا جاوے اور زوال اور عصر کا وقت دریافت کرنے کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ طلوع سے غروب تک کا وقت نصف کرنے سے زوال دریافت ہو سکتا ہے اور مقدار شفق سے ایک ربع کم کے قریب جب غروب میں وقت رہے تو عصر کا وقت شروع ہوگا۔ ف۔ اس سے حضرت والا کی بہت پسندی مسلمانوں کے لئے ظاہر ہے جس سے حضرت والا کا حکیم الامتہ ہونا اظہر من الشمس ہے۔

(۲۴۲) ایک مقام پر ایک گستاخ کا فرنے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے جناب میں گستاخانہ حالات شائع کئے تھے مسلمانوں کے مواخذہ پر اس نے علماء ایک باقاعدہ جمعیت سے معافی چاہی اور آئندہ احتیاط رکھنے کا اور فی الحال اپنی اس غلطی و درخواست معافی کا اخباروں میں اعلان کر دینے کا وعدہ کیا اس میں اکثر مسلمانوں کی رائے اس کو منظور کر لینے کی ہو گئی اور بعض نے اختلاف کیا اور حکومت موجودہ میں استغاثہ دائر کرنے کی رائے دی اور استغاثہ کے ناکام ہونے کے احتمال پر بھی استغاثہ ہی کو ترجیح دی اور دلیل یہ بیان کی کہ یہ حق اللہ ہے اس کی معافی کا حق صرف سلطان اسلام کو ہے اسکے متعلق سوال آیا تھا جس کا جواب حسب ذیل لکھا گیا۔
 معافی کی جو حقیقت صاحب شبہ نے سمجھی ہے اس معنی کر یعنی بعد معافی کے ناگوار

نہ رہنا۔ یہ معافی مذکور فی السؤال صرف صورت معافی ہے اسی لئے بعض حضرات کو شبہ ہو گیا کہ حق تعالیٰ کے معاف کرنے کا کسی کو حق نہیں مگر یہ واقع میں معافی نہیں بلکہ صلح ہے اور صلح سے کوئی امر مانع نہیں اور صلح جیسے بلا شرط ہو سکتی ہے اسی طرح بشرط پر بھی ہو سکتی ہے جیسے یہاں یہ شرط مقرر کی جاتی ہے کہ آئندہ ایسی حرکت نہ کرے البتہ صلح

میں شرعیہ قید ہے کہ مسلمانوں کے حق میں وہ مصلحت ہو اور یہاں مصلحت ہونا ظاہر ہے کہ فی الحال اسلام کا اعزاز اور کفر کا اذلال ہے اور فی المال ایک منکر قبض کفری کا انسداد ہے خود معاہدوں میں بھی اور امید ہے کہ دوسرے متجربین میں بھی کہ اس منکر کا نتیجہ دیکھ کر بعضے عبرت پکڑیں گے اور بعضے مسلمانوں کی رد و اداری سے متاثر ہوں گے اور یہ تو قعات حکومت سے استفادہ میں مظلون بھی نہیں بلکہ مشکوک ہیں چنانچہ قضائے موجودہ اس کی شاہد ہے پھر اگر خدا نخواستہ استفادہ میں کامیابی نہ ہوئی تو اس پر جو مفاسد یقیناً مرتب ہوں گے ان کے انسداد پر مسلمانوں کو کوئی کافی قدرت نہیں ہمیشہ کے لئے ایسے لوگوں کی حررت بڑھ جاوے گی بلکہ ترقی کر کے کہا جاتا ہے کہ اگر کامیابی بھی ہو گئی تو ظاہر ہے کہ سرائے موت کا تو احتمال بھی نہیں صرف قید یا جرمانہ ہو سکتا ہے سو بہت سے مفاسد ایسے ہیں کہ قید و جرمانہ کی پروا بھی نہیں کرتے ان کو ایک نظر ہاتھ آ جاو گی اور گو اس صلح کے بعد بھی ایسے واقعات محتمل ہیں مگر مفاسد کی قلت و ضعف و مشکوکیت اور کثرت و شدت و مظلونیت کا تفاوت ضرور قابل نظر و قابل عمل ہے۔ رہا یہ شبہ کہ معافی کا حق صرف سلطان اسلام کو ہے عامہ مسلمین کو نہیں سو شبہ میں جو دلیل بیان کی گئی ہے کہ یہ حق اللہ ہے اس کا مقتضا تو یہ ہے کہ سلطان کو بھی یہ حق نہیں کیونکہ سلطان حقوق اللہ کو معاف نہیں کر سکتا باقی اگر اس دلیل سے قطع نظر کر کے اور اس معافی کو صلح قرار دے کر یا معافی کی تفسیر عدم انتقام فی الدنیا قرار دیکر یہ حکم کیا جاوے تو اوّل تو اس حکم کے لئے ایسی دلیل کی حاجت ہے جو سلطان کے ساتھ خاص ہو سلطان اور عامہ مسلمین میں مشترک نہ ہو دوسرے خود شریعت نے بہت سے احکام ضرورت کے وقت عامہ مسلمین کو قائم مقام سلطان کے ٹھہرایا ہے جیسے نصب امام و خطیب جمعہ و نصب متولی وقف اور یہاں اس معاملہ کا احکام مذکورہ سے زیادہ مہتمم بالشان ہونا اور ضرورت بھی ہونا ظاہر ہے۔

لفقدان السلطان المسلم والشراعلم۔

ف :- اس جواب سے بھی حضرت والا کی دور اندیشی مسلمانوں کی خیر خواہی

معاملہ سی اور قواعد فقہیہ کا پورا استحصال صاف ظاہر ہے۔

تمتہ باب اول

(۲۴۳) فرمایا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ سب ملکر چھوڑ دیں تو درمیں چھوٹ سکتی ہیں یہ بھی ایک شیطانی دعویٰ ہے تم تنہا ہی سب رہیں ایک دم چھوڑ دو۔ برادری کا انتظار مت کرو کیونکہ اس طرح تو قیامت تک بھی رہیں نہیں چھوٹیں گی کیونکہ برادری میں مختلف مزاج اور مختلف خیال کے لوگ ہوتے ہیں۔ سب کا اجتماع ایک بات پر نہیں ہو سکتا خصوصاً امر خیر پر۔ شرک کی بات پر تو اجتماع ہو جاتا ہے جیسا کہ آجکل موجود ہے کہ ہر عاقل و غیر عاقل ادنیٰ و اعلیٰ ان رسوم میں متفق ہیں جنکے بری ہونے کے خود بھی قائل ہیں (۲۴۴) فرمایا کہ جو شخص مال کو درجہ ضرورت میں رکھتا ہے وہ محب مال نہیں ہے محب مال جب کہلاتا ہے کہ اکتساب مال میں حرام و حلال کی تمیز نہ کرے یا خرچ کرنے میں وجوب و مروت کے مواقع میں تنگی کرے۔ مال بشرائط مذکورہ بری چیز نہیں ہے لیکن ان شرائط کا پایا جانا ذرا کم ہے فی صدی ایک دو آدمی بھی ان کے پابند شکل سے نکلتے ہیں اس واسطے سدا للباب اہل اللہ نے مال سے اجتناب رکھا ہے اور اس کے خلاف پر تخریض کی ہے ورنہ مال میں عیب ہی عیب نہیں بلکہ کچھ فوائد بھی ہیں مثلاً حب مال بقدر کفایت پاس ہوتا ہے اور قلب کو اطمینان رہتا ہے دنیا کے کام بھی ٹھیک ہو سکتے ہیں اور دین کے کام بھی۔ فراغ عجیب چیز ہے جب یہ فراغ قلب جاتا رہتا ہے تو آدمی سے کچھ کام نہیں ہو سکتا۔ جس کو پورا توکل حاصل نہ ہو اس کے لئے مال ہی فراغ کا ذریعہ ہے اس کو خصوصیت کے ساتھ ہرگز مال ضائع نہ کرنا چاہئے۔ یعنی بے موقع خرچ نہ کریں۔ آجکل قوی القلب لوگ کم ہیں اور یہ حالت ہے کہ ذرا سی تنگی پیش آئے تو بھٹکتے پھرتے ہیں حتیٰ کہ نعوذ باللہ بعض مرتد ہو جاتے ہیں۔ مال کا نہ رکھنا اور فقر و زہد اختیار کرنا تو استحباب کا درجہ ہے اس کے لئے ایمان کھونا کیسی سخت بات ہے اس واسطے آجکل عام مجمع میں زہد کی تعلیم دینا ٹھیک نہیں۔ ہاں اس تعلیم کی ضرورت ہے کہ مال حرام ذرائع سے نہ کسائیے درجہ زہد کا ہر حالت میں ضروری ہے۔

(۲۴۵) فرمایا کہ کثرت قیل و قال کی جڑ ترفع ہے۔ اور کثرت سوال (یعنی مانگنا)

کی جڑ بے حیائی ہے۔ اور کثرت سوال (یعنی زیادہ پوچھنا یعنی علماء کو لایعنی سوالات سے
دقیق کرنا) اس کی اصل عمل کا ارادہ نہ ہونا ہے مطلب یہ کہ زیادہ چون و چرا وہی کرتا ہے
جس کو کام کرنا نہیں ہوتا۔ اور اضاعت مال یعنی اسراف کی اصل قلت شکر۔ تو یہ چار
چیزیں تو عمل ظاہری کے مرتبہ میں ہوئیں یعنی کثرت قیل وقال کثرت سوال بہر دو معنی
واضاعت مال۔ مجموعی علاج ان ظاہری اعمال کا یہ ہے کہ ہمت کر کے ان سب کو
ترک کرے۔ اور باطنی چار چیزیں جو ان چار ظاہری اعمال کی اصل تھیں یعنی ترفع
بجائی عمل کا ارادہ نہ ہونا اور قلت شکر ان کا مجموعی علاج ایک ذکر اللہ ہے۔ ذکر
میری مراد زبانی ذکر نہیں بلکہ قلبی ہے جو مرکز ہے ذکر لسانی کا مطلب یہ ہے کہ ذکر کی
اتنی کثرت کی جاوے کہ وہ قلب میں رچ جاوے جب ذکر قلب میں رچ جاتا ہے تو
معاصی دور ہٹ جاتے ہیں۔ اور دوسری چیز یہ ہے کہ ہر کام کا انجام سوچا کر و قلب
کی اصلاح اس سے بہت ہوتی ہے۔ اگر اس کا پورا التزام کر لیا جاوے تو نہ قیل وقال
رہے کیونکہ خیال ہوگا کہ اس کا نتیجہ کیا ہے کم سے کم لایعنی تو ضرور ہے اور نہ کثرت
سوال رہے گی یہ ہر دو معنی کیونکہ مانگنے کا انجام خیال میں آئے گا کہ ذلت ہے جو طبعاً
و شرعاً دونوں طرح مذموم ہے اور بیجا سوالات کا انجام یہ خیال میں آئے گا کہ اہل
اللہ کو تکلیف دینا اور عمل کا قصد نہ کرنا یہ ہودہ بات ہے یا کم سے کم فعل لایعنی تو ضرور
ہے اور انجام سوچنے سے اضاعت مال بھی نہ ہوگی کیونکہ اس میں دنیا و دین دونوں
کی خرابیاں پیش نظر ہو جاویں گی۔ خلاصہ یہ کہ فکر کی ضرورت ہے اور اس کے لئے عمل
و ذکر دائم لازم ہے۔

(۲۴۶) فرمایا کہ بس اپنے سب دوستوں کے لئے چاہتا ہوں کہ اپنے کو بیچ
دریچ سمجھنے لگیں۔

(۲۴۷) فرمایا کہ تمکین کے معنی رخصت نسبت باطن کے ہیں جبکہ اخلاق حمیدہ اور
ذکر اللہ حال سے مقام بن جائیں۔

(۲۴۸) فرمایا کہ قلب سے اللہ تعالیٰ کی طرف با اختیار توجہ کرنا ذکر قلبی ہے
دل کی حرکت کو ذکر قلبی نہیں کہتے اور قلب کا یہ اختیاری ذکر عادتاً دائم نہیں ہوتا اور
جبرے اختیاری ہو گا و دائم ہودہ حال ہے عمل نہیں اور اس سے ترقی لازم نہیں دنی ہذا قیل

دربہم پیش یکدوقدرح نوش کن برو یعنی طع مدار وصال دوام را
(۲۴۹) فرمایا کہ کمال اعمال کو کمال ایمان میں وصل ہے اور کمال ایمان
کو کمال اعمال میں وصل ہے پھر اس کمال اعمال سے کمال ایمان ہوتا ہے پھر
اس کمال ایمان سے کمال اعمال ہوتا ہے اسی طرح سلسلہ چلا جاتا ہے۔
(۲۵۰) فرمایا کہ کثرت ذکر اور دوام طاعت سے جو تعلق خاص ہو جاتا ہے اس کا
نام نسبت ہے اور یہ نسبت خاص دور معاصی سے زائل ہو جاتی ہے ہاں اگر توبہ کریگا
پھر خود کرائے گی۔

(۲۵۱) فرمایا کہ وسوسہ کے دو درجے ہیں ایک حدوس وسوسہ دوسرا بقائے
وسوسہ پس وسوسہ جو ذہول و عدم تلبتہ سے ہو وہ حدوث وسوسہ ہے جو غیر اختیاری
ہے اور اس پر کسی سے مواخذہ نہیں نہ اس امت سے نہ امم سابقہ سے اور بقائے وسوسہ
جو عدم تلبتہ سے ہو سو یہ درجہ تلبتہ نہ ہونے تک امم سابقہ سے معاف نہ تھا کیونکہ اگر ہر
وقت تیقظ و تلبہ رہے تو نسیان و خطا کا ہونا ممکن نہیں اور ہر وقت تیقظ تو مشکل ہے
لیکن ہے اختیاری اور ہماری اس امت سے وہ درجہ وسوسہ کا (یعنی بقائے وسوسہ
جو عدم تلبہ سے ہو) معاف ہے۔ باقی تلبہ ہو جانے کے بعد پھر وسوسہ وغیرہ کا ابقاء
امتداد یہ کسی سے بھی معاف نہیں۔ اسی لئے حق تعالیٰ نے اس دعا کی تعلیم فرمائی ہے
سَابِقًا كَالْتَوَاحِشِ نَاثِرَاتٍ نَسِيْنَا اَوْ اَخْطَاْنَا اَوْ حَضَرَ صَٰلَةَ اللّٰهِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ نے بھی یہ
الفاظ فرمائے رَفَعْنَا عَنْ اَمْتِی الْخَطَا وَاَلْتَسَايَا۔

(۲۵۲) ایک طالب اصلاح ان گناہوں کے بارہ میں جو خیال کے متعلق ہیں
سخت فلجان میں رہتے تھے یہاں تک کہ اپنے کو قریب قریب مردود ہی سمجھ لیا تھا اور
خیالات فاسدہ کے ہجوم نے زندہ گی تلخ کر رکھی تھی اور اپنی اصلاح سے قریب قریب
مایوس ہو چکے تھے حضرت والانے ایسا سہل جامع اور کلی علاج تحریر فرمایا جس کو ہمیشہ
کے لئے یہ آسانی دستور العمل بنایا جاسکتا ہے اور خیالی گناہوں سے مثلاً کبر۔ عجب۔
سواظن۔ خیالات شہوانی۔ حسد۔ کینہ و بغض وغیرہ وغیرہ سے نہایت سہولت کے ساتھ
اپنے آپ کو بچایا جاسکتا ہے بلکہ امید قوی ہے کہ جس کو ذرا بھی طریق باطن سے مناسبت
ہوگی وہ اس کلیہ سے انشاء اللہ اپنے جملہ امراض باطنی کا بہولت علاج کر سکتا ہے۔

دھو دھن ۱۔ سہل علاج یہ ہے کہ جب تخیلات کا ہجوم ہو اپنے قصد و اختیار سے کسی نیک خیال کی طرف فوراً متوجہ ہو جانا اور متوجہ رہنا چاہئے۔ اس کے بعد بھی اگر تخیلات باقی رہیں یا نئے آویں ان کا رہش یا آنا یقیناً غیر اختیار ہے کیونکہ مختلف قسم کے دو خیال ایک وقت میں اختیار جمع نہیں ہو سکتے پس اشتباہ رفع ہو گیا۔ اور اگر بالا اختیار اچھے خیال کی طرف توجہ کرنے میں ذہول ہو جاوے اور جب متنبہ ہو ذہول کا تدارک تو استغفار سے پھر اسی تدبیر پر مستحضر سے کام لیا جاوے۔ یہ طریق عمل اس قدر سہل ہے کہ اس سے سہل کوئی چیز ہے نہیں پس اس کو دستور العمل بنا کر بے فکر ہونا چاہئے۔

حضرت حکیم الامت مجدد الملت مولانا محمد اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے مکمل و مجلد مواعظ

جس میں حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے ۱۸ جلدوں پر مشتمل مجموعہ کا مطالعہ فرمائیں۔

مواعظ اشرفیہ

۱۳ جلدیں

قیمت -/۲۴۰۰ روپے

دعوات عبدیت

۵ جلدیں

قیمت -/۹۰۰ روپے

خیل الاختیار

خیل الاختیار

یعنی ملفوظ شریف حضرت مرشدی و مولائی سیدی و سندھی حجتہ الشرفی الارض
حکیم الامتہ مجدد الملتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی مدنیو ضہم العالی
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نصلاً و نصلی علی رسولہ الکریم و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم
۳ رمضان المبارک ۱۳۵۱ھ یوم یکشنبہ

مجلس بعد نماز

(۲۵۳) فرمایا ایک صاحب نے خط میں یہ شکایت لکھی ہے کہ جو جمعیت قلب حضرت
دالاکہ خدمت یا برکت سے لیکر آیا تھا۔ وہ یہاں آکر رفتہ رفتہ رخصت ہو گئی۔ فرمایا میں نے
جواب میں لکھا ہے کہ اگر یہ کیفیت رخصت ہو گئی تو ضرر کیا ہوا۔ کیونکہ کیفیت مقصود ہی
نہیں۔ حاضرین مجلس میں سے ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت ضرر تو ہوا ہی فرمایا کیا ضرر
ہوا۔ عرض کیا گیا کہ ایک چیز نصیب ہوئی تھی وہ جاتی رہی۔ فرمایا اس کی کیا دلیل کہ وہ
چیز اس کے لئے نافع ہی تھی ممکن ہے کہ وہ مضر ہوتی۔ حق تعالیٰ ہی مفید اور مضر کو خوب
جانتے ہیں اور اس کو بھی کہ بندہ کے لئے کس وقت کیا مناسب ہے۔ لوگ تو کیفیات کے
پیچھے پڑے ہوئے ہیں اور لذت کے طالب ہیں۔ سب تو فحش بات مگر میں تو اس لذت کی
طلب پر مہم کہا کرتا ہوں کہ اگر مزے ہی کی خواہش ہے تو میاں مرہ تو مڈی میں ہے۔

بیوی کو بغل میں لیسکر بیٹھ جاؤ جو سوچاؤ۔ مدی نکھے گی بہت مزہ آئیگا۔ اگر یہ کہہا جائے کہ مزہ سے اعمال میں سہولت پیدا ہو جاتی ہے۔ تو میں کہتا ہوں کہ سہولت ہی کی کیوں طلب ہے۔ کیا انسان دنیا میں سہولتوں کے لئے بھیجا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ تو فرماتے ہیں لقد خلقنا الانسان فی کبد۔ ہم نے انسان کو مشقت میں پیدا کیا اور یہ طالب ہے سہولت کا۔ الغرض اس غم میں ہی نہ پڑنا چاہئے۔ کیونکہ اس غم میں پڑنا کہ وہ حالت نہیں دہی۔ فلاں کیفیت جاتی رہی قلب کا برباد کرنا ہے۔ آخر یہ توجہ مخلوق کی طرف نہیں تو اور کس کی طرف ہے۔ اس میں بھی عذراں کو اچھا اختیار کیا گیا مگر ہے نفس کا کید کہ لذت اور سہولت کا طالب ہے اور شیطان بھی اس طرف مشغول رہے کہ توجہ بحق سے غافل رکھنا چاہتا ہے۔

دوسرے جمعیت قلب کا ذمہ دار شیخ کس طرح ہو سکتا ہے کیونکہ وہ تو غیر اختیاری ہے اور غیر اختیاری چیز کی کون ذمہ داری لے۔ اچھا یہاں تو شیخ کو ذمہ دار سمجھ لیا اگر ناسور ہو جائے اور کسی طرح اچھا ہونے کی امید ہو ہر وقت رستہ رہے تب بھی جمعیت برباد ہوگی اور قلب ہر وقت مشوش رہیگا اس کا کیا علاج کر دگے وہ تو نہ پیر کے بس کی نہ مرید کے بس کی دیکھنا یہ ہے کہ ہم مکلف کس بات کے ہیں اور مامور کس چیز کے ہیں۔ بڑی چیز تو حقیقت سے باخبر ہونا ہے۔ اس کے بعد بہت سے فضول اور عبث امور سے نجات ہو جاتی ہے۔ حق تعالیٰ تو غایت شفقت کی وجہ سے فرماتے ہیں لا یكلف الله نفسا الا وسعها یعنی اللہ تعالیٰ تکلیف نہیں دیتے مگر اس کی طاقت کی قدر۔ ایک خادم نے عرض کیا کہ حضرت ان آثار کے مناشی تو مطلوب ہیں۔ فرمایا۔ مناشی تو مطلوب نہیں نواشی مطلوب ہیں۔ منشا تو سب کا قوت شہو یہ ہے جو فعل مباح کے ساتھ بھی متعلق ہو جاتی ہے کسی فقیہ یا کسی محقق صوفی کے کلام میں دکھاؤ کہ یہ چیزیں مطلوب ہیں البتہ اس سے جو آثار نواشی ہوتے ہیں جیسے سہولت فی العبادۃ وہ کسی درجہ میں مطلوب ہو سکتے ہیں مگر بالذات نہیں۔ ایک باریک بات کہتا ہوں اس کی طرف کم التفات ہوتا ہے وہ یہ کہ اگر جمعیت قلب ہی کی طلب ہے تو اس کی فکر میں ہر وقت رہنا کہ جمعیت میسر ہو خود جمعیت کے بالکل منافی ہے جب یہ فکر رہی تو جمعیت کہاں رہی۔ اور نہ اس صورت سے قیامت تک جمعیت میسر ہو سکتی ہے جمعیت جہی ہو سکتی ہے کہ قلب کو

اس کی تحصیل سے خالی سوچ اور فکر ہی میں نہ پڑے۔ ورنہ ہر وقت یہ فکر کہ جمعیت میسر ہو۔ خود ایسی چیز ہے کہ اگر کچھ جمعیت نصیب بھی ہوئی تو یہی فکر کر کے یہ اپنے ہاتھ سے خود اس کو برباد کر رہا ہے ایسا کرنا بالکل اس شعر کے مصداق ہے ۵

یکے بر سر شاخ و بن سے برید خداوند بتار، نگہ گرد و دید

جس شاخ پر بیٹھا ہے اسی کو اپنے ہاتھ سے کاٹ رہا ہے۔ اسی طرح یہ لوگ اپنے ہاتھوں قلب کو مشوش کر رہے ہیں۔ اور مشوش رہنے کی وجہ یہی ہے کہ غیر اختیاری چیزوں کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں جمعیت نہ ہونے کے سبب نماز میں بھی لوگوں کو دس آٹے ہیں اور اکثر ان کی شکایت کیا کرتے ہیں اور دفع کی تدبیر پوچھا کرتے ہیں۔ میں کہا کرتا ہوں کہ اس طرف خیال ہی مت کرو التفات ہی مت کرو بلکہ ایسے موقع پر مفید صورت یہی ہے کہ اپنے کام میں لگے رہیں۔ ان دس آٹوں کی طرف التفات ہی نہ کریں نہ جلباً نہ سلباً کیونکہ یہ التفات ایسا ہے جیسے بجلی کے تار کو ہاتھ لگانا کہ چاہے دفع کے واسطے ہو چاہے اپنی طرف کھینچنے کے واسطے ہو۔ ہر صورت میں وہ کڑ لیتا ہے۔ اور میں کہتا ہوں دس آٹوں کی فکر کیوں ہے قلب تو مثل ایک سڑک کے ہے۔ اگر سڑک پر بھنگی چمار بھی چل رہے ہیں۔ اور آپ بھی اس پر سے گزر رہے ہیں تو آپ کا حرج ہی کیا ہے۔ اگر سڑک کے خالی ہونے کے انتظار میں آپ کھڑے رہیں تو کبھی بھی منزل مقصود تک پہنچ سکیں گے البتہ نظام و کن کے لئے تو سڑک خالی بھی ہو سکتی ہے مگر ہر شخص تو نظام نہیں۔ افسوس اب تو ہر شخص نظام بننا چاہتا ہے کہ جیسے ان کے لئے سڑک روک دی جاتی ہے ایسے ہی ہمارے لئے بھی سب گزرنے والوں سے سڑک خالی کر دی جائے۔ ارے بھائی پہلے نظام کے درجہ کے تو ہو جاؤ پھر یہ تمنا کرنا جو نظام کے درجہ کے ہو جاتے ہیں ان کے لئے سڑک بھی صاف کر دی جاتی ہے۔ لوگ دس آٹوں کو حضور قلب میں غل سمجھتے ہیں لیکن میں کہتا ہوں کہ خود حضور قلب ہی مقصود نہیں صرف احضار قلب مقصود ہے حضور ہویا نہ ہو جب ہم اس کے شرعاً مکلف ہی نہیں پھر شرع پر زیادت پر معنی۔ ۵ بزد و ورع کوش و صدق و صفا ولیکن میغزائے بر مصطفیٰ ﷺ معلوم بھی ہے جیسے عقائد و اعمال کی زیادت علی الحدود بدعت ہے ایسے ہی احوال کی زیادت بھی بدعت ہے یہ ظاہری وہ باطنی غیر اختیاری امور کا مطلوب

نہ ہونا اور اختیاری کا مطلوب ہونا تو نص قطعی سے ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں
 وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهِۦ بَعْضُكُمْ عَلٰی بَعْضٍ ۚ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اٰكْتَسَبُوْا
 لِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اٰكْتَسَبْنَ ۚ وَاسْئَلُوْا اللّٰهَ مِنْ فَضْلِهٖ ۚ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ یَكْلُ شَیْءٍ
 عَلِیْمًا۔ ترجمہ (اور تم ایسے امر کی تمنّا مت کیا کرو جس میں اللہ تعالیٰ نے بعضوں کو بعضوں کے
 فوقیت بخشی ہے۔ مردوں کے لئے اعمال کا حصہ ثابت ہے اور عورتوں کے لئے ان کے
 اعمال کا حصہ ثابت ہے اور اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل کی درخواست کیا کرو۔ بلاشبہ
 اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے ہیں) تفسیروں میں اس کی شان نزول یہی لکھی ہے کہ
 مجاہدین کے اجر جہاد کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر حضرت ام سلمہؓ نے
 عرض کیا کہ کاش ہم بھی مرد ہوتیں تو جہاد کرتیں۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ ما فضل
 اللہ بہہ چونکہ بمقابلہ اکتساب واقع ہوا ہے اس لئے اس سے مراد امور غیر اختیاریہ ہیں
 آیت کا حاصل یہ ہوا کہ فضائل دو قسم کے ہیں موہوب یعنی غیر اختیاریہ مکتسبہ یعنی اختیاریہ۔
 حق تعالیٰ نے۔ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهِۦ میں غیر اختیاری کی تمنّا سے ہی فرمادی ہے
 اور للرجال نصیب مما اکتسبوا نیز میں اختیاری کے اکتساب کی ترغیب دی ہے
 پھر واسئلوا اللہ من فضلہ میں اس کی اجازت دی ہے کہ اگر فضائل غیر اختیاریہ کو
 دل ہی چاہے تو بجائے درپے ہونے اور ہوس کرنے کے اس کی دعا کر لیا کرو اس لئے
 ارشاد فرماتے ہیں واسئلوا اللہ من فضلہ یعنی ثمرات و فضائل کے لئے دعا کر نیکا
 اذن فرمایا ہے بشرطیکہ اور کوئی امر مانع دعا نہ ہو مثلاً کسی امر کا غیر عادی ہونا جیسے
 عورت کا مرد بن جانا پھر دعا کر کے بھی حصول کا منتظر نہ رہنا چاہئے اس سے بھی پریشانی
 ہوتی ہے بلکہ یہ سمجھ لینا چاہئے کہ ان اللہ کان بکل شیء علیم پس اس میں تعلیم ہے کہ
 حق تعالیٰ ہی کو مصلحت اور حکمت معلوم ہے۔ وہ ہر ایک کی استعداد کے موافق
 فضائل و ثمرات خود عطا فرماتے ہیں کبھی دعا سے کبھی بدون دعا کے تم ایسی غیر اختیاری
 چیزوں کی ہوس مت کرو اور نہ ان کی افراط کے ساتھ تمنّا کرو۔ اور آجکل اکثر لوگوں نے
 ایسی ہی چیزوں کی تمنّا کو اختیار کر رکھا ہے جن کے حصول کے درپے ہونے سے منع کیا ہے
 یہی سبب ہے زیادہ تر لوگوں کی ناکامی کا۔ اور پریشانی کا۔ ایک مولوی صاحب نے دریا
 کیا کہ حضرت بلا قصد اگر کچھلے گناہ یاد آجائیں تو اُس وقت کیا کرتا چاہئے۔ فرمایا کہ تو خالص

وکال کر چکے کے بعد دوا امر کی ضرورت ہے۔ ایک تو یہ کہ خود اُن گناہوں کا قصداً استحضار نہ کرے جو ماضی میں گذر چکے ہیں اور جن سے تو یہ کہہ چکا ہے اور دوسرے آئندہ کے نہ ہونے کی فکر میں نہ پڑے۔ ماضی کا غم اور مستقبل کی فکر یہ دونوں حجاب ہیں اسی کو مولانا فرماتے ہیں ۵ ماضی و مستقبل پر وہ خدا است۔

خلاصہ یہ ہے کہ قصداً گناہوں کا استحضار نہ کرنا چاہئے اس سے بندے اور خدا کے درمیان حجاب ہو جاتا ہے۔ البتہ جو گناہ بلا قصد یا دوا جاوے اس پر مکرر استغفار کر کے پھر اپنے کام میں لگ جاوے زیادہ کاوش نہ کرے۔ البتہ اگر کسی کو استحضار ہی کیفیت حجاب کی نہ ہوتی ہو اس کے لئے مضر نہیں مگر پھر بھی ایسا مبالغہ اور غلو نہ کرے جیسے مولانا راہپوریؒ کے پہلے پیر شاہ عبدالرحیم صاحب ایک قصہ فرماتے تھے کہ رمی جمار کے موقع پر میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ ایک لباس سے جو تہ لے شیطاں کو مار رہا ہے اور کہہ رہا ہے کہ تو نے فلاں مجھ کو زنا کرایا تھا فلاں دن چوری کرائی تھی فلاں فلاں دن گناہ کرائے تھے۔ شاہ صاحب نے ٹوکا کہ یہ کیا و اہیات حرکت ہے تو بہت خفا ہوا اور کہا کہ جو اس کا ساتھی ہے وہ بھی آ جاوے۔ شاہ صاحب نے کہا کہ بھائی میرا کیا بگڑتا ہے بلکہ میری طرف سے بھی دو جو تے لگا دے۔ مجھے بھی بہت پریشان کیا ہے۔ بعضے جاہل ترک تو وہاں بجائے کنکر لیں گے بندوق سے گولیاں مارا کرتے تھے۔ یہ سمجھتے ہوں گے کہ کنکر یوں سے شیطان پر کیا اثر ہو گا اس خبیث پر تو گولیاں برسائی جاہیں۔ ایسی فضولیات اور خرافات میں پڑنا حقیقت میں اپنے وقت کو برباد کرنا ہے۔ حضرت رابعہ بصریہؒ نے تو بلا ضرورت شیطان پر لعنت کرنے کو بھی پسند نہیں فرمایا۔ پھر ان ہی مولوی صاحب نے حدیث کی اس دعا کا مطلب دریافت کیا۔ اللھم اجعل ساوس قلبی خشیتک و ذکرک و جعل ہمتی دھوا ی فیما تحب و ترضی۔ فرمایا اس کے تین معنی ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ سجاوے و ساوس کے خشیت و ذکر قلب میں پیدا ہو جائے اور جعل ایسا ہو گا جیسا اس حدیث میں ہے من جعل لھموم ہٹا و احدا یعنی پہلی چیز زائل ہو جاوے اور دوسری پیدا ہو جاوے۔ دوسرے یہ کہ و ساوس ذریعہ خشیت و ذکر کا بن جائیں جیسا کہ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا تھا کہ و ساوس کو مرآۃ جمال خداوندی بنالے اس طرح سے کہ جب و ساوس بندہ ہوں مراقبہ کرے کہ اللہ اکبر

قلب کو بھی کیسا بنایا ہے کہ اس کے خیالات کی انتہا رہی نہیں پس اس صنعت کے مرتبہ میں لگ جاوے۔ تیسرے یہ کہ حق تعالیٰ کو یہ بھی قدرت ہے کہ خود و سادس ہی کو خشیت و ذکر کر دیں جیسا کہ مولانا فرماتے ہیں۔ ۷

کیسا داری کہ تبدیلیش کسبی گھر چہ جوئے خوں بو و نیلش کئی
ایں چنین مینا گریہا کار تست ایں چنین اکسیر ہا زرا سراسر است

اسی دوران گفتگو میں کسی موقع پر ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت عارف تو اپنے کورائی کے برابر سمجھتا ہے۔ فرمایا جی ہاں جو رانی (یعنی مبصر) ہوتا ہے وہ اپنے آپ کو رانی سمجھتا ہے۔ پھر ایک مولوی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت بعض مرتبہ کسی حین کا خیال بلا قصد آتا ہے۔ اس کا کیا علاج ہے۔ فرمایا کہ با اختیار خود نہ لائے۔ اور اگر وہ خود آتا ہے تو آنے دیجئے ذرہ برابر بھی ضرر نہیں مگر قصد سے اس کا ابقار نہ کرے بلکہ اس کشمکش ہی میں تواجر بڑھتا ہے۔ اور اگر دفع ہی کرنا چاہے تو ایک مراقبہ مفید ہوگا کہ کسی ایسے بنے کا جو اندھا چوندا ہا بد شکل ہو جس کی ناک چکی ہوئی ہوٹ بڑے بڑے توند بڑی سی نکلی ہوئی اور ناک سے رینٹ اور منہ سے رال بہہ رہی ہو تصور کرے انشاء اللہ تعالیٰ وہ خیال جاتا رہے گا اور اگر نہ بھی گیا تو کمی ضرور ہو جائے گی کیونکہ یہ عقلی مسئلہ ہے کہ النفس لا تتوجہ الی شئین فی آن واحد۔ نفس کو ایک وقت میں دو چیزوں کی طرف پیروی توجہ نہیں ہو سکتی۔ بیجئے ہم نے کافر سے بھی دین کا کام لے لیا۔ پس توجہ دوسرے آئے ہمت سے اپنے قلب کو بہ تکلف دوسری طرف متوجہ کر دے اور بالکل نکل جانا تو مطلوب ہی نہیں اگر آدمی بچنا چاہے اور ہمت اور قوت سے کام لے تو خدا مدد کرتا ہے رفتہ رفتہ بالکل بھی نکل جاتا ہے اور اگر نہ بھی نکلے تو تکلف برداشت کرے اگر خدا نخواستہ کوئی مرض عمر بھر کو لگ جائے تو وہاں کیا کرو گے عمر بھر تکلیف کو طوعاً و کرہاً برداشت ہی کرنا پڑے گا یہاں بھی یہی کہہ دو اور اگر اس پر راضی نہیں تو کوئی دوسرا خدا تلاش کرو و ستر سرمد نے خوب فیصلہ فرمایا ہے۔ کہتے ہیں ۷

سرمد گلہ اختصار می باید کرد یک کار ازین دو کاری باید کرد

یا تن بہ رضائے دوست می باید داد یا قطع نظر زیار می باید کرد

میں کسی کو سعی و کوشش سے اور اپنی اصلاح کی فکر سے منع نہیں کرتا ہاں غلو سے

منع کرتا ہوں نہ تو غلو ہونے غلو بلکہ غلو ہو اور اگر کسی کو ہوس ہوتی ہو کہ عارفین کو عبادت میں کیا کچھ لطف اور مزے آتے ہوں گے چنانچہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جعلت قرۃ عینی فی الصلوۃ۔ نماز میری آنکھ کی ٹھنڈک ہے تو خوب سمجھ لیجئے کہ جہاں ان کے لئے لذت اور مزہ ہے وہاں ایک شے اور بھی تو ہوتی ہے جو سارے مردوں کو لمبا میٹ کر دیتی ہے وہ ہیبت اور خشیت ہے کہ جس سے سارا مزہ گرد ہو جاتا ہے۔ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز میں یہ حالت ہوتی تھی۔ لہذا ذیہ کا ذیہ المرجل یعنی نماز میں جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آنکھوں کی ٹھنڈک فرمایا ہے آپ کے سینہ مبارک کی بوجہ غلبہ خوف و خشیت کے ایسی حالت ہوتی تھی جیسے کوئی ہانڈی چولہے پر چڑھی ہوئی ہو اور اس میں ابال آ رہا ہو کھدبہ کھدبہ آواز آ رہی ہو۔ نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم قہقہہ نہیں فرمایا کرتے تھے اور دائم الفکر رہا کرتے تھے۔ تو جناب آپ کو کیا خبر کہ جن کو آپ سمجھتے ہیں کہ بڑے مزے میں ہوں گے ان پر کیا کیا گذرتی رہتی ہے۔ اسی کو ایک عارف فرماتے ہیں ۵

اے ترا خارے بہ پانشکستہ کے دانی کہ چسیت

حال خیر الے کہ شمشیر بلا بر سر خوردند

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل مقصود تو ہیبت و خشیت ہی کا القاء کرنا ہے اور مزہ اس واسطے دیدیتے ہیں کہ ہیبت و خشیت کا تحمل ہو سکے اسی کو فرماتے ہیں ۵

گر تو ہستی طالب حق مرد راہ درد خواہ و درد خواہ و درد خواہ

اردو کا بھی ایک شعر اسی کو ظاہر کرتا ہے ۵

درد دل کے واسطے پیدا کیا انسان کو ورنہ طاعت کے لئے کچھ کم نہ تھے کہ روایاں اس پر مجھے اپنے بچپن کی ایک حکایت یاد آئی۔ ایک مرتبہ مجھ کو حارث کا عارضہ ہو گیا تھا۔ والد صاحب اس زمانہ میں میرٹھ میں ملازم تھے۔ اول یہاں وطن میں علاج کیا کوئی نفع نہ ہوا۔ خون میں اس قدر صدمت پیدا ہو گئی تھی کہ بعض اطباء نے احتراق کا اندیشہ بتلا دیا تھا چنانچہ میں علاج کے لئے والد صاحب کے پاس میرٹھ چلا گیا۔ والد صاحب پر بوجہ شفقت کے بچہ اثر ہوا ایک جراح کو دکھلایا اس نے ایک نہایت تلخ دوا دی جو دہی میں کھائی جاتی تھی۔ والد صاحب یہ کرتے کہ کچھ دہی پہلے

ہاتھ پر رکھتے پھر اس پر دوا رکھتے اور پھر اس پر دہی رکھ کر مجھ کو کھلا دیتے اس کے کھانے سے تمام حلق کڑوا ہو جاتا اور بہت دیر تک اس کی تلخی کا اثر رہتا۔ اب ظاہر ہے کہ مقصود دہی کھلانا نہ تھا بلکہ اس تلخ دوا کا کھلانا تھا۔ اور دہی کے ساتھ اس لئے کھلاتے تھے کہ تلخی کی ناگواری کسی قدر کم ہو جائے اور وہ دوا کھائی جاسکے ورنہ اس میں اس قدر تلخی تھی کہ بلا دہی کے میں کھا ہی نہیں سکتا۔ لیکن باوجود اس کے بھی اُس دوا ہی کی تلخی غالب رہتی تھی۔ اسی طرح یہاں سمجھ لیجئے کہ لذت مقصود نہیں۔ مقصود خوف و خشیت ہی ہے لیکن لذت اس لئے دیدی جاتی ہے کہ خشیت کی سہارا ہو سکے۔ پھر بھی غلبہ خشیت ہی کا رہتا ہے اور کیوں نہ ہو بندہ پیدا ہی اس واسطے ہوا ہے کہ وہ اس کشمکش میں رہے ورنہ عالم ارجح ہی سے آنے کی کیا ضرورت تھی اس امتحان ہی کے لئے تو یہاں بھیجے گئے ہیں اور یہی تو حکمت روح کو جسد کے ساتھ تعلق کرنے میں ہے۔ جب تک جسد کے ساتھ روح کا تعلق ہے ہی کشاکش رہے گی اس سے چھٹکارا کی تمنا ہی کرنا فضول ہے انسان اس کشمکش ہی کے لئے تو پیدا کیا گیا ہے ورنہ عبادت کے لئے فرشتے کیا کچھ کم تھے شاہ نیاز اسی کو کہتے ہیں ۵

کیا ہی چین خواب عدم میں تھا نہ تھا زلف یار کا کچھ خیال
سو جگا کے شور ظہور نے مجھے کس بلا میں پھنسا دیا

مجدوب کا قول ہے ۵

کہاں تھا کون تھا ادب کہاں ہوں کیا ہوں میں

اس آب و گل کے جو دلدل میں آ پھنسا ہوں میں

۵ تھے کہاں گردش تقدیر کہاں لٹی ہو بادہ پیمائی تھی یا بادہ پیمائی ہے

یہ بندہ ہے مگر خدا بنکر رہنا چاہتا ہے کہ جو میراجی چاہے وہ ہو۔ بس حقیقت یہ ہے کہ لذت مقصود ہی نہیں مقصود نصب و وصب ہے۔ اسی واسطے حضرت انبیاء علیہم السلام بھی اس سے خالی نہ رہے۔ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بخار میں شدت ہوئی تاکہ ثواب مضاعف ہو۔ اگر یہ کوئی چیز مقصود نہ تھی تو انبیاء علیہم السلام بالخصوص ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سے کیوں بری نہ رہے۔ مولانا فرماتے ہیں ۵
زاں بلا ہا کا نبیاء برداشتند سر بہ چرخ ہفتیں افراشتند

خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اشد الناس بلاءً الا نبياء ثم الا مثل
فالا مثل دیکھئے اشد بلاءً فرمایا اکثر اہل نہیں فرمایا اور وسوسوں کی طرف سے تو
ہم کو بالکل مطمئن فرما دیا گیا ہے۔ حضرات صحابہ سے بڑھ کر تو ہم نہیں ہو سکتے اُن حضرات
کو بھی ایسے ایسے وسوسے آتے تھے کہ جن کے بارہ میں انہوں نے اس عنوان سے
حضور میں عرض کیا کہ اُن کو ظاہر کرنے سے جل کر کونلہ ہو جانا سہل ہے تو دیکھئے اُن
حضرات کو بھی کیسے کیسے خوفناک وسوسے آتے تھے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آپ
میں ارشاد فرمایا ذالک صوبہ ایمان ظاہر ہے کفر کے وسوسہ سے بڑا وسوسہ
سے بڑا وسوسہ تو کوئی نہیں ہو سکتا اس کا بھی یہی حکم ہے اور حجب اس قسم کے
وسوسوں کا قلب پر ہجوم ہو تو وہی نسخہ استعمال کرے کہ اپنے خیالات کو کسی
دوسری طرف متوجہ کر دے خواہ کسی دنیا ہی کی چیز کی طرف مثلاً گاجر کا حلوا۔ شلجم
کا اچار اور اس کے اوزان اور ترتیب میں قلب کو مشغول کر دے۔ اس طرح قلب
کو متوجہ کرنے میں چند روز تو تعب ہو گا مگر پھر انشاء اللہ تعالیٰ بڑی سہولت سے وسوسوں
کی مرافعت پر تدرت ہو جائے گی آخر میں بطور تحدیث بالنعمة کے فرمایا کہ میں سچ
عرض کرتا ہوں کہ مجھ کو ہر الجھن میں سید ہار راستہ نظر آ جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ
شکر ہے کہ طریق کے سمجھنے میں اب کوئی پیچیدگی نہیں رہتی۔

معلم الحجاج

اس کتاب میں سفر حج کا مکمل طریقہ حج کی تمام دعائیں اور تمام مسائل اور طواف کے
ساتوں پکروں کی دعائیں۔ حج افراد حج تمتع حج قرآن حج بدل اور عمرہ کا طریقہ اور جملہ مسائل
اور تمام جگہوں پر پڑھنے کی دعائیں۔ آب زمزم پینے کا طریقہ اور دعائیں سعی صفا مروہ کا طریقہ
اور دعائیں۔ عرفات یعنی حج کی تمام جگہ کے مسائل اور دعائیں۔ مغرب اور عشاء کی نماز مزدلفہ
میں جمع کرنا اور منی کا تین روز کا قیام اور تینوں روز جمعرات کو تنکریاں مارنے کا طریقہ اور
دعائیں اور طواف زیارت کرنا۔ مدینہ منورہ کو روانگی کا طریقہ اور سلام روضہ اقدس صلی اللہ علیہ
وسلم اور دعائیں طریقے سب درج ہیں۔ قیمت -/ ۶۶ روپے

قرآن کریم اور اسلامی کتب کا مرکز

مولوی مسافر خانہ ایم اے جناح روڈ کراچی نبرا
فون ۹۴۰۰۹۴ ۷۷۷۷۷۷۷۷

مکتبہ تہانوی

بنیان المشید رحمت برہان المود

از عارف کامل ولی بے مائل مالک گنجینہ عارف
لبنی شیخ احمد کبیر رفاہی قدس سرہ
شیخ احمد کبیر قدس سرہ ہیں جن کی پیدائش

چالیس روز قبل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے ماموں کو نبیانت دی تھی کہ تمہاری بہن کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوگا اس کا نام احمد رکھنا اولیاء کرام میں وہ ایسا ہی سردار ہوگا جس طرح کہ میں انبیاء کا سردار ہوں۔ چنانچہ آپ کو وہ مرتبہ عطا ہوا تھا جو کسی دوسرے ولی الشکو میسر نہ ہوا ہوگا، مثلاً جب آپ ۳۳ھ میں زیارت بیت اللہ کو تشریف لے گئے تو سرکار دستا پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اقدس کی زیارت کے لئے بھی حاضر ہوئے گنبد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب پہنچ کر آپ نے آواز بلند کہا السلام علیک یا جدی فوراً روضہ اطہر صلی اللہ علیہ وسلم سے ندا آئی وعلیکم السلام یا ولدی۔ اس ندا مبارک کو سن کر آپ نے وجد طاری ہو گیا، آپ کے علاوہ جس نے آدمی وہاں موجود تھے سب نے آواز کو نہ سنا تھا وہی دیر کے بعد آپ نے دو شعر پڑھے جن کا ترجمہ یہ تھا کہ جہاں ددی کی حالت میں تو اپنی روح کو روضہ مطہر صلی اللہ علیہ وسلم پہنچتا تھا کہ میری طرف سے آپ کے آستانہ بوسی کا شرف حاصل کر لے اور جبکہ دولت دیدار مجھے اصالاً حاصل ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا مبارک ہاتھ دیکھ کر میں اسے بوسہ دیکھ کر اس وقت روضہ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر تقریباً ۹ ہزار عاشقان جمال محمد صلی اللہ علیہ وسلم مشتاقان روضہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا مجمع تھا جنہوں نے اس واقعہ کو دیکھا اور سرور کائنات محمد موجودات صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی زیارت سے مشرف ہوئے ان میں حضرت شیخ عبدالعزیز درجیالی نور الشہرتہ اور حضرت شیخ عدوی اور حضرت شیخ عبدالرزاق حسینی واسلی جیسے جلیل القدر بزرگ بھی تھے اس واقعہ کو اس کثرت سے علماء نے بیان کیا ہے کہ اس میں غلطی کا احتمال نہیں۔ حضرت مولانا مولوی مظہر احمد صاحب عثمانی تھانوی مدظلہم العالی نے اس کا ترجمہ کر کے حضرت حکیم الامتہ مولانا اشرف علی صاحب تھانوی کی خدمت میں پیش کیا تو حضرت مولانا تھانوی رحمۃ اللہ علیہ جب اس ترجمہ کا معائنہ فرما رہے تھے تو ایک روز اپنی مجلس خاص میں فرمایا کہ مجھے یاد نہیں پڑتا کہ کسی کتاب کے ترجمہ سے مجھے ایسی خوشی ہوئی ہو جیسی اس کتاب کے ترجمہ سے ہوئی ایک موقع پر یہ بھی فرمایا کہ یہ کتاب اس قابل ہے کہ سالین روزانہ بطور وردہ کے اس کا مطالعہ کیا کریں یہ کتاب نایاب ہو چکی تھی اب دوبارہ طبع ہوئی ہے اس کے ساتھ رسالہ روح تصوف و عطر تصوف بھی شامل ہیں جس میں حضرت حکیم الامتہ مولانا تھانوی کے ارشاد کے موافق البرہان المود کے خاص قیمتی مضامین کو خلاصہ کر کے الگ کر دیا گیا ہے۔ مناسبت معلوم ہوا کہ اس کے ساتھ حضرت حکیم الامتہ رحمہ کے رسالہ مبادی التصوف بھی شامل کر دیا جائے جس کا مطالعہ مبتدیان سلوک کے لئے بہت مفید اور نافع ہے اس طرح یہ مجموعہ سب ہی کے لئے کافی شافی ہوگا گویا معرفت و حقیقت کا نایاب خزانہ ہے۔ امید ہے کہ برادران اسلام عموماً اور برادران سلسلہ امدادیہ اشرفیہ خصوصاً اس کی قدر فرمائیں گے۔

کتابت چھپی

قرآن کریم اور اسلامی کتب کا مرکز

مکتبہ تھانوی
مولوی مسافر خانہ ایم اے خان زوڈ کراچی
فون ۷۷۷۰۰۹۴ ۷۷۷۷۲۰